

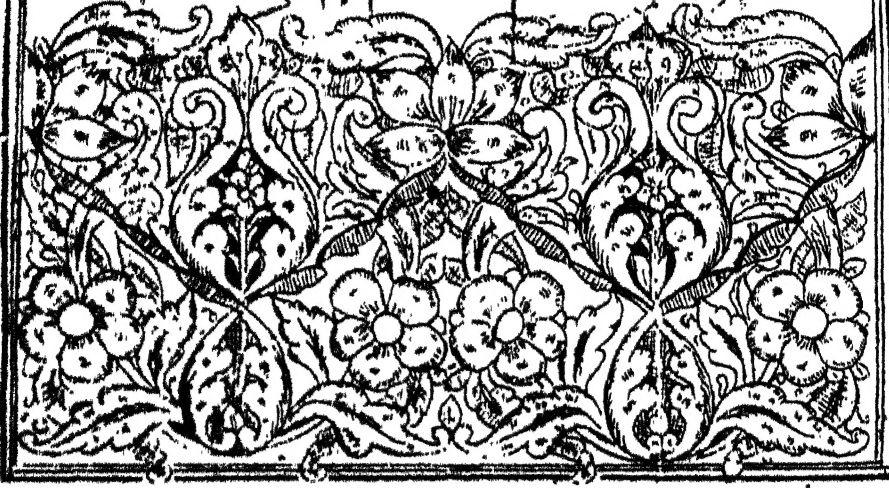
بسم اللہ الرحمن الرحیم

آزادیت دینی مقبول ہو کر مسلمانی کا زمانہ آنا اور انا اللہ فی الفقار احمد رضا سلمہ اللہ

رحمان الرحیم
ما طاب الا مکان

ماہنامہ شریعت و فہم شریعت علی الدین انبار کتب و کتب شریعتی کتب و کتب شریعتی

مکتبہ اسلامیہ



هَذَا التَّحْقِيقُ

بِإِذْنِ الرَّحْمَنِ

سُورَةُ الزَّمَرِ

اسکو سورۃ الغرغرف ہی کہتے ہیں اس کی بہتر یا چمچتر آیتیں ہیں حضرت حسن مکرّمہ جابر بن زید کے قول میں یہ سورت مکی ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ سورۃ الزمر کے میں نازل کی گئی انجوجا بن الضمیریں وابن مردودیۃ والبیہقی فی الدلائل نحاس تھے اپنے تئیں نسخ مشع حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ سورۃ زمر کے میں نازل ہوئی سواتین آیتوں کے کہ وہ مدینے میں اتریں یابین وحشی قاتل حمزہ رضی اللہ عنہ کے یا عبادِی الذین انتم قوا علی انفسکم ثم التکاثر الایات دوسروں نے کہا مگر سات آیتیں قل یا عبادِی سے لیکر سات آیتوں تک نسائی نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے کہا کہ روزہ رکھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہاں تک کہ ہم کہتے ارادہ نہیں کرتے میں افطار کا اور افطار کرتے یہاں تک کہ ہم کہتے ارادہ نہیں کہتے میں روزہ رکھتا اور آپؐ میرات پڑھتے بنی اسرائیل دزمر ترمذی کا لفظ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم للنیام حتی یقر الزمر و بنی اسرائیل یعنی آپؐ آرام نہ فرماتے یہ یہاں تک پڑھ لیتے زمر و بنی اسرائیل کہ کہ انی فتح اوسمان و فتح القدرہ حافظ ابن کثیر نے صرف نسائی کی روایت ذکر کی ہے

شور و غریب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْخَبِيرِ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ بِالْحَقِّ فَاَعْبُدْ

اللَّهُ مُخْلِصًا لَهُمُ الدِّينَ ۚ إِنَّ اللَّهََ الدِّينَ الْحَاكِمَ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ دُونِهِ أَقْبَلُوا ۚ

وَمَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّنَا لَنَافِيحُ بِهِمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَخَلَقْنَاهُمْ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْرَاهِيمَ وَنُوحًا وَهُدْيَ بْنَ لُوطَ إِنَّا رَبَّنَا لَأَبْلُغُهُمُ الْحَقَّ وَهُمْ يَسْتَعِظُونَ

جو زبردست ہے حکمتوں والا بننے اُناری ہے تیری طرف کتاب شیک سو بندگی کر اسد

کی نرمی کر کر اُسکے واسطے بندگی سنتا ہے اسد ہی کو ہے بندگی نرمی اور جنہوں نے پکڑ دی

ہیں اُس سے درے حمایتی کہ ہم اُن کو پوجتے ہیں اس واسطے کہ سکو پہنچا دین العہد کی طرف

پاس کے درجہ بشک احمد چکا ویکان ان میں جس چیز میں جہاں ہے میں البتہ السدرا

سین لایا سلو جو ہو جو ناحق نہ اسے والا الراسد چاہتا کہ اولاد کے لیے بن لیا

چرن لیتا چینی خنز لیتا مٹے انتے **ف** حافظ ابن کثیر کہتے ہن کہ اللہ تعالیٰ خریدتیا ہ

کہ اتنا زنا اس کتاب کا یعنی قرآن عظیم کا اللہ تبارک و تعالیٰ کے پاس ہے سو یہ وہ

حق ہے جس میں کسی طرح کا شک و شبہ نہیں ہے کہ اقل عزوجل وَأَنَّ لَتَنْزِيلَ رَبِّ الْعَالَمِينَ

تَنْزِيلِ الرُّوحِ الْأَمِينِ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ وَقَالَ

لما كان ليلة السبت من بيدي يديوه من حلفه لبي

معنی اُتارتا اس کتنا کٹا طرف سے العد کے سے السبا العد کہ منبع الجنتاب ہم معنی ہم کو مار گز

عالم جاہ ہے وہاں ہر کسی کی گزرنیوں اور حکمت الہیہ اپنے اقوال و افعال و شرع و تقی

مین فرماتا ہے انا اترنا الیک الکتاب بالحق فاعبدہ المخلصا لہ الدین اسکا یہ طلب

ہے کہ تعبدِ دستِ کراچی کی جیسا کوئی شریک نہیں ہے اور اسی طرف خلق کو بلا اور انا

اعلام کی عبادت حق نہیں ہے مرد و سطر اسی اپنے بے اور اسکا نہ کوئی شریک ہے

سے گرا کر اس کے عالم نے اللہ وحدہ لا شریک کے واسطے اخلاص کہا ہے

0-5100-11

قادر نے اسکی تفسیر میں کہا ہے کہ اہیٰ نیا ہے لالہ اللہ کی پہر اندہ عزوجل نے عابدین
اصنام کی طرف سے خبر دی جو کہ مشرکوں سے ہیں کہ وہ یوں کہتے ہیں ہم نہیں پوجتے ہیں انکو
مگر اسوہ کی پیروی میں ہم کو اللہ کی طرف پاس کے درجہ لینے بتوں کے پوجنے پر انکو بھی بابت
باعث ہوتی ہے کہ انہوں نے قصد کیا طرف بتوں کے انکو ملائکہ مقررین کی صورتوں پر نیا یا آئے
خیال میں یہ ان صورتوں کو پوجا سلیے کہ اس پوجتے کو قائم مقام اسکے بھرایا کہ وہ فرشتوں
کو پوجتے ہیں تاکہ وہ انکے واسطے سفارش کریں اللہ کے پاس انکی مدد کرنے میں اور روزی
دینے میں اور دنیا کے کاموں میں جو انکو پیش آتے ہیں رہا ساد تو اسکے تو وہ جادو و منکرتے
تھا وہ وسوسہ دیا کہ زید بن سلمہ و ابن زید سے اللہ یقربنا الی اللہ زلفے کی تفسیر میں ات
کیا ہے تاکہ وہ سفارش کریں واسطے ہمارے اور قریب کر دیں ہم کو اسکے پاس درجے میں اسی
لیے وہ اپنے بیک پکارے میں جبکہ حج کرتے جا بابت میں تو یوں کہا کرتے تھے لَبَّيْكَ
لَا شَرِيكَ لَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ هُوَ تَعَالَى تَعَالَى يَوْمَ تَكُونُ الْأَشْيَاءُ كَمَا تَبْدَأُ يَوْمَ تَكُونُ الْأَشْيَاءُ
زلفے میں اعتماد کیا ہے اور اللہ کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام اسکا رد لیکر آئے اور اس سے
نبی کی اور ہر طرف دعوت فرمائی کہ عبادت تنہا واسطے اللہ وحدہ لا شریک لہ کے کیا جسے
اور یہ ایک ایسی شے ہے کہ مشرکوں نے اپنی جہی سے انکو نکالا ہے اللہ تعالیٰ نے نہ تو اس میں
اذن دیا ہے نہ اس سے روک دیا ہے بلکہ انکو منع رکھا ہے اور اس سے نبی فرمایا ہے
وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ وَمَا أَرْسَلْنَا
مِّن قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ اور یہ خبر دی ہے
کہ جو فرشتے آسمانوں میں مقررین وغیرہ مقررین ہیں وہ سب کہ سب غلام ہیں اللہ پاک کے
واسطے خضوع و عاجزی کرتے ہیں انکے پاس کس ریش نہیں کرتے مگر اسکے اذن سے واسطے انکے
کے جسکو اسے پسند کیا اور وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے پاس ایسے نہیں ہیں جیسے امیر لوگ
اپنے بادشاہوں کے پاس ہوتے ہیں کہ انکے پاس سفارش کرتے ہیں بغیر انکے اذن
کے بات میں جسکو بادشاہ محبوب کہیں اور جسکا وہ انکا کہیں پس تم اللہ کے واسطے شلیں
بیان کرو اللہ تعالیٰ ان باتوں سے نہایت درجہ عالی و برتر ہے کہاں نہ اور کہاں یہ کہا تو میں قول
تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ جَعَلَكُمْ سَيِّدَةً فَاعْبُدُوهُ فَمَنْ يَخْلُقُ فَمَنْ يَخْلُقُ فَمَنْ يَخْلُقُ فَمَنْ يَخْلُقُ فَمَنْ يَخْلُقُ
خلائق کے جسد کہ وہ مروج ہو کر انکے پاس جائیں گے اور ہر عامل کو انکے عمل کا بدلہ دینا

سلاہ اور ہم سے انکا
میں ہم سے انکا
کہ جسکی کہ وہ اللہ کی اور پوج
نہر دستے سے اللہ
اور میں کیا ہم سے انکا
پہلے انکی رسول لڑا

جسکی کہ جسکی کہ
سبحانہ و تعالیٰ

جو کہ عزیز حکیم ہر انا انزلنا الیک الکتاب بالحق حرف سبب یہ ہے متعلق ہے انزال سے یعنی اتاری
ہے طرف تیری کتاب سبب حق کہ اور اثبات و اظہار حق کے یا سبب داعیہ اقتضائے حق
کے واسطے انزال کے یا متعلق ہو محذوف ہے جو کہ حال ہے فاعل سے اور تلبسین بالحق یا حال ہے مفعول
سے اور تسلیمًا بالحق مراد حق سے ہر وہ شے ہو جو کتاب میں ہے یعنی اثبات تو حید و نبوت و معاد و
انواع تکالیف متقابل نے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لم ننزلہ باطلاً لغیر شے یعنی ہم نے اسکو نہیں اتارا
ہے بیکار و بیفائدہ بلکہ اُس میں دین و دنیا کے فوائد بے شمار ہیں اب رہی یہ بات کہ کتاب نازل
کرنے کے مضمون کو دو جملوں میں ادا کیا اور کتاب کو دو بار ذکر کیا سو اسکی یہ وجہ ہے کہ اول تو کتاب
منزل کی شان بیان کی کہ وہ اللہ پاک کی طرف سے اتاری گئی ہے جو کہ اپنے ملک میں عزت و غلبہ
واللہ ہے اور اپنے کام میں حکیم ہے بعد اسکے اُس شخص کا بیان کیا جس پر وہ اتاری گئی اور اُس شے
کا جو اس پر واجب ہے یا یوں کہو کہ اول تو مثل عنوان کے ہو واسطے کتاب کی اور ثانی واسطے بیان
اُس شے کے ہو جو کتاب میں ہو تو اب کچھ تکرار نہیں ہے یا یوں کہو کہ مراد کتاب ثانی ہے بعینہ
وہی کتاب اول ہے بجائے تفسیر کے جو اظہار کیا سو منظور اس کتاب کی تعظیم ہے اور چکی شان کا
مزید اعتقاد و تمام مہین نے یوں کہا ہے کہ انا انزلنا الیک الکتاب میں مگر تعظیم ہے سبب اسکے
کہ اسکو ایک اور جملے میں ظاہر کیا ہے اسکے انزال کی نسبت کر کے طرف اُن ذات کو جو اپنے
نفس کی تعظیم کرنے والا ہے حرف فاقولہ تعالیٰ فاعبدا اللہ مخلصا لہ الذین میں واسطے ترتیب
مابعد کے ہو یا قبل پر اور نصب مخلصا کا بنا بر حال ہے فاعل عابد ہے اخلاص ہے کہ بندہ اپنے
عمل سے اللہ پاک کی ذات کا قصد کرے دین بمعنی طاعت و عبادت ہو اور شریعت عبادت کا
اللہ کی توحید ہے اور کیا اسکا کوئی شریک نہیں ہو یعنی جبکہ کتاب اللہ عزیز حکیم کی طرف سے حق کی
ساتھ تیرے اور اتاری گئی ہے کون حق جو کہ اثبات توحید ہے تو تو اللہ کی عبادت کر اس
حال میں کہ تو خالص و محض کرنیوالا ہو عبادت کو شرک و ریا سے ساتھ توحید کے اور صفات
پاک کرنے شرک کے آیت کریمین دلیل ہے وجوب نیت پر اور اُسکے خالص کرنے پر مخلصوں کے
کیونکہ اخلاص اور قلبی ہے ہو جو کہ نہیں ہوتے ہیں مگر ساتھ اعمال قلب کے سنت صحیحہ میں آیا
ہے کہ ہلاک امر یعنی اصل کام کے اقوال و افعال میں نیت ہو چہ طرح کہ اس حدیث شریف میں
ہے کہ ائما الاعمال بالنیات اور حدیث پاک میں کہ لا قول ولا عمل الا بالنیۃ جمہور نے اللہ پر کو
نصب فرمایا ہے اس بنیاد پر کہ مخلصا کا مفعول ہے اور ابن ابی عمیر نے اسکے رفع سے

۴
ظہر لکئی وجہ بین
الین سے کبتر
چند

اس بنا پر کہ مخلصانِ دین کی طرف مسند پر برطرف مجاز کسی نے کہا کہ ابن ابی عیبلہ پر یہ بات لازم
 تھی کہ مخلص کو بفتح لام پڑھتے جملہ اَلَا لَبَّيْكَ اَلدِّينِ الخالص ستانفہ ہے اپنے ماقبل کی تشبیہ
 و تائید کرتا ہے ماقبل میں بھی امر باخلاص کا ذکر ہے یعنی جو دین کہ شرک وغیرہ کی مولیٰ سے
 خالص ہے وہ اسد پاک کو واسطے ہوا اور اسکے ماسویٰ جو دین ہیں وہ اللہ کے دین خالص نہیں
 ہیں جبکہ ان میں امر یا نہی پر قاضی نہ ہو کہ میں کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم اپنے مال میں میری اسلطانوں کے سو کیا ہمارے
 وہ اسلطان ہیں جو اجرو تو دے فرمایا نہیں ہر انہوں نے سول کیا کیا یا رسول اللہ ہم اپنے مال میں میری اسلطانوں جو ذکر کے سو کیا ہمارے کہ ہر
 ہے تو آپ نے فرمایا کہ اسد قبول نہیں کرتا ہے مگر اُس شے کو جو خالص گئی ہو اسلطان کے ہر سب
 آیت پر ہی اخرج ابن مردوئیہ حضرت حسن نے فرمایا کہ دین اسلام ہے جبکہ اسد پاک نے
 اپنی عبادت کا امر فرمایا ہر وجہ اخلاص اور یہ کہ دین خالص اُس کے واسطے ہے نہ اُس کے غیر کے تو
 شرک کا بطلان بیان کیا جو کہ اخلاص کے مخالف ہو پس ارشاد فرمایا وَالَّذِينَ اخْتَلَفُوا
 مِنْ دُونِهِ اُولَٰئِكَ لَا يَصِلُوْنَ سَعْيُهُمْ اِلٰى شَيْءٍ مِنْ اَمْرِ عَمَلٍ بَلْ هُمْ كَالْهٰكِكِ الَّذِي يَبْلُغُ الْمَسَارِقَ
 اُنکی ان اسد حکم نہیں ہے اور جملہ مانعہ ہم بقولنا اسے اسد زلفی محل نصب میں ہر بنا بر حال
 بہ تقدیر قول اور استثناء مفرغ ہے اعم علل سے معنی یہ ہیں کہ وہ شرک جنہوں نے واسطے
 اللہ کے عبادت خالص نہیں کی بلکہ اُسکو ملا یا ساتھ عبادت اُس کے غیر کی سہل میں کہ وہ
 کہنے والے ہیں ہم نہیں پوجتے ہیں اُنکو واسطہ کسی شے کے شیار سے مگر اسلئے کہ وہ
 قریب کر دین ہو کہ طرف اللہ کے قریب کرنے کے لئے ہم ہے قائم کیا گیا ہے مقام
 مصداق میں بقید ہم میں ہمیں راجع ہے طرف اُن چیزوں کے جنکو وہ پوجا کرتے تھے یعنی
 ملائکہ و حضرت عیسیٰ و حضرت عزیر اور بت اولیا سے یہی مراد ہیں زلفی سے مراد شفاعت
 ہے جیسا کہ واحدی نے مفسرین سے نقل کیا ہے قتادہ نے کہا جو وقت اُن سے کہا جاتا کہ
 کون ہے کہا طرف و خالق اور کہنے پیدا کیا اتمانوں کو اور زمین کو اور کہنے امان اتمان ہو یا بی تو وہ
 کہتے کہ اللہ پر اُن سے کہا جاتا کہ تم جو بتوں کو پوجتے ہو اُس کے کیا معنی ہیں تو کہتے تاکہ وہ قریب کر دین ہو کہ طرف
 اللہ کے قریب کرنے کے لئے کہ اس کو پاس ہمارے واسطے شفاعت کرن کلی نے کہا کہ حکام کا جواب سورہ حقیف میں ہے
 فَلَوْلَا كَذَّبْتُمْ اَلَّذِينَ اخْتَلَفُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ قُرْبَانَا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
 کی قرأت میں قالوا النعمین ہم ہے قولہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ وَتَاٰمُرُهُمْ فَيُخْلِفُوْنَ لِیَمْنٰیكَ الْفَضْلُ
 حکام و مسان اہل ایمان کے قیامت کر دین میں کہ جس میں اختلاف کر دین میں ساتھ ہر

۱۰
 اس میں نہ ہر پوجا
 جس کو پوجا اس کے لئے
 رہے پوجا ہر

وشرک کے کیونکہ ہر گروہ دعویٰ کرتا ہو کہ جن اس کے ساتھ ہے پہنچا دیکھا ہر ایک کو جس نے اس کا وہ
 مستحق ہے پس مومنوں کو تو جنت میں داخل کر دیا اور کافروں کو نارین کسی نے کہا کہ میں تم کے پیغمبر کو
 کہ فیصلہ کر دیا دریا میں خالص کر نیو لوں گے اور ان کے جنہوں نے خالص نہیں کیا اول کو اس لیے حد تک
 باقی نہ رہا ہے کسی نے کہا کہ دریا میں تینا زمین کے فقیہین سے ان الله لا یفک من ھو کا ذی
 کفارہ کہنے لگا نہ نہیں بتاتا ہے اپنے دین کی اور نہ توفیق دیتا ہے حق کی طرف راہ پانے کی شخص
 کو جو کہ جو ہٹا ہے اپنی اس دعویٰ میں کہ کہہ اس کو قریب کر دینے کے طرف اس کے اور کفار سے پیغمبر
 نے کفر کیا ہے سبب اس کے کہ ان کو پیغمبر پتہ چلا ہے اور ان کو شرک قرار دیا ہے دوسرا اس کے اس لیے
 وہ کم کر نیو لایا ہے بصیرت کا غیر قابل ہے راہ پانے کی کیونکہ اس نے فطرت اصلی کو بگاڑ ڈالا ہے سبب
 اصرار و استمرار کر نیکے لگ رہی ہیں کفار صیغہ مبالغہ ہے وال ہے اس بات کہ ان لوگوں کا کفر غارت کو
 پہنچا ہوا ہے حضرت حسن و اعجاز نے کذاب کو شل کفار کے بصیغہ مبالغہ چاہا ہے اور یہ قرار ہے
 حضرت انس سے یہی مروی ہے یہ جملہ تعلیل ہے حکم مذکور کی جملہ تواراد اللہ الایہ مقرر و مود ہے بظاہر
 قول شکرین کا کہ ملائکہ دختران خدا ہیں جس کا ذکر سابق میں ہو چکا ہے اس لیے کہ یہ جملہ متضمن ہے
 ان بات کو کہ حق میں اللہ پاک کے ولد کا ہونا علی الاطلاق محال ہے پس اگر اللہ چاہتا کہ کر لے اولاد
 تو البتہ کر لینا اولاد کا حقیقہ متنع ہوتا اور یہ بن نہ آتا مگر بانی طور کہ جن ایسے میں شے سے جس کو پیدا
 کرتا ہے یعنی ختمی یا روپند کر لے اپنی خلق کے چلے سے جس شے کو کہ چاہے اس کا پسند کرنا کیونکہ
 اس کے سوا کوئی موجود نہیں ہے مگر وہ اس کا مخلوق ہے اور یہ شے ایک نہیں ہے کہ مخلوق خالق کی
 اولاد ہو کیونکہ باہم ان میں مجانت نہیں ہو اب کچھ باقی نہیں رہا مگر یہ اس کو حق ایسے غلام کر کے
 جس طرح کہ چاہے اتحاد کے ہٹفار کے ساتھ تفسیر کرنا اس بات کا فائدہ دیتا ہے جس معنویت کر
 یہ ہوئے کہ اگر وہ چاہتا کہ کر لے اولاد تو اس سے واقع ہوتی ایک شے جو کہ اتحاد و ولد سے نہ ہوتی بلکہ
 جو ہوتی سو ہی جن لینا و اسطے اپنی بعض مخلوقات کے اسی لیے اللہ پاک نے اپنے نفس مقدس
 کی اتحاد و ولد سے علی الاطلاق تنزیہ فرمائی پس ارشاد فرمایا سبحانہ یعنی تنزیہ و تقدیس ہے دوسرا
 اس کے اولاد ذکر لینے سے یہ تو تنزیہ ہوتی کجب ذات ہر اپنی تنزیہ فرمائی کجب صفات ہیں فلا
 ہو اللہ الواحد القہار یعنی وہ جس سے ساری صفات کمال کا متوحد ہے اپنی ذات میں سو کا
 ماثل نہیں ہے قاہر ہے اپنی ساری مخلوقات کا امیر جو ذات پاک ان صفتوں کے ساتھ تصف
 اس کے حق میں وجود اولاد کا محال ہے کیونکہ ولد اس نے والد کا ماتا ہوتا ہے حالانکہ اللہ پاک کا

الف

کوئی اٹل نہیں ہے اس آیت کریمہ میں اشارہ ہے طرف قیاس استثنائی کے اسکا صنف ہے
نتیجہ دونوں محذوف ہیں دونوں کی نظر یہ ہے لکن لم یصطف فلم یرد استخاذ الولد یعنی اللہ پاک
نے استخاذ ولد نہیں کیا غیر اسکے جسکے شان میں مشرکوں نے کہا ہو کہ وہ ابن اللہ ہے یہ نہیں ہیں
ایک تو ملائکہ دوسرے حضرت عیسیٰ تیسرے حضرت عزیر علیہم السلام اور یعنی انکے اقارب سے واسطہ باقی
خلایق کے شامل ہے پس استخاذ ولد نہیں کیا تا مل یہی حیا اللہ پاک نے یہ بات ذکر کی کہ وہ منزه ہے
اولاد سے باین طور کہ وہ الہ واحد قہار ہے تو بعد اسکے اپنی وہ صفین ذکر کریں جو بہر حال میں ہر
ارشاد فرمایا خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكْوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ
الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ
فِيكُمْ ذُرِّيَّتَکُمْ وَأَنْزَلَ لَکُمْ مِنْهَا نَاحِیَةً لَّعَلَّکُمْ تَعْلَمُونَ ۚ ثُمَّ أَنْزَلَ مِنْهَا مِائِدَةً مِنْ سَمَانٍ مِیْزَ
شَیْءٍ لِّیَنْتَظِرَ ۚ أَلَمْ یُؤْتِ لَکُمْ دُونَهُ ذُرِّیَّتَکُمْ وَلَکُمْ دُونُکُمْ ۚ أَلَمْ یُؤْتِ لَکُمْ دُونَهُ ذُرِّیَّتَکُمْ وَلَکُمْ دُونُکُمْ ۚ
پرسنتا ہے وہی بزرگوار دست گناہ بخشنے والا بنایا تم کو ایک جی سے پہنچایا اسی سے اسکا جوڑا اور اتار
تہا کہ واسطے چوپایوں کے آئندہ زیادہ بنالکے شکوہ ان کے پیشین طرح پر طرح بنانا تین اندھیروں کے
میزم وہ اللہ ہے رب تمہارا اسکا راج ہے کسی کی بندگی نہیں سوائے اُسکے ہر کیا ہے پیرے جاتے ہو
فَإِنْ یَسْأَلُکُمْ عَنْ سَبْحِی ۖ قُلْ سَبْحُی ۚ وَتَسْأَلُکُمْ عَنْ مَیْمَنِی ۖ قُلْ مَیْمَنِی ۚ وَتَسْأَلُکُمْ عَنْ شَیْءٍ ۖ قُلْ سَبْحُی ۚ وَتَسْأَلُکُمْ عَنْ مَیْمَنِی ۖ قُلْ مَیْمَنِی ۚ
جہلی وہ جہلی ساتھ تعلق ہے لہٰذا ف حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اللہ پاک خبر دیتا ہے کہ وہ خارج
ہے اُن چیزوں کا جو آسمانوں میں ہیں اور زمین میں اور وہ ملائکہ ملک کا اور اُس میں تصرف کرنے والا
ہے بدلتا رہتا ہے اسکی رات کو اور دن کو تکویریل و نہار کے یہ معنی ہیں کہ انکو کام میں لگایا کہتا ہے ہر ایک
ایک کے یہ ہے جلتو رہتے ہیں سستی نہیں کرتے اُن میں سے ہر ایک دوسرے کو تیر طلب کرتا رہتا ہے کقولہ
تَعَالٰی وَتَسْأَلُکُمْ عَنْ شَیْءٍ ۖ قُلْ سَبْحُی ۚ وَتَسْأَلُکُمْ عَنْ مَیْمَنِی ۖ قُلْ مَیْمَنِی ۚ وَتَسْأَلُکُمْ عَنْ شَیْءٍ ۖ قُلْ سَبْحُی ۚ وَتَسْأَلُکُمْ عَنْ مَیْمَنِی ۖ قُلْ مَیْمَنِی ۚ
قنادہ و سدی و طہریم سے مروی ہے لاجل سعی کے یہ سننے ہیں کہ ایک مدت تک جو اللہ کے
نزدیک معلوم ہے یہ وہ قیامت کو دن پوری ہو جاوے گی ہو الغفر فی الغفار کا یہ طلب ہے کہ
کہ وہ باوجود اپنی عزت و عظمت کبریا کے پڑا بخشنے والا ہے شکوہ سننے کی نافرمانی کی ہے
پہلے تو یہ کی اور اسکی طرف رجوع ہوا خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ قُلْ سَبْحُی ۚ وَتَسْأَلُکُمْ عَنْ مَیْمَنِی ۖ قُلْ مَیْمَنِی ۚ
تمہاری جنسین جنسین زبانیں رنگ مختلف ہیں تو کو ایک نفس سے پیدا کیا یعنی حضرت آدم علیہ السلام

[illegible]

٢

بنایا اسی سے اسکا جوڑا یعنی حضرت حوا علیہا السلام کقولہ یٰٰاٰہَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّکُمْ الَّذِیْ
خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَکُمْ وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا کَثِیْرًا وَنِسَاءً ۚ وَرَبُّہٗ عَلٰی
اَنْزَلَ لَکُم مِّنَ السَّمَاءِ کِتٰبًا فِیْہِ اٰیٰتٌ لِّیَذَّکَّرَ بِہِ الَّذِیْنَ اٰتٰہُمُ الذِّکْرَ ۚ وَلَیْسَ لِلْجَنَّةِ کِفٰی ہٰذَا
وہی میں جو کہ سورہ النعام میں مذکور ہیں ثَمَانِیۃٌ اَزْوَاجٌ مِّنَ النَّصٰتِ اثنین و مِّنَ الْمَخْرِ اثنین قُلْ
اَللّٰکُمْ رِجَالٌ مِّنَ الْاُنثٰیۃِ یَتَّبِعُوْنَ اَرْوَاحَہُمْ ۚ وَرَکَّبُوْا لَہُمْ صٰدِقِیْنَ ۚ وَمِنَ الْاَبِلٰۃِ اثنین و مِّنَ الْبَقَرٰۃِ اثنین الْاٰیۃِ تَوَدُّ اَنْ یَّخْلُقَ لَکُمْ فِی الْبَطْنِ
اَقْمِنَ لَکُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقِہِمْ ۚ عَلٰی ہٰذَا اٰیٰتٌ لِّیَذَّکَّرَ بِہِ الَّذِیْنَ اٰتٰہُمُ الذِّکْرَ ۚ وَلَیْسَ لِلْجَنَّةِ کِفٰی ہٰذَا
پہر ہوتا ہے خون بستہ پہر ہوتا ہے گوشت کا ٹکڑا پہر پیدا کیا جاتا ہے تو ہوتا ہو گوشت اور ہڈیاں
اور پٹے اور رگین اور ہڈی جاتی ہے سینہ روح تو ہو جاتا ہے ایک اور خلق فَبَارِکَ اللّٰهُ اَحْسَنُ
الْخٰلِقِیْنَ ۚ قَوْلُہٗ تَعَالٰی فِی ظُلُمٰتٍ ثَلٰثٍ یعنی رحم کے اندر میرے میں اور شیم کی تاریکی میں شبیدہ پہلی ہے
جو کہ شلچ دے کر اور بچاؤ کے ہوتی ہے کچر پر اور اندر میرے پرٹ کے حضرت ابن عباسؓ و مجاہد و منکر و
ابو مالک و ضحاک و قتادہ و سعدی ابن زید نے اسی طرح کہا ہے ذٰلِکُمُ اللّٰهُ رَکَّبُوْا لَہُمْ یعنی یہ ذات جس نے
آسمانوں کو اور زمین کو اور مابینہما کو پیدا کیا اور انکو اور تمہارے باپ دادوں کو بنایا یہی رب ہے
و اسی ملک نصرف ہر ان سب میں لا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ یعنی وہ ہر کہ لائق نہیں ہے عبادت مگر وہ اسے
اُسی وحدہ لا شریک کے کائناتِ تصور فَوْق یعنی ہر کچر کیونکر پہچنتے ہو اس کے ساتھ اس کے غیر کو تمہاری
عقلوں کو کہاں لجا لے میں فتح البیان کا بیان فاتح یہ ہے کہ اُسے آسمانوں کو اور زمین کو
پیدا کیا ہے ساتھ حق کے یعنی اُنکو باطل و بے کار و بیفائدہ نہیں بنایا ہے اور جس ذات پاک کی خلق
عظیم اسکی خلق ہو محال ہے کہ اس کے واسطے کوئی شریک ہو یا جو ریا و اولاد پھر آسمان و زمین میں اپنے
نصرف کرنے کی کیفیت بیان کی ارد شاد فرمایا لَیْسَ لَکُمْ اِلٰہٌ اِلَّا اللّٰہُ عَلَی النَّہَارِ الْاٰیۃِ بَکُوْرِ یَغْتَمِنُ یہ ہے کہ
والد دنیا بعض شے کا بعض پر جب کوئی ستارے و سامان کو ایک دوسرے پر ڈال دے تو محاورہ عرب
میں یون کہیں گے کہ کُوْرُ الْمَتَاعِ اسی معنی سے کُوْرُ الْعِمَارَةِ ہے میں تمکو پر لیل علی النہار کے معنی ڈبانا کنا
را کنا ہو و کوبہا تک کہ سکی روشنی جاتی ہے اور تمکو پر نہار علی الیل کے ڈبانا کنا دن کا سے رات کو
بہا تک کہ سکی تاریکی چلی جاوے اور یہی معنی ہیں اِن مِیْتِ کے یعنی لَیْسَ لَکُمْ اِلٰہٌ اِلَّا اللّٰہُ رَکَّبُوْا لَہُمْ
حَقِیْقًا قَتَادَہُ وَغِیْرَہُ نے اسی طرح کہا ہے ضحاک نے کہا یعنی ڈالتا ہے رات کو دن پر اور دن کو رات پر
یہ معنی قریب قول او کی ہیں کسی نے کہا معنی ایت کے ہیں کہ جو رات سے کہم جو اوہ دن میں
داخل ہوا اور جو دن کو کہم جو اوہ رات میں داخل ہوا یہی معنی ہیں اِن مِیْتِ کہ لَیْسَ لَکُمْ اِلٰہٌ اِلَّا اللّٰہُ رَکَّبُوْا لَہُمْ

[illegible]

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا رَفِیْ لَیْلِ مُنْتَهٰی نَقْصَانِ کُلِّ نَوَکْثٍ یَّزِیْنِ اور منتہی زیادت کا پندرہ ساعت کسی نے کہا سنیہ میں
 ہذا کیر علی ہذا و ہذا کیر علی ہذا کرو امتنا بقہ یعنی رات حملہ کرتی ہے دن پر اور دن حملہ کرتا ہے رات پر پے
 درپے حملہ کرنا غیب نے کہا مومن کو یہ سوارت اسکی ہے یعنی گردش دنیا اسکا اور ملنا اسکے بعض کا بعض پر
 مثل کوزہ عالمہ بنتے یعنی جس طرح کہ پکڑی کے پچ ایک دو سر پر ملائے جاتے ہیں کسی نے کہا انکو یہ
 لغت ملی ہے یعنی لپٹنا اور موڑنا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یکو کی تفسیر محل کی ہے بالجملہ یہ نکویر جو اس
 میں نکویر ہے اس سے اشارہ کیا ہو طرف چلنے سوچ کے اپنی مطالع میں اور گھٹنا رات اور دن کا اور بڑھنا دونوں
 کا آتم رازی رحم فرماتے ہیں کہ نور و ظلمت دو لشکر ہیں بڑے اور بہتر ہیں یہ سپہ اور وہ سپہ غالب ہوتا ہے
 یہ عالم پاک نے یہ ذکر کیا کہ اسنے سلطان نہار و سلطان لیل کو مسخر کیا ہے مراد سوچ چاند میں پس فرما
 وَتَسْخَرُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ یعنی سنے دونوں کو اپنے حکم کا مطیع و متقاد کیا ہے ساتھ طلوع و غروب کے
 و اس طرح منافع عباد کے پہر سسخر کرنے کی کیفیت ذکر فرمائی کہ انکو کس طرح مسخر کیا فرمایا کل کجری لا جمل سے
 یعنی ہر ایک چلتا رہتا ہوا اپنے فلک میں یہاں تک کہ دنیا تمام ہو اور یہ قیامت کا دن ہو اجل سیمی
 پوری گفتگو سورہ میں میں گذر چکی ہے آکاھو العزیز الغفادر ظہر الاحرف تنبیہ ہے بمعنی آگاہ و شہیار
 باش اس جملہ کو پکڑتا اسلیے شروع کیا ہے کہ منظور ظاہر کرنا کمال اعتناء و اہتمام کا ہے ساتھ مضمون
 جملہ مذکورہ کے معنی یہ ہیں کہ اے بند و شہیار ہو جاؤ خواب غفلت ہو جاؤ پس اللہ ہی ہے غالب بستر
 کرنا والا اپنی خلق کے گناہوں کا ساتھ مغفرت کے یہ اللہ پاک نے اپنی عجیب قدرت و بدیع صنعت سے
 ایک اور نوع بیان کی پس ارشاد فرمایا خَلَقَکُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلْ مِنْہَا ذُرِّیَّۃً وَجَعَلَ لِنَفْسِکُمْ
 مراد حضرت آدم ؑ اور زوج سے مراد حضرت حوا علیہا الصلوٰۃ والسلام میں کلام میں کلام ذکر فرمایا تاکہ
 بات معلوم ہو جائے کہ پیدا کرنا حضرت حوا کا مترتب ہو حضرت آدم کے پیدا کرنے پر اور وہ اس سے
 متراخی ہے کیونکہ وہ حضرت آدم ؑ سے پیدا کی گئی ہیں۔ اور عطف یا تو مقدر پر ہے اور وہ صفت
 ہے نفس کی فراء و زجاج نے کہا تقدیر یہ ہے خلق من نفس خلقها واحدۃ ثم جعل منها ذرۃ و جہا یعنی پیدا
 کرنا ایک نفس سے ایسا نفس کہ پیدا کیا اسکو ایک پہر بنایا اس سے اسکا جوڑا یہ سی جائز ہے کہ واحدۃ کے
 معنی پر عطف ہو اس نفس انفرادت بالایجاد ثم جعل الخور ہی یہ بات کہ عطف ثم کے ساتھ خلق کو پر لائے
 جعل میں ادا کیا اول لفظ خلق نہ فرمایا سو مقصود اس سورہ بات بتانا ہے کہ حضرت حوا کے پیدا کرنے کو
 حضرت آدم علیہ السلام کی پسلی سے زیادہ نزدیک ہے امین کہ وہ ظاہر باہر نشانی دال ہو کمال قدرت پر
 کیونکہ حضرت آدم ؑ کا پیدا کرنا تو اللہ پاک کی عادت پر ہے جو کہ مستمر ہے اسکی خلق میں اور بی بی حوا کا

قنادی دسوی نے کہا کہ نطفہ پر رملقہ پر مضغہ پر عظم پر لحم ابن زید نے کہا یہی معنی ہیں کہ پیدا کیا مکھوہ پر
کرنے کر تمہاری ماؤں کے شکموں میں بعد پیدا کرنے تمہارے کو آدم کی پشت میں فی ظلمات ثلاث یعنی
تین تاریکیوں میں بنجا ہر وغیرہ کا قول گزر چکا ہے سعید بن جبیر نے کہا کہ ظلمت شدہ کی او ظلمت رحم کی او ظلمت
رات کی ابو سعید نے کہا کہ ظلمت مرد کی پشت کی او ظلمت عورت کو شکم کی او ظلمت رحم کی رسم تو بد رک
اندر ہے اور شیمہ رحم کے اندر ہے ابن السراہلی نے کہا کہ جس شو میں بچا ہوتا ہے اسکو شیمہ و خلاف کبیر
کہتے ہیں شیمہ کی جمع شیمہ بخذف و ما شیم اقی ہے اور غیر انسان کی شیمہ کو سلی بولتے ہیں جماء یطلقکم
انہم متائفہ ہے مقصود اس تو بیان ہے اطور مختلفہ کا جو کہ نہان کی خلق میں ہوتے ہیں جنکو وہ
متضمن ہے قولہ تعالیٰ ذلکم اشارہ ہے طرف اللہ پاک کے باعتبار اس کے افعال سابقہ کے اور اسم
شریف اللہ اسکی خبر ہے اور سر شجرہ خیر دیگر اور لہ الملائک تیسری خبر لا الہ الاہو چوتھی خبر یعنی
یہ ذات پاک جبکہ افعال بابیہ کا ذکر ہو اللہ ہی تمہارا پروردگار ہے ملک حقیقی دنیا و آخرت میں
اُسی کا ہے امین اُسکے غیر کی کسی طرح کی شرکت نہیں و نیز یہ کوئی معبود مگر وہ فَإِنَّ دُخْرَ قُوْنٍ یعنی
جب وہ ان صفات کے ساتھ موصوف ہو تو بہرہم کیونکر اسکی عبادت ہو پرتے ہو اور اس سوانکے غیر کی
عبادت کی طرف کس طرح رجوع ہوتے ہو یا یہ معنی ہیں بہرہم کیونکر پیر سے جاتے ہو راہ حق سے بلکہ پیر
بیان شافی کافی کے جبکہ اللہ پاک نے اُن لعنوں کا ذکر کیا کہ جنکا اونے اپنے بندوں پر انعام فرمایا
اور اپنی بدیع منع و عجیب فعل سے اونکے واسطے وہ کام بیان کیے جو کہ ہر عاقل پر اس بات کو رہا
کرتے ہیں کہ اس پر ایمان ہی لے آئے تو بعد اسکے وہ بھی دی اور اپنی بے نیازی بیان فرمائی
اِنْ تَكْفُرْ وَاِنْ تَكْفُرْ وَاِنْ تَكْفُرْ وَاِنْ تَكْفُرْ وَاِنْ تَكْفُرْ وَاِنْ تَكْفُرْ وَاِنْ تَكْفُرْ وَاِنْ تَكْفُرْ
تَزِرُ وَازِرَاتٌ وَاِنْ تَزِرُ وَازِرَاتٌ وَاِنْ تَزِرُ وَازِرَاتٌ وَاِنْ تَزِرُ وَازِرَاتٌ وَاِنْ تَزِرُ وَازِرَاتٌ وَاِنْ تَزِرُ وَازِرَاتٌ
بَدَلَاتٍ الصُّدُورِ وَاِنْ تَزِرُ وَازِرَاتٌ وَاِنْ تَزِرُ وَازِرَاتٌ وَاِنْ تَزِرُ وَازِرَاتٌ وَاِنْ تَزِرُ وَازِرَاتٌ وَاِنْ تَزِرُ وَازِرَاتٌ
تَسِي مَا كَانَ يَدْعُو الْيَوْمَ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلّٰهِ اَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ مَتَعَمَّ يَكْفُرْ لَكَ قَلِيلًا
اِنَّكَ مِنْ اَصْحَابِ النَّارِ اگر تم منکر ہو گئے تو اُسے تمہارے یو پسند کر گیا اور نہ اوٹھا و گچھا کوئی اُٹھا
والا جو دوسرے کا پتر نکوا اپنے رب کی طرف پہر جانا ہے تو وہ جتنا و گچھا تمکو جو کرتے تھے مقرر
انکو خبر ہے جیون کی بات کی اور جب مگو انسان کو سختی بکار سے اپنے رب کو رجوع ہو کر اسکی
طرف پہر جب بخشو او سکونعت اپنی طرف سے بھول جاوے جو بکھاتا تھا اس کام کو پہلے سے

پزیر رکھے اور اُسکے فاعل کو ثواب دیوے اور اُسکی بیج کرے بلکہ خفگی کرنیوالے کا فعل کرتا ہے بانی طور
 کہ اس سے منع فرماتا ہے اور اس پر ذم کرتا ہے اور اُسکے مرکب کو عقاب فرماتا ہے اگرچہ وہ اُسکے ارادے
 سے ہے کیونکہ کوئی شے اُس سے خارج نہیں ہوتی ہے ابوسعود نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی عدم رضا ساتھ
 کفر اپنے بندوں کے بسبب انکی نفع و دفع مضرت کے ہے واسطے رحمت کے اپنے نہ اس لیے کہ وہ اُس کو
 نسر پزیر ہوتا ہے اتنی مفسرین نے اس آیت میں اختلاف کیا ہے کہ آیا یہ اپنے عموم پر ہے اور
 کفر اللہ پاک کو پسندیدہ نہیں ہے ہر حال چنانچہ ظاہر ہی ہے یا خاص ہے اور معنی یہ ہیں کہ پسند
 نہیں کرتا ہے واسطے اپنے مومن بندوں کے کفر کو تخصیص کی طرف حضرت ابن عباسؓ تہمت جنی
 اللہ عنہما گئے ہیں اور عکرمہ وسدی وغیرہ نے اس پر انکی متابعت کی ہے پھر اس آیت میں ایک اور
 اختلاف کیا ہے پس ایک قوم نے کہا کہ ارادہ کرتا ہے اللہ پاک کفر کا فر کا اور اُسکو پسند نہیں کرتا ہے
 دوسروں نے کہا کہ نہ اسکا ارادہ کرتا ہے نہ اُسکو پسند فرماتا ہے اس قسم کے امر کی تحقیق میں طول طویل
 گفتگو ہے جو لوگ اس آیت کی تخصیص کے قائل ہیں اور ارادے کے خبت میں مع عدم رضا سو
 انہوں نے اس بات سے استدلال کیا ہے جو کہ قرآن شریف کی بہت سی آیات میں ثابت ہوئی ہے کہ
 اللہ پاک مکرہ کرتا ہے جسکو چاہتا ہے اور ہدایت کرتا ہے جسکو چاہتا ہے اور ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾
 اللہ اور اسکی مثل قرآن شریف میں بہت سی آیتیں ہیں جو اس کے معنی کے عودیٰ بن حضرت ابن عباسؓ
 نے ان تکفیر والایہ کی تفسیر میں فرمایا ہے یعنی وہ کفار کہ نہیں ارادہ کیا اللہ نے کہ پاک کرے اُن کے
 دلوں کو تو وہ کہیں ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ پھر فرمایا ﴿وَلَا يُدْرِي لِمَا تُدْعَوْنَ﴾ اُسکے غلص بندے ہیں جنکے حق میں
 فرمایا ہے ﴿إِنَّ عِبَادِي لِكَلِيلٍ لَّكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ سَوَالِمٌ﴾ اُنکو شہادت لا الہ الا اللہ کی اور مجبور
 کر دیا اُسکو طرف اُنکی آخر جہاد ابن جریرؓ پس کلمہ عباد لغظ میں عام معنی میں خاص ہو گا کا قال تھا
 ﴿عَلَّمَا كَثُرَ بَرِّهَا﴾ جہاد اللہ عزوجل بعض عباد میں عکرمہ نے کہا پسند نہیں کرتا ہے واسطے اپنے سلمان
 بندوں کے کفر کو قتادہ نے کہا واللہ نہیں پسند کیا اللہ نے واسطے کسی بندے کے اُسکی نماز کو اور
 نہ اُسکو امر کیا ساتھ اُسکے اور نہ بلایا اُسکو طرف اُسکے ولکن پسند کیا واسطے تمہارے اپنی طاعت کو اور
 امر کیا تمکو ساتھ اُسکے اور منع کیا تمکو اپنی معصیت کو پھر جب اللہ پاک نے یہ ذکر کیا کہ وہ پسند نہیں کرتا
 ہے واسطے اپنے بندوں کے کفر کو تو یہ بیان کیا کہ وہ پسند کرتا ہے واسطے اُن کے شکر کو پس ارشاد
 فرمایا ﴿وَأَن تَشْكُرُوا وَآيَٰتُكُمْ يُذَكِّرُ﴾ اور اگر تم شکر کرو گے تو پسند کرے گا واسطے تمہارے شکر کو
 جیسے ﴿وَأَن تَكُونُوا مِن شُرَكَاءِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ کی گئی ہے یعنی وہ ثواب دیگا تمکو شکر پر اللہ تعالیٰ نے اُنکے لیے

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 أَنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى
 كُفْرَ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 وَلَا يَرْضَى كُفْرَ
 بَنِي إِسْرَءِيلَ
 وَلَا يَرْضَى كُفْرَ
 بَنِي إِسْرَءِيلَ

اس قول کے وَجَعَلَ لِلّٰہِ اٰنْدَادًا یعنی اور ٹھیرائے واسطے اللہ کے شریک بتوں سے یا غیر بتوں سے فریادری چلے اُسے اور اُنکو پوجے تہی نے کہا کہ مراد انداد ہین رجال سے بھرا کرے اپنے سارے کاموں میں یٰضِلُّ عَنْ سَبِيلِہِ یعنی تاکہ بکاوے لوگوں کو اللہ کی راہ کی جو کہ سلام و توحید ہے چھوڑنے بضم یا اور ابن کثیر ابو عمرو نے بفتح یا پڑھا ہے یہ دونوں سببیہ ہین اور حرف لام واسطے عاقبت کے ہے یعنی چونکہ خود گمراہ ہونا یا دوسرے کو گمراہ کرنا دونوں نتیجہ تھے اُسکے انداد ٹھیرانے کے اس لیے اسکی تعلیل اُن دونوں کے ساتھ ٹھیک ہو گئی اگرچہ وہ غرض نہیں ہین مطلب یہ ہے کہ انجام فعل کی تشبیہ دی گئی علت غائی سے جو فعل کے واسطے ہوتی ہے اس بات میں کہ علت غائی مترتب ہوتی ہے فعل پر پس انجام فعل میں لام علت کا استعمال کیا گیا بطریق شعا تبییہ کے جس طرح کہ اس آیت میں ہے فَالْقَظَّةُ اَلْ فَرَعَوْنَ لِيَكُوْنُ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرْنًا اسی طرح بیان ہے کہ نبوت پوجنے والوں نے بتوں کو اللہ پاک کا شریک اس لیے نہیں ٹھیرایا تاکہ خود گمراہ ہوں یا دوسرے کو گمراہ کریں لیکن چونکہ اُنکا انجام یہی ہوا تو گویا اُنکو اسی واسطے شریک ٹھیرایا تھا پھر اللہ پاک نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو امر فرمایا کہ جو اس صفت کا ہوا سے یہ تہدید سنائیں تَمْلِكُ بِكَفَرِكَ قَلِيْلًا اے تمہارا قلیل یعنی برت واپنے کفر کے ساتھ تھوڑا برتنا یا تھوڑے دنوں کیونکہ دنیا کا برتنا تو قلیل ہی ہے گو ہزار برس ہی کی عمر کیوں نہ ہو ترجیح نے کہا کہ اسکا لفظ تو امر کا لفظ ہے اور معنی اسکے تہدید و وعید ہین ہمیں خبر دینا ہے اس بات کی کہ کفر ایک دفع کی تشبیہ ہے جسکی کوئی شد نہیں ہوا اور ناہید کرنا ہے کافروں کو آخرت میں تمتع اُٹلانے سے اسی لیے اسکی علت ذکر فرمائی کہ اِنَّكَ مِنْ اَصْحٰبِ النَّارِ بطریق استیفاء واسطے بالغی کے یعنی تیرا مصیر و رجوع تو عنقریب آگ کی طرف ہونیوالا ہے اور تو اسکا ملازم ہو گا اور ہمیشہ ہمیشہ کو اُسکے لوگوں میں سو محذور ہو گا یہ علت ہر وقت تمتع کی اور آمین ایک نہایت عظیم الشان تہدید کسی نے کہا کہ یہ آیت نازل ہوئی حق میں عقبہ بن ربیعہ کے کسی نے کہا شان میں ابو خدیقہ مخزومی کے کسی نے کہا عام ہے ہر کافر کے بارے میں قواعد شریعت غلے سے ہی زیادہ تر موافق ہے بالجملہ جبکہ اللہ پاک نے خلاص عبادت کا اپنے واسطے امر کیا اور یہ بیان فرمایا کہ دین خالص نہیں ہے مگر اسکو واسطے اور جنہوں نے اُسکو چھوڑ کر اور حایاتی ٹھیرائے ہین اُنکو یہ تہدید کی کہ وہ فیصلہ کر چکا در میان اُنکے اور موصدوں کے اور اپنی الوہیت کو دلیلین ذکر کیں یہاں تک کہ یوں فرمایا اِنَّكُمْ اَنْتُمْ رِجَالٌ اور اُسکو ساتھ الوہیت یعنی استحقاق عبادت کو اور ربوبیت یعنی مالکیت کو یہاں پر قصر کیا یہ وہی ذات ہر

۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

بنا بر حال یعنی اس حال میں کہ ڈرتا ہے عذاب آخرت یہی قول سید بن جبیر و مقال کا ہے
 ویر جو رحمہ ربہ یعنی پس بھی کرتا ہے در بیان خوف و بجا کہ یہ دونوں جمع نہیں ہوتے کسی شخص کے
 دل میں اگر اسے مراد پائی کہ اسے کہ یہاں عبادت ممد و فہر تقدیر یہ ہے کہ ان فیصل شیا من فیہ
 جب طرح کہ سیاق کلام اس پر دال ہے یعنی کیا وہ شخص جو یہ کام کرتا ہے مثل اس شخص کے ہے جو انہیں
 سو کچھ نہیں کرتا ہے کسی نے کہا کہ آجگہ زمت سو ما و غفرتے کسی نے کہا جنت یہ آیت اس پر دال ہے کہ
 جانب جہا اکل واولی ہے اہلی کہ اللہ پاک کی طرف نسبت کیجا ہے اول کدر چکا ہے کہ حضرت ابن
 عمر رضی اللہ عنہما یہ آیت پڑھی اور کہا کہ یہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ ہیں ایک روایت میں اُنسے یہ
 ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ ہے کہ حضرت عمار
 بن یاسر رضی اللہ عنہ کی شان میں نازل ہوئی ہے پھر اللہ پاک نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کو امر فرمایا کہ اُنسے ایک اور بات کہیں جسکے باعث حق باطل سے ظاہر ہو جائے پس فرمایا فقل ھک
 یَسْتَوِی الَّذِینَ یَعْمَلُونَ الْاٰیٰتِیْنَ تُوکَہ کیا برابر ہوتے ہیں وہ لوگ جو یہ جانتے ہیں کہ جس بعثت و
 ثواب و عقاب کا اللہ نے وعدہ کیا ہے وہ حق ہے اور وہ لوگ جو اسکو نہیں جانتے ہیں یا یہ معنی ہیں
 کہ جو لوگ جانتے ہیں اُس شخص کو جسکو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں پر نازل فرمائی ہے اور وہ لوگ جو اسکو
 نہیں جانتے ہیں یا مرد علماء و جہال ہیں ہر شخص جسکو عقل ہے وہ یہ بات جانتا ہے کہ در بیان علم و اہل
 کے اور عالم و جاہل کے برابری نہیں ہے نہ جہا ج کے کیا یعنی جب طرح کہ برابر نہیں ہوتے ہیں وہ لوگ جو جانتے
 اور وہ لوگ جو نہیں جانتے ہیں اسی طرح طبع و عاصی برابر نہیں ہوتے ہیں کسی نے کہا کہ مراد اللہ تعالیٰ
 یہ ہے کہ وہ لوگ ہیں جو اپنے علم پر عمل کرتے ہیں کیونکہ اُس سے نفع لینے والے وہی ہیں اس لیے
 کہ جس نے عمل نہ کیا تو وہ مثل جاہل کے ہے کسی نے کہا کہ اللہ پاک نے آیت کو عمل سے شروع کیا اور علم سے
 ختم فرمایا اس لیے کہ عمل اب مجاہدات ہے اور علم باب مکاشفات ہے اور یہ نہایت ہے پس جب انسان
 کو یہ حاصل ہو گیا تو اس نے دلالت کی اس کے کمال و فضل پر اِنَّا کَیِّنَ کَرَّ اُوْلُو الْاَلْبَابِ یہ جملہ کلام مامور
 نہیں ہے بلکہ اللہ پاک کی طرف سے ہے بعد امر کرنے کے ساتھ اِن تَوَارِعَ نَذِوْرَہ کے جو کہ کفر و عاصی سے
 زاجر و مانع ہیں مخصوص اس سے بیان کرنا اس بات کا ہے کہ وہ توارع اور پھمکیاں کافروں کے دلوں میں
 اثر نہیں کرتی ہیں اس لیے کہ انکی عقلیں مجتہل ہیں سنی یہ ہیں کہ اللہ کے وعظ و نصیحت سے وہی نصیحت
 پزیر ہوتے ہیں جو کہ صحابہ عقول صافیہ و قلوب نیرہ ہیں اور وہی اس میں تدبیر و تفکر و غور کرتے ہیں
 یہ لوگ مومنین ہیں نہ کفار کیونکہ وہ اگرچہ اس کے مدعی ہیں کہ انکی عقلیں ہیں لیکن وہ کلام میں پھر جب

بلکہ بجا میں آگے نکلنے جہاں لہذا یہ سنو اعلیٰ تہو امر بتقویٰ کی زندگی اس امر کا امتثال واجب ہے
 اس لیے کہ جنہوں نے احسان کیا ان کے واسطے ایک بڑا حصہ ہو جس سے یہ بات کہ اس کو فرمایا
 اتقوا نہ کہا سوا اسکی یہ وجہ ہے کہ منظور آگاہ کرنا ہے اس بات پر کہ تقویٰ احسان کے بابت ہے
 اور دونوں باہم ایک دوسرے کو لازم ہیں پھر اسی تقویٰ مامور یہ بین رغبت دلائل کو اہل یوسف
 الصبر و ان فرمایا اور انما یوفی الممتقون نہ کہا اس لیے کہ قصہ واکاوی بخشنا تو اس امر پر کہ تقویٰ کو
 فضیلت صبر کے جائز ہیں جس طرح کہ فضیلت احسان کے جان ہیں کیونکہ تقویٰ تادم ہے احسان
 صبر کو باوجود اسکے کہ صبر میں زیادہ آمادہ کرنا ہے صبر استہجابہ پر ماموریت کی تقویٰ کے
 تحمل کرنا میں بہر حال آیت کریمہ دال ہے اس پر کہ صابرین کے اجر و ثواب کی نہایت زمین ہے
 کیونکہ جو شے حساب و سختی میں داخل ہوتی ہے تو وہ تنہا ہی ہوتی ہے اور جو حساب کے شے داخل
 نہیں ہے تو وہ غیر تنہا ہی ہوتی ہے اور یہ ایک فضیلت عظیم و مشہور ہے جو شخص کہ اللہ پاک
 ثواب میں غلبہ اور اس کے پاس کی خیر میں طامع ہے فضیلت اس پر یہ قائم کرتی ہے کہ صبر کا بہرہ
 دائرے اور اپنے نفس کو اسکے مہارت باندہ ہے اور اسکی قیامت تہیہ کرتی ہے کیونکہ بیع و بے خبری کرنا
 اس قصا کو تو رد نہیں کر سکتا ہے جو کہ نازل ہو چکی ہے اور جو خیر سلوب ہو چکی اس کو کچھ نہیں لاتا
 ہے اور نہ جو مکروہ واقع ہو چکا ہے اسکو دفع کر سکتا ہے اور جو موت قاتل اس بات کا خوب تصور کر لے گا
 جیسا کہ حق ہے تصور کا اور خوب سمجھ لے گا جیسا کہ حق ہے سمجھنے کا تو یہ جان لے گا کہ صبر کرنے والا اس
 پر جو اس پر نازل ہوئی اسکو یا بزر عظیم مل چکا اور اس خیر خیر سے بہرہ مند ہو گیا اور غیر صابر پر قصا نازل
 ہو چکی وہ چاہے یا نہ چاہے اور باوجود اسکے اس کو وہ بزر عظیم فوت ہو گیا کہ جبکہ ان ازہ کیا جاتا ہے
 نہ اسکے نہایت تک رسائی ہوتی ہے تو اسنے اپنی مصیبت کو ساتھ ایک اور مصیبت ملائی اور اسکو سزا
 جہنم و فزع کے اور کچھ ہاتھ نہ لگا کسی نے کیا خوب کہا ہے

فَکَیْفَ اِذَا مَا لَمْ یَکُنْ جَعْلُهُ مَذْهَبٌ

وَمَا کَانَ حَتَّهٗ لِلصَّبْرِ وَرْدٌ اَوْ جَبٌ

اَرَى الصَّبْرَ مَحْمُوْدًا وَّعَنْهُ مَذْهَبٌ

هٰذَا لَیْسَ بِالصَّبْرِ وَالصَّبْرُ وَاجِبٌ

پھر اللہ پاک نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو امر کیا کہ اول انکو خیر دین توحید و اخلاص کی جبکہ
 خود انکو امر کیا پس لے لے فرمایا قُلْ اِنِّیْ اَمْرٌ اَنْ اَعْبُدَ اللّٰهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّیْنَ یعنی مجھے یہ حکم ہے کہ
 اللہ کی عبادت کروں ایسی عبادت جو کہ ترک و یا وغیرہ سے حاصل ہو متقابل نے کہا کہ گفارش نے نبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کون شے تجھے باعث ہوتی ہے اس شے پر جبکہ تو اس سے پاس لے کر

[illegible]

[illegible]

حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا جبکہ انکو تورت دی تھیں اُنکو ہاتھ بٹکتا تھا اور فرمایا اے خدا
یا احسنہا اولیٰک الذین ہدٰہم اللہ واولئک ہُم اُولو الکتاب یعنی جو لوگ اس صفت کے
ساتھ متصف ہیں وہی ہیں جنکو اللہ نے ہدایت کی دنیا و آخرت میں اور وہی ہیں صحیح عقل والے اور
فطرت مستقیم والے و موصول مع اپنے ماتحت کو قید ہے اور لہم البشریٰ نبی طاعت بنائے مبالغہ
ہو مصدر میں جیسے رحمت و عظمت مراد اوثان و شیطان ہیں مجاہد و ابن زید نے کہا کہ طاغوت شیطان
ہے ضحاک و سدی نے کہا کہ اوثان کسی نے کہا کہ ان کی ایک اسم غیبی ہے مثل طاغوت و جالوت کے
کہنے کے کہا کہ اسم عربی ہے مشتق ہے طغیان سے مگر ہمیں قلوب ہم بتقدیم لام برعین اختیار میں کہا ہے کہ
طاغوت واحد و جمع ہر اطلاق کیا جاتا ہے اور مذکر و مؤنث دونوں طرح استعمال ہوتا ہے جیسا کہ صبیح
میں ہے خفش نے کہا کہ طاغوت جمع ہے یہی جانتے ہیں کہ واحد مؤنث ہونے میں نے کہا کہ طاغوت سے
مراد شیاطین ہیں فعلوت کا وزن ہے طغیان سے مثل ملکوت و موت کو مگر امین قلوب ہم بتقدیم لام بر
عین اطلاق کیا گیا ہے شیطان پر یا شیاطین پر اس لیے کہ طاغوت مصدر ہوا و ہمیں بالغات ہیں وہ
یہ ہیں کہ ایک تو نام رکنا ہے ساتھ مصدر کے گو یا عین شیطان طغیان ہے دوسرے اسکی بنا بنا ہے
مبالغہ ہے کہ چونکہ رحمت کو مٹنے میں حمت و ہوا و ملکوت کے معنی میں ملک بوط تیسرے قلوب ہم
اور وہ واسطے اختصاص کے ہے اس لیے کہ ہکا اطلاق نہیں ہوتا ہے غیر شیطان پر بلکہ مراد اس پر
جمع ہے اور کسی نے الطوغت پڑھا ہے انتہی تفسیر طاغوت کی پورے طور پر سورہ بقرہ میں گزر چکی
ہے معنی یہ ہیں اور وہ لوگ جنہوں نے اعراض کیا طاغوت کو پوجنے سے اور ان کے عزوجل کے ساتھ
اپنی عبادت خاص کی ان تعبدوا وھا عمل نصب میں ہے بنا بر بدل اتمال طاغوت کو گویا یوں فرمایا
کہ تم بنو عبادۃ طاغوت یعنی اجتناب کیا پوجنے سے طاغوت کو وانا بنو الی اللہ معطوف ہوا جنہو پر
یعنی اور بالکل رجب ہوئے طرّف اللہ کے اور توجہ ہوئے اسکی عبادت پر اعراض کر کے ماسوے
اللہ سے لھم البشریٰ یعنی انکے واسطے ہے خوشخبری ثواب جزیل کی جو کہ بہشت عنبر شربت ہے
یہ خوشخبری یا تو رسولوں کی زبان پر ہے یا فرشتوں کی زبان پر وقت حضور موت کے یا وقت بہشت
کی یا اللہ پاک کی طرف سے اس لیے کہ اللہ پاک نے فرمایا ہے یٰٰمُؤْمِنُوْا یَوْمَ یَلْقَوْنَہٗا سَلَامٌ اس سے کوئی
مانع نہیں ہے کہ اللہ کی طرف سے ہو اور فرشتوں کی طرف سے کہ اللہ تعالیٰ کا فضل واسع ہے کسی نے کہا کہ
انکے واسطے خوشخبری ہے دنیا میں یا دین میں طور کہ انکے اعمال صالح کی ان پر تعریف کی جاتی ہے اور وقت رکونے کے
قبر میں اور آخرت میں وقت نکونے کے قبر سے اور وقت وقوف کے واسطے حساب کو اور وقت گزرنے کے

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

پھر طرہ پر اور وقت داخل ہونے جنت کا اور جنت میں پس ہر موقف میں ان مواقف کو انکو بشارت حاصل ہوگی ساتھ ایک نفع کے خیر و راحت روح و روحان سے قولہ تعالیٰ **فَبَشِّرْ عِبَادَ اللَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا بِرَحْمَةِ اللَّهِ** میں مراد عباد سے عموم ہے پس جو لوگ موصوف باجتناب طاغوت و انابت الی اللہ ہیں تو وہ بدخول اقلیٰ از سین داخل ہیں کسی نے کہا کہ اس کو وہی موصوف باجتناب اوفان و انابت الی اللہ ہیں پس تمام تہا ضعیف و کمزور موصوف مابعد کے ملانے کے واسطے بجایہ ضعیف اس ظاہر رکھا ہے معنی یہ ہیں پس خوشی سنایا ہے ہندو کو جو کہ سنتے ہیں قول حق کو کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بہرہ بردی کرتے ہیں اس کے احکام کی یعنی محکم کی اور اس پر عمل کرتے ہیں اسدی نے کہا کہ اتباع کرتے ہیں بتراش ٹوکا جس کے ساتھ حکم کیے تھے جاہلین ہر عمل کرتے ہیں لاش ٹوکے ساتھ جو امین ہے کسی نے کہا یہ وہ شخص ہے کہ سنتا ہے حسن و قبیح کو بہر حسن کو تو بیان کرتا ہے اور قبیح سے باز رہتا ہے تو اسکو بیان نہیں کرتا کسی نے کہا کہ سنتے ہیں قرآن کو اور غیر قرآن کو بہر اتباع کرتے ہیں قرآن کا کسی نے کہا کہ سنتے ہیں رخصتوں کو اور عزیمتوں کو بہر اتباع کرتے ہیں عزیمتوں کا اور چھوڑتے ہیں رخصتوں کو کسی نے کہا کہ عضو کو لیتے ہیں اور بھڑکت کو ترک کرتے ہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ سعید بن زید و ابو ذر و سلمان اتباع کرتے تھے جاہلیت میں حسن القول و الکلام لا الہ الا اللہ کا اسکو کہا اس پر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی پر یہ آیت نازل فرمائی **پھر اللہ پاک نے ان لوگوں کی تعریف کی اُولَئِكَ الَّذِينَ يَهْدِي اللَّهُ لِنُصْرَتِهِ** یعنی یہی لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انکو حق کی طرف پہنچایا اور یہی صحیح عقل والے ہیں کہ نہ انہوں نے اپنی عقلوں سے نفع پایا اور ان کے ماسوا لوگوں نے اپنی عقلوں سے نفع حاصل نہ کیا **ابن مسعود** و بیٹے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جبکہ نبی عبادی لایہ نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک سناوی بھیجا تو اس نے یہ ندا کی کہ جو کوئی مرا اس حال میں کہ شریک نہیں کرتا ہے ساتھ اللہ کے کسی شے کو تو وہ جنت میں داخل ہوا پس وہ قاصد حضرت عمر کے سامنے آیا تو انہوں نے اسکو پیر دیا ہر عرض کیا یا رسول اللہ میں اس سے ڈر کہ لوگ ہر وسا کر لین گے تو عمل نہ کریں گے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اگر جان بچتے لوگ قدر میرے رب کی رحمت کی تو البتہ ہر وسا کر لیتے اور اگر جان بچتے قدر میرے رب کے غصے کی اور اس کے عقاب کی تو البتہ منیع جانتے اپنے اعمال کو اس حدیث کی اہل صحیح میں ہے حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اسی آیت کریمہ میں اشارہ ہے طرف اشارہ اتباع کے اور ترک تقلید کے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں کیوں نسا فرمائی ہے کہ وہ ہمہ بین ہیں اور انکا نام اولو الالباب رکھا اور تقلید کی نہ تعریف

کی نہ اس کے اہل کی کسی جگہ قرآن کریم میں بلکہ اس کی اور اس کے اہل کی کسی جگہ مذمت کی ہے چنانچہ بارخ اس کا ذکر کیا گیا ہے لہذا فی نفع البیان غرض کہ یہ ذکر تو ان لوگوں کا تھا جن کے حق میں سعادت سابق ہو چکی تھی پھر اللہ یا کئے ان کا ذکر کیا جن کے واسطے شقاوت سابق ہو چکی اور سعادت ہو

محرور ہوتے ہیں ارشاد فرمایا اَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ ؕ اَفَاَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ۝
 پہلا جس پر ٹھیک ہو چکا عذاب کا حکم پہلا تو خلاص کر گیا اگ میں پڑے کو انتہی ف اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے کیا پر وہ شخص جسکو اللہ مکہ چکا ہے کہ وہ شقی ہے تو قارہ ہے اسکو چڑھائے اس گمراہی
 و ہلاک سو جہنم وہ ہے یعنی بعد گمراہ کرنے اللہ کے کوئی اسکو ہدایت نہیں کر سکتا ہے اس لیے کہ مَنْ
 يُضِلِّ اللّٰهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَسَيَجْزِيْهِمْ اللّٰهُ فَلَا مُصْلِحَ لَهُ یعنی جسکو اللہ گمراہ کرے تو اس کے لیے کوئی ہادی
 نہیں ہے اور جسکو وہ ہدایت کرے تو اسکو کوئی گمراہ کرنے والا نہیں ہے کذا فی ابن کثیر فتح مبین
 میں ہے کہ کلمہ من بوصول ہے محل نفع میں بنا براتبار اور خبر محذوف ہوا ی کن سیخاف او فانت تخلص
 او تأسف علیہ یعنی کیا پر وہ شخص کہ ثابت ہوا اسپر کلمہ عذاب کا شامل اس شخص کے ہے جو کہ ڈرتا ہے

یا پھر تو اسکو چٹرائے گا یا تو اسپر افسوس کر گیا یہ جی ہمال ہے کہ من شرط یہ ہوا اور جواب اسکا افانت
تشفہ من فی النار پس حرف فا فافے جواب ہے داخل ہوا ہے جملہ جزا پر اور ہمزہ انکار واسطے تاکید معنی کیا
کے اعادہ کیا گیا ہے سیبویہ نے کہا بسبب طول کلام کے ہتھام کی تکرار کی گئی ہے فرائض کے معنی ہے
ہرین کیا پھر تو چٹرائے گا اسکو چہر نہایت ہوا کلمہ عذاب کا اسمکمراد کلمہ عذاب کے آیت ہو جبین
اللہ تعالیٰ نے ایسے دو خطاب کیا ہے لَامَلَانَ جَعَلْتُمْ مِّنْکَ وَمِیْنٌ یَّتَعَلَّکَ سِیْئَہُمْ اِجْتَعِیْنِ وَ
قَوْلَہٗ تَعَالٰی مِّنْ یَّتَعَلَّکَ سِیْئَہُمْ لَامَلَانَ جَعَلْتُمْ مِّنْکَ اِجْتَعِیْنِ کسی نے کہا مادیہ قول ہے اللہ پاک کا
ہو لا فی النار ولا ابالی معنی آیت کو تسلی دینا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس سبب کہ آپ
اپنی قوم کے ایمان لانے پر حریص تھے پس اللہ پاک نے آپکو اعلان کر دیا کہ جس شخص پر عضا سابق ہو چکی
ہے اور اللہ کا کلمہ اُسپر نہایت ہو چکا ہے انتکار رسول صلعم قدرت نہیں رکھتا ہے کہ اسکو آگ سے
خلاصی ہی باین طور کہ اسکو مومن کر دے عطا نے کہا مادیہ بول ہے اور انکا بیٹا اور وہ لوگ جو
آپ کے کہنے کے ایمان سے مختلف رہے آیت میں جبار ہے باطلاق سبب ارادہ سبب در تنبیہ ہے
اسپر کہ جس شخص پر عذاب کا حکم کیا گیا ہے وہ مثل اُس شخص کے ہے جو کہ نارین واقع ہے اور آپ کا کوشش
کرنا اسکے بلانے میں طرف ایمان کے سہی کرنا ہے اسکے چٹرائے میں آگ سے حاصل کلام یہ ہے افانت تہذیب
من ہونئس فی الضلال یعنی کیا پھر تو ہدایت کر گیا اسکو جو کہ ڈوبنے والا ہے گمراہی میں پہننا رکھ ضلال

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

کی جگہ رکھا واسطے رکھنے سبب کے موضع سبب میں اسبب قوت اسکی امر کے ہر مجاز کے عقب میں وہ شے
لائی گئی جو اس کے مناسب یعنی لفظ تنقذ بعوض تہدی کے تویہ ترشیر ہولی مجاز کی یا منقذہ بطور پروان کو
جو شخص ستمی عذاب کا ہے اسکو مثل اس شخص کے ٹیڑا یا جو کہ عذاب میں ہے اور اس کے بلانے کو طرف
ایمان کے قابل تمام کیا اس کے نکالنے کے عذاب سے یا بجل جیکہ اللہ پاک نے سابق میں یہ ذکر کیا کہ اہل سعادت
کے واسطے ان کے اوپر سے طبق برین رکے اور ان کے نیچے سے طبق برین تو اس تدارک کیا ان سے ان کو کون
کا جو کہ اہل سعادت و برین میں فرمایا لیکن الذین اتقوا ربہم لہم غرفۃ من فوقہم غرفۃ
مبینۃ یخروجون من تحتہا الاظہر و عدل اللہ لا یخلف اللہ الیعداۃ لیکن جو مرتے سہا پنے
رب و انگو ہین چھوڑ کے اپنا اور بھروسے کے چھپنے ہوئے ان کے نیچے چلتی ہین نہ بیان وعدہ ہوا اللہ کا اللہ علان
نہیں کرتا وعدہ انتہی ف یہ وہی لوگ ہین جنکو لیونا و فالتقون کا خطاب کیا گیا اور صفات فاضلہ
کے ساتھ وصف کیے گئے وہ صفات جنکا شمار کیا گیا اور سابق میں جو یا عبادی الذین اتقوا ربہم لہم
الآیہ مذکور ہے اس کے مخاطب ہی ہی ہین کسی نے کہا کہ لیکن تدارک کر لیے نہیں ہے کیونکہ اس کو
قبل نفی نہیں آئی ہے بلکہ یہ اضراب ایک قصور سے طرف دوسری قصے کے جو کہ پہلے کے مخالف ہر
سنی یہ ہین لیکن دسے لوگ جو ڈرتے رہے اپنے رب کے واسطے منازل ہین جنت میں بلند انکو
اوپر اور منازل وہ اُن سے ہی زیادہ تر بلند یہ اس لیے ہے کہ جنت ربو ہین بعض سبب بعض کے اوپر
اور وہ درجے چھپے ہوئے ہین مثل چنائی منازل کے اپنی ہنگامی اساس و قوت چنائی میں اگر چہ دنیا
کی منزل نسبت ان کے کچھ کم نہیں ہون سبتی ہین نیچے سے ان فوقانی تختانی غرفوں کی تہرین اس میں
انکی ہجرت و تازگی کا کمال ہے اور ان کے رونق کی زیادتی ہے نصب عدائد کا اس بنا پر ہے کہ
مفعول مطلق ہو کہ ہے بضمون جملہ کا اس لیے کہ لغرف اس معنی میں ہے کہ وعدہ ہم اللہ فلک یعنی لہم
پاکتے ان غرفوں کا اُن سے وعدہ کیا ہے وعدہ کرنے کو مطلب یہ کہ کچھ وعدہ ہے ہر جملہ لا یخلف
اللہ لہیاد سے اس وعدہ کی اور تقریر و تثبیت فرمائی یعنی اللہ تعالیٰ خلاف نہیں کر گیا اس خیر و شر کا
جسکا اُن سے دونوں فریق سے وعدہ کیا ہے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ
نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بیشک اہل جنت و یکمین گے غرفوں والوں کو اپنے اوپر سے طرح
کہ دیکھتے ہین کو کب مژگن غار کو یعنی پکتے تارے بانی کو افق میں مشرق سے یا مغرب سے واسطے ظہار
اُس شے کے جو درمیان ان کے ہے پس صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ تو منازل ہین انبیاء کے پہنچ گیا
انکو غیر لکھا فرمایا بانی یعنی کیوں نہیں قسم ہے اسکی جسکے ماتھ میں میری جان ہو وہ مرد جو ایمان لائے

لہذا ایک رکعت
غیر کے ہین کہ
ذہب دانی
یعنی جانے والا
دینے کو نہیں
ہوا اور انکو ہر
درجہ کو ایک درجہ
مستقیم ہین کہانی
بہشتی میں جو
بہشتی میں جو
کی جگہ دہان

اللہ پر اور تصدیق کی مرسلین کی متفق علیہ کذا فی فتح البیان **ف** حافظ ابن کثیر کہتے ہیں پر اللہ پاک کے طرف سے اپنے نیک بخت بندوں کے خبر دی کہ ان کے واسطے غری بین جنت میں یعنی اونچے اونچے محل ان کے اوپر سے اور غری پختے ہوئے طبق اور طبق کے چنے ہوئے محکم و مضبوط و فترین بلند عجب اللہ ابن مام احمد رحمہما اللہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے بیشک جنت میں البتہ غری بین دکھائی دیتا ہے انکا بطون ان کے ظہور سے اور انکا ظہور ان کے بطون سے یعنی انکا اندر باہر سے اور باہر اندر سے نظر آتا ہے پس ایک اعرابی نے عرض کیا یا رسول اللہ کہ واسطے ہین اپنے فرمایا لمن طاب کلام و طعم طعام و صنی بایل والناس نیام یعنی واسطے اس شخص کے جس نے اچھی بات کی اور کھلایا کھانا اور نماز پڑھی رات کو اور لوگ سوتے ہین و سَرَوَاهُ الزَّوْمِیُّ عَنْ حَدِیْثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ اسْتَحْقٍ وَقَالَ حَسَنٌ عَنِ ابْنِ وَقْدٍ تَكُنْ بَعْضُ هَٰذَا الْعِلْمِ فَبِهِ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ اِمَام احمد نے ابو مالک اشعری رحمہ سے روایت کیا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے بیشک جنت میں البتہ غری بین دکھائی دیتا ہو ظاہر انکا ان کے باطن سے اور باطن انکا ان کے ظاہر سے تیار کیا ہے انکو اللہ نے واسطے اس شخص کو جس نے کھانا کھلایا اور نرم بات کی اور پے در پے روزی رکھے اور نماز پڑھی اس حال میں کہ لوگ سو رہے ہین تَقَرَّرَ بِہِ اَحْمَدُ مِنْ حَدِیْثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَاوِیَةَ الشَّعْرَیِّ عَنْ اَبِي عَالِیٍّ الشَّعْرَیِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْہُ بِہِ اِمَام احمد نے سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے بیشک اہل جنت البتہ دیکھیں گے غری کو جنت میں حبط کرم دیکھتے ہوتارے کو تھان میں ابو حازم کہتے ہین جو کہ سہل سرادی ہین پر میں نے یہ حدیث نعمان بن ابی عیاش سے بیان کی تو نعمان نے کہا میں نے سنا ابو سعید خدری کو وہ یوں کہتے تھے جیسے تم دیکھتے ہوتارے کو جو کہ افق شرقی میں ہے یا عربی میں اَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِیْثِ اَبِي حَالِمْ وَ اَخْرَجَاهُ الضَّعِيفَيْنِ مِنْ حَدِیْثِ مَالِكٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سَكِيَانَ عَنْ عَطَايَةَ بْنِ يَسَافٍ عَنْ اَبِي سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْہُ عَنْ اَبِي سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْہُ بِہِ اِمَام احمد نے حضرت ابو ہریرہ رحمہ سے روایت کیا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بیشک اہل جنت البتہ دیکھیں گے جنت میں اہل عرف کو جہاں تم دیکھتے ہو کو کہتے دروغ عربی افق طالع کو یہ ہم تفاضل اہل درجات کے پس صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ تو نبی ہیں تو اپنے فرمایا ہن قسم ہے انکی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے اور تو میں جو ایمان لائیں اللہ پر اور تصدیق کی رسولوں کی و سَرَوَاهُ الزَّوْمِیُّ عَنْ سُوَيْدِ بْنِ اَبِي الْمُنَادِرِ عَنْ فُلَيْحٍ وَ قَالَ

میں نے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے بیشک جنت میں البتہ غری بین دکھائی دیتا ہے انکا بطون ان کے ظہور سے اور باطن انکا ان کے ظاہر سے تیار کیا ہے انکو اللہ نے واسطے اس شخص کو جس نے کھانا کھلایا اور نرم بات کی اور پے در پے روزی رکھے اور نماز پڑھی اس حال میں کہ لوگ سو رہے ہین تَقَرَّرَ بِہِ اَحْمَدُ مِنْ حَدِیْثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَاوِیَةَ الشَّعْرَیِّ عَنْ اَبِي عَالِیٍّ الشَّعْرَیِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْہُ بِہِ اِمَام احمد نے سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے بیشک اہل جنت البتہ دیکھیں گے غری کو جنت میں حبط کرم دیکھتے ہوتارے کو تھان میں ابو حازم کہتے ہین جو کہ سہل سرادی ہین پر میں نے یہ حدیث نعمان بن ابی عیاش سے بیان کی تو نعمان نے کہا میں نے سنا ابو سعید خدری کو وہ یوں کہتے تھے جیسے تم دیکھتے ہوتارے کو جو کہ افق شرقی میں ہے یا عربی میں اَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِیْثِ اَبِي حَالِمْ وَ اَخْرَجَاهُ الضَّعِيفَيْنِ مِنْ حَدِیْثِ مَالِكٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سَكِيَانَ عَنْ عَطَايَةَ بْنِ يَسَافٍ عَنْ اَبِي سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْہُ عَنْ اَبِي سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْہُ بِہِ اِمَام احمد نے حضرت ابو ہریرہ رحمہ سے روایت کیا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بیشک اہل جنت البتہ دیکھیں گے جنت میں اہل عرف کو جہاں تم دیکھتے ہو کو کہتے دروغ عربی افق طالع کو یہ ہم تفاضل اہل درجات کے پس صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ تو نبی ہیں تو اپنے فرمایا ہن قسم ہے انکی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے اور تو میں جو ایمان لائیں اللہ پر اور تصدیق کی رسولوں کی و سَرَوَاهُ الزَّوْمِیُّ عَنْ سُوَيْدِ بْنِ اَبِي الْمُنَادِرِ عَنْ فُلَيْحٍ وَ قَالَ

کو حذف کر دیا تو منصوب ہو گیا یا کر دیا اسکو بتایا ہوا پانی زمین میں مقابل نے کہا یہ معنی ہیں پھر کر دیا اسکو
کنوین اور چشمے زمین میں مضمون مجھے خبر یہ ذرعا مختلفا اللون صیفہ مفضلہ کا واسطے حاضر کرنے صورت
اخراج کے ہے یعنی پھر کھاتا رہتا ہے پھیلے پانی کے زمین کو کہتی ہے جس کے رنگ مختلف ہوتے ہیں کوئی
نزد کوئی سبز کوئی سفید کوئی سرخ یا مالد الوان و اصناف ہیں یعنی کوئی گیہون ہے کوئی جوہر کوئی چٹا
ہے کوئی حار ہے انکے سوا اور اقسام کے جوہر غیرہ لفظ نزع کا شامل ہے ان سب کا یہ کہ بڑا گائی نہایت
ہیں یا تاک کہ متناہ یعنی گھلا چار ایا نور کا مٹیج کہتے ہیں خشک ہونے سوکھنے کو جبکہ روئیدگی
کا سوکھنا پورا ہو جائے اور پھر اٹھنے کی جگہ سے انکے منتہ ہونیکا وقت آپہنچے تو اسوقت غار و
میں یون بولتے ہیں کہ لاج لہبت نہیم بچھا جوہری نے کہا لاج لہبت ہیا جابا بولتے ہیں جبکہ روئیدگی
خشک ہو جاو اور جس میں کی روئیدگی سوکھ گئی یا زرد پڑ گئی تو اسکو ارض مانجہ کہتے ہیں اما جت
الرجح لہبت یعنی ہوانے روئیدگی کو سوکھا دیا مگر کہتے ہیں مہمی نے کہا ہے کہ ہاجت الارض تیج بولتے
ہیں جبکہ اسکی روئیدگی پشت پیر سے یعنی باقی رہے کہا اور اسی طرح لاج لہبت و حطام کہتے ہیں شکر
مستقت و شکس کو یعنی ریزہ ریزہ ہونے والی ماخوذ ہوا اس محاورے سے کہ جب لکڑی خشک کے مارے ریزہ
ریزہ ہو جاتے تو کہتے ہیں حطام لہو و ارجب جانور بشری عمر کا ہو جائے تو اسکو حطام بولتے ہیں حطام متعدی
بحرکت ہوتا ہے پس کہتے ہیں حطامہ حطاس باب ضرب فاعطم او حطمتہ بتشدید بیانہ ہے جمہور نے
ثم بجعلہ کو برفع پڑا ہے قبل پر معطوف کیا ہے اور ابو بشر نے نصب باضماران اسکی کوئی وجہ نہیں ہے
مندی یہ ہیں پھر وہ کہتی سوکھ جاتی ہے تو تو دیکھئے اسکو بد اس کے سبزی و درو تانگی کے اور حسن و رونق
کے نہ کہ اسکی سبزی جاتی رہی اور تانگی زائل ہو گئی پھر اسکو کر ڈالتا ہے ریزہ ریزہ سے اِنّی ذلک ذکر
لا وئی لا کتاب یعنی یہ باخبر فعل جبکہ ذکر ہوا بیشک نہیں البتہ تذکیر ہے واسطے صیغہ عقل والوں کے کیونکہ یہی
لوگ شیا کو انکی حقیقت پر سمجھتے ہیں پھر فکر کرتے ہیں اور عبرت لیتے ہیں اور جلتے ہیں کہ حال حیات دنیا
کا سرعت انقطاع اور قرب اتمام ہونے میں اور اسکی ہجرت و رونق و نصارت کے جانچنے میں اس کیستی
کہ ہے پس جب تفکر و اعتبار اسکی کے جاننے کا انکو نتیجہ دیکھا تو وہ اس کو ہر گاہ نہ کہنا میں گئے اور نہ اسکی
طرف مائل ہونگے اور نہ دار نعیم دارم و حیات مستو لذت خاصہ پر اسکو اختیار کریں گے اور اس بات میں
انکو کوئی شک باقی نہ رہیگا کہ اللہ پاک ہمت و حشر پر قائم ہے کیونکہ جو ہر قائم ہو اوہ اس پر ہی قادر ہے
کسی نے کہا یہ ایک مثل ہے کہ اللہ پاک اسکو بیان فرمایا ہے واسطے قرآن شریف کو اور واسطہ
من فی الارض کے معنی یہ ہیں کہ اللہ نے اتمام قرآن پھر اسکو داخل کیا مومن کے دلوں میں پھر کائنات

اس کو دین کو جس کا بعض فضل ہے بعض کو سوسن تو زیادہ کرتا ہے ایمان یقین کو اور جس کے دلیلیں مرض ہے کو وہ
 خشک ہوتا ہو جو طرح کیتی خشک ہوتی ہے وہاں بالیقین شجرہ منہ انضیضی نسبت تفسیر کے ہکوز زیادہ ترشیت
 ہو تفسیر سے ہر حسب اللہ پاک نے یہ ذکر کیا کہ اس میں نہایت ہو واسطے عقل والوں کو تو شرح صدر کا ذکر کیا واسطے
 اسلام کے اس لیے کہ ال تنفیع ای شئ صحتہ حال ہوتا ہے پس رشاد فرمایا الحسن شرح اللہ صدکہ لا سند
 فهو علی المؤمنین رسول القیسیدہ قالوا ہم من ذکر اللہ اولئک فی ضلال مبین ۝ اللہ نزل الحسن
 التحذیرت کتابا منشا ہما مثلاً انفقہ عنہ جلود الذین یحسبون انہم یملکون کلین جلودہم وقلوبہم
 الی ذکر اللہ ذلک ہدیکل اللہ یھدی بہ من یشاء ویضل اللہ من یشاء ہا وہ ہلا جکاسینہ
 اکہول لا اللہ نے مسلمان پر سودہ اچالے میں تو اپنے رب کی طرف کو سو غرابی ہے انکو جس کے دل سخت ہیں اللہ
 کی یاد سے وہ پڑے پڑے ہیں یکے صریح اللہ کے اقوالی بہت زیادت کتاب پسین ہستی وہ ہری ہوئی بال کر کر
 ہوتے ہیں اس کو کمال پر ان کو گون کے کہہ کر دتے ہیں بڑے بڑے پر نرم ہوتی ہیں انکی کمالیں اور انکے دل اس
 کی یاد پر ہے ہی اہ دین اللہ کا اس طرح راہ دیتا ہے جسکو چاہے اور نہ سیکو راہ ہلا واسطے اللہ اسکو کوئی نہیں سمجھتا
 ف کتاب پسین ہستی یعنی خوبی میں کوئی آیت کم نہیں وہ ہری ہوئی یعنی ایک عالمی کی طرح سے تقریر کیا
 ف حافظ ابن کثیر کہتے ہیں ان متن شرح اللہ صدقہ الایہ یعنی کیا یہ وہ شخص جس کا سینہ ان نے کھول دیا واسطے
 اسلام کے سودہ ایک دشمنی پر ہے ایز رب کی طرف کو راہ دیتا ہے یاد وہ شخص جس کے سخت دل ہو حق کو
 دور پڑا ہوا ہے ہرگز نہیں کہا قال تعالیٰ ان اللہ من کان ھذا فاحیدنا ھ و جعلنا لہ قورا یشی فی الناس
 کن منک فی الظلمات لکن ینا یرجئنا ھ ای لہ اللہ اپنے فرمایا ہے فیول لھما سیتہ فایم من فی اللہ یعنی انکے
 دل نرم نہیں ہوتے وقت ذکر اللہ سکھ اور خوشی و عاجزی کہتے ہیں نہ ہو کر کہتے ہیں سمجھتے ہیں من جہر ہر گاہی
 میں قول تعالیٰ اللہ نزل الحسن صدقہ الایہ یہ ہے طوطی اللہ نزل کا یہی کتاب قرآن عظیم کی جگہ نازل
 کی گئی ہے لکن رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر مجاہدت کیا یعنی مبارک قرآن مشابہ شافی ہے قسادہ نے
 کہا آیت مشابہ ہوتی ہے آیت کا اور عرف مشابہ ہوتا ہے حرف کے صفا کہتے کہ تزدید قول ہے یعنی ایک بات
 بار بار کہی تاکہ اپنے رب تبارک تعالیٰ سے بھیج دے عکرمہ حسن کہہ کہ وہ راہ اللہ نے امین قضا کو حسن نے تھا
 زیادہ کہنا کہ سورت میں ایک آیت ہوتی ہے اور دوسری سورت میں ایک آیت جواسکے مشابہ ہوتی ہے
 عبد الرحمن بن یزید بن سلم نے کہا کہ شافی خود راہ اللہ کو ہے حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ اور انبیا علیہم السلام
 کا ذکر قرآن میں بہت جگہ بار کیا ہے سعید بن جبیر کا لفظ شافی کی تفسیر میں حضرت ابن عباس کو یہ
 کہ بعض قرآن بعض کی مشابہ ہوا ہے اور میں انکار دیا جاتا ہے جن میں ایک آیت دوسری آیت پر چل

بہ جگہ
 بعض کے لئے وہ تھا
 بہت سی جگہوں پر
 کیا اور وہ اس کو
 کہتے ہیں
 گوشت میں وہ راہ
 انکے لئے جگہ تھا
 یہ جاننا ہوتا
 میں ان کو ان سے
 بھی نہیں تھا

کہ بال کھڑے ہو جاتے ہیں انکی کہانوں پر اور روتی ہیں انکی آنکھیں اور چین پکڑتے ہیں انکے دل طرف کر
اللہ کے انکی یہ صفت نہیں کی کہ انکی عقلیں جاتی رہتی ہیں اور اپنے غشی طاری ہوتی ہے یہ جو ہے سوال بدع
میں ہر اور شیطان کی طرف ہے سدی نے کہا تم تلین جلوہ ہم و قلوب ہم الی ذکر اللہ اذالی وعد اللہ لکم
فلک ہجر اللہ لای یعنی یہ صفت ہے اس شخص کی جسکو اللہ نے ہدایت کی اور جو شخص اسکے برخلاف ہو تو وہ
انہیں سے ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے گمراہ کیا ومن یفیل اللہ فاما من ہاد ففتح البیان کا بیان شلاح صد
یہ کیا پر وہ شخص جسکے سینے کو اللہ نے وسیع و فراخ کر دیا ہے واسطے قبول حق کے اور اسکو کھول دیا ہے واسطے
راہ پانیکے طرف راہ خیر کے سدی نے کہا وسیع کر دیا اسکے سینے کو واسطے اسلام کے واسطے خوش ہونیکے
ساتھ اسلام کے اور واسطے چین پکڑنے کے طرف اسکے شریع صدر اسلام عبارت ہو کمال کرنے متعاذکر
واسطے اسلام کے ایسے کہ سینہ جگہ ہے قلب کی کون قلب جو کہ منیع ہے روح کا کون روح جس سے متعلق ہوتا
ہے نفس جو کہ قابل ہے واسطے اسلام کے پس کہلنا سینے کا سدعی بدل کے کہلنے کا تہرہ و فایں کلام
ویسا ہے جیسا کہ من حق میں گزر چکا ہے کلمہ من مع اپنے ماتحت کے مبتدا ہے خبر اسکی محذوف ہو تقدیر یہ ہو
مکن قسی قلبہ وطیع اللہ علیہ و حج صدرہ فلم یبدل اس خبر محذوف پر یہ قول دال ہے قول القاسیۃ قلوب ہم سنی یہ
ہیں کیا پر وہ شخص جسکے سینے کو اللہ نے وسیع کر دیا ہے واسطے اسلام کے سو اُسے اسکو قبول کر لیا اور اسکی
حوال چلا پس وہ سبب اس وسیع کرنے کے بیان و بصیرت و یقین ہدایت پر ہے طرف سے اپنے رب کو
اسپر اسکا افاضہ کرنا ہے مثل اس شخص کے ہے جسکا دل سخت ہو گیا اور اللہ نے اسپر ہر گجادی اور اسکا
سینہ تنگ ہو گیا بسبب اسکو سوا اختیار کے سودہ گراہی کو انہریرین میں اور جہالت کی بلاؤں میں ہو گیا
قتا وہ نے کہا نور اللہ کی کتاب ہے اسی کے ساتھ اخذ کیا جاتا ہے اور اسی کی طرف اہتہا کیا جاتا ہے رجاء
نے کہا تقدیر آیت کی یہ ہے امن شرح اللہ صدرہ مکن طبع علی قلبہ فلم یبدل نقسوتہ سنی کیا پر وہ شخص جسکا
سمنا اللہ کے کہلا پائش اس شخص نے ہے جسکے دل پر مہر کی گئی سو اُسے راہ و بائی بسبب اسکی غنی و حضرت
ابن عباس نے فرمایا من شرح اللہ صدرہ لاسلام حضرت ابو بکر صدیق رضہ بن ابن ہر دو یہ نے حضرت ابن
مسعود سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ آیت پڑھی ہے عرض کیا یا نبی اللہ کیونکہ ہے
کہلنا اسکے سینے کا آپ نے فرمایا کہ جو وقت نور دل میں داخل ہوا تو وہ کہل گیا اور فراخ ہو گیا ہے عرض کیا پر
اسکی علامت کیا ہے یا رسول اللہ آپ نے فرمایا لا تابة الا کبر الخلو و لا الخافی عن الخلو و لا التاہب الخلو
قبل نزول نوح یعنی بصر و اطراف گھومنے لگی کے اور عباد ہونا ہو کے کے گرسے اور تیار ہونا واسطے سو کے
قبل نزول برحق کے فآخرج ابن مرقہ کی تفسیر تابة الخلو و لا الخافی عن الخلو و لا التاہب الخلو

میں حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے کون سے
 مومنوں کا زیادہ تر دشمن ہے آپ نے فرمایا کہ اگر ان کا از روئے ذکر کے واسطے موت کے اور خیرہ ان کا واسطے اس کے
 از روئے تیاری کرنے کے اور جہنم کے وہاں ہوا اور دل میں تو وہ قرائح و وسیع ہو گیا پس صحابہ نے عرض کیا
 یا نبی اللہ! میں نے کیا دشمنی سہتہ فرمایا یا انبیاء! ان کے الخلوذ و القباقی عذاب اللہ علیہم والیہم بعد الذل قبل الذل
 الموت و آخرہ چنانچہ جعفر بن عبد اللہ بن المسعود بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اذ قد تم قل انتم شیخ
 اللہ صمدہ الاسلام قولہ تعالیٰ قوئل لا فایبیتہ فایبیتہم من ذلک اللہ فرار و زباج نے کہا عن کر اسکا بقول
 ان تحت عن طعام کانه من طعام کلثہ بنی یہین کرانکے دل غلیظ و جانی و غت ہو گئے ہیں قبر میں سے ذکر اللہ
 قسودہ وہ جہود و صلابت ہو جوں میں حاصل ہوتی ہے عاویہ بن برہسہ بن قیس اہلب بکہ دل سخت رہا ہے
 قلب سی برہنی سخت دل چونکہ نرم نہیں ہو سکتا ہے کسی سے کہا سنی یہ بین ان اہل کرہ الذی ان غلظہ بنی
 الصدور بطمن العلوپ بنی انہ دل سخت ہیں اسب کر اللہ کے جیکے قی سے یہ بات ہو کر ان کے واسطے بنی
 کمل جائیں اور اس کو دل چین کڑی بنی نہ بین کر جہنم اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے تو منقبض ہو جاتا ہے
 بین والا دل کی جس شخص نے عن ذکر اللہ ہے یہاں تک کہ ان کی تائید کرتی ہے یعنی جہنم ان کے نزدیک
 اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے یا ان کی آئین ہی جانی ہیں تو ان کے دلوں کی سختی اور بڑھتی ہے کہ قول تعالیٰ قرآن
 رحسلا الذی جسیم کسی کہ ان کے نفس میں جہنم ہے ہوا ہر کہ یہ بعد قبول قی و دوسرے وہاں ہے تو ان کا نانا ذکر اللہ
 کو سوا سختی و کدور کے اور کچھ ان کو زیادہ نہیں کر سکتا ہے جیسے عروج کی لڑی کہ نام کو تو نرم کرتی ہے اور انہما کو
 بستہ کرتی ہے سو ہی طری قرآن شریف جہنم ان کے منہ کی خوشی کے دلوں کو تو نرم کرتا ہے اور کافروں کی
 سولے قسوت و سختی کے اور کچھ بنی نہ ان کا سہا بنی نہ ان کے بین نہیں والی کافری بندہ سامانہ
 کسی عقوبت و کدور و کدور قبول کی سختی سے اور بین نہ ان کے کسی قوم پر کر کہ نہیں ہی اسے رحمت حضرت
 ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ست کثرت کر و کلام کی بغیر ذکر
 اللہ کے پس تحقیق کثرت کلام کی بغیر ذکر اللہ کے سختی ہے واسطہ ال کا اور تحقیق رہا کہ لوگوں کا اللہ
 قلب سی برہنی دل سخت و درشت آخر حجۃ الوداع میں و ابن عمرؓ فرمایا کہ ان مشاہدین اللہ تعالیٰ
 الذکر و البیہ فی الشہب قولہ تعالیٰ اول الذل فی صلاہی مہیا بنی یہ لوگ جیکے دل سخت ہیں ظاہر
 واضح گمراہی میں ہیں پھر اللہ پاک نے ہی کتاب عزیز کے بعض دسات ذکر فرمائے اللہ عزوجل انہما
 الخلوپ بنی اللہ نے نازل کی بہترین حدیث مر و قرآن شریف ہو جہنم کہ باقی احادیث پر کھایا ہے
 قرآن شریف کا نام حدیث اس لیے کہ انہی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قوم کو ان کے ساتھ حدیث کیا کہتے

اللہ تعالیٰ انہما کو ان کے ساتھ حدیث کیا کہتے

تھے اور انکو فرماتے تھے اُس شکر کی جو امین ہے اپنے نازل ہوئی تھی امین بیان ہے اسکا کہ اس قول جبکا
 سابق میں ذکر ہوا ہے وہ قرآن شریف ہوا ام مبارک اللہ کو متبادر اور نزول اسکی خبر قرار دی ہو
 امین مخیم شان ہے اس لحدیث کی یعنی اللہ پاک جو کہ متحج جمیع صفات کمال ہے اُسے اسل احسن حدیث
 کو نازل کیا ہے تو معلوم ہوا کہ یہ احسن حدیث بڑی محظوم و مکرم شے ہے قرآن شریف کو جو موصوف
 باحسن حدیث فرمایا سو واسطے دو وجہ کے ہے ایک تو لفظ کی جہت سے ہے کیونکہ قرآن فصیح و ابرز
 و ابلغ کلام ہے اور شعر کی جہت سے نہیں ہے اور نہ جنس خطب و رسائل سے بلکہ وہ ایک ایسی نفع ہے
 کہ اپنے ہلوٹ طرز میں سب کی مخالف ہے دوسرے معنی کی جہت سے ہے کیونکہ قرآن ایک ایسی کتاب
 مبارک ہے کہ تمام قصود و اختلاف و سنہ و ہر ہے اور نقل ہے اخبار نہیں بقصص و ایلین اخبار غریب کثیرہ
 و وعدہ و وعید و جنت و نار وغیرہ پر کتابا بیل ہے اس حدیث سے یا حال ہوا اس کو مستشاکھا صفت ہر
 کتابا کی بنی اللہ نے نازل کی خوبترین حدیث وہ کون ہے ایک کتاب ہے ایسی کتاب جبکا بعض
 مشابہ بعض کو حکام و صحت حانی و قوت بیانی میں اور اس کے پونچنے میں طرف اعلیٰ درجہ
 بلاغت کے اور دلالت کرنے میں منافع عامہ پر قنادہ نے کہا کہ مشابہ بعض کا بعض کو اتیون میں
 اور حرفون میں کسی نے کہا کہ مشابہ ہے اللہ کی کتابوں کو جو کہ انبیاء اللہ پر نازل کی گئی ہیں مثانی و دیگر
 صفت ہے کتابا کی جمع ہے تنہی تضمیم وقع ثانیے شلہ و فون مشدودہ کی یا مشنی بفتح میم و تخفیف فون کے
 یہ خلاف قیاس کیونکہ قیاس مشنیات ہی اخو ہے تنہی بمعنی تکریر سے یعنی ایسی کتاب کہ دوہرائو جاتے
 ہیں امین قصود مکرر ذکر کیے جاتے ہیں امین ہوا عطا و احکام کسی نے کہا کہ قرآن دوہرایا جاتا ہے تلاوت میں
 پس اسکا سامع طول نہیں ہوتا ہے اور نہ قاری اس کے پڑھنے سے اکتاتا ہے جبکہ سورہ نے مثانی بفتح یائے
 تحتیہ پڑھ ہے اور ہشام نے ابن عامر سے اور بشیر نے بسکون یا واسطے تخفیف کا اور واسطے ثقیل جانے
 اسکی تکرار کے یا اس بنا پر کہ خبر ہے بتدو و مخدوف کی ای ہو مثانی حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ قرآن سارا
 مثانی ہے ایک قول اسکا اول گند چکا ہے تیسرا لفظ اٹھایا ہے کہ کتاب اللہ مثانی ہے یعنی فیہ الامر مرارا
 یعنی دوہرایا گیا امین ام بار بار امام راہی نے مثانی کے معنی بیان کئے ہیں فرمایا ہے کہ اکثر چیزیں جو
 قرآن میں مذکور ہیں تکرار میں جڑ سے جڑ سے جیسے امرونی عام و خاص محل مفصل احوال سوات و ارض
 جنت و نار و ظلمت و نور و قلم ملائکہ و شیاطین و عرش و کرسی و وعدہ و وعید و جہاد و خوف مقصود اس میں بیان
 ہے اسلیات کا کہ ہر شے اس سے حق کے زوج ہے اور فردا حد حق اللہ ہی ہے اسکا بیان میں جو تکلف
 بعد مقصود نزل سے ہے وہ مخفی نہیں ہے اسب ہی یاب کہ کتابا تو واحد ہے اسکی صفت مثانی ہے

کیونکہ انہی سوا کسی پر جو ہے کتاب ایک جملہ ذات تفصیل ہے اور تفصیل شری کے ہی جملہ شری ہے وگرنہ یہ کیا
تم نہیں دیکھتے ہو کہ کتے ہو قرآن ہبلع و خامس سور و آیات ہے پس سی طرح کتے ہو کہ احکام و اقامہ
مواظف مکررات ہے نظیر اسکی تمہارا یہ قول ہے کہ انسان عروق و عظام و عصبانہ و یون کہو کہ منصوب ہے
بنا بر تہیز متشابہا سے جس طرح کتے ہو کہ ریت رجلا حشا شمل الی متشابہ تہیز متشابہ یعنی ایسی کتاب کہ اس کے شری
متشابہ ہیں مطلب یہ کہ جو چیزیں بار بار قرآن میں مذکور ہیں وہ یا ہم ایک دوسرے کے متشابہ ہیں شایع قول
اللہ نزل الایہ کا یہ ہے کہ ابن جریر نے حضرت ابن عباس رضی سے روایت کیا ہے کہ صحابہ نے عرض کیا یا رسول
اللہ کاش آپ ہم سے حدیث بیان فرماتے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ ریت نازل فرمائی ابو سعید نے کہا مروی ہے
کہ ان یصحابہ لمواظفہ فقالوا الرسول ۷ علیہ السلام حدیثا حدیثا فزلت ولم یمنی ان فیہ منہ و حدیث
عن سائر الاحادیث انتہی جملہ تفسیر منہ جملہ الیٰ بن کلا یہ صفت ہو کتاب کی یا اس کی حال ہے اگرچہ وہ
نکدہ ہے لیکن صفت ہو اسکو تخصیص حاصل ہو گئی ہے یا ستانفہ ہے مقصود اس کی بیان کرنا اشرار کا ہو
جو اس کے سامعین کو وقت اس کے سننے کے حاصل ہوتا ہے قشعر کہتے ہیں تہبض کو یعنی سکڑنے کو جبکہ کسی کا
چہرہ خوف کے مارے سکڑ جائے اور جمع ہو جائے اور اس کے بال کٹری اور بائیں تو موقوف محاورہ میں یوں کہتے
ہیں کہ قشعر جلدہ یعنی اسکی کمال سکڑ گئی اسی معنی سے قشعر یہ ہے معنی یہ ہیں ایسی کتاب ہے کہ قشعر پہنچتی ہیں
حرکت کرتی ہیں سکڑتی ہیں اس کے سننے سے کہا لیں ان لوگوں کی جو کہ اپنے رب کو ڈرے میں اور پکڑ لیتی ہے
انکو پکچی زجاج نے کہا معنی یہ ہیں کہ جب کرکی جاتی ہیں آتین عذاب کی تو بال کٹرے ہو جاتے ہیں اس
کمال پر ان لوگوں کے جو اللہ سے غمخوار ملے ہیں پر نرم ہوتی ہیں کہا لیں انکی اور دل انکے جبکہ ذکر کی جاتی
ہیں آتین رحمت کی قشعر یہ ایک تیسرے کہ پیدا ہو جاتا ہے انسان کی کمال میں وقت وحید و خوف خشیت
کے واحدی نے کہا یہ قول ہے سارے مفسرین کا کسی نے کہا کہ جلود سے مراد قلوب ہیں لیکن قول دل اولیٰ ہو
اس واسطے کہ قلوب کا ذکر تو ابعد میں موجود ہے کسی نے کہا یہ معنی ہیں کہ جبکہ قرآن غایت جلال و بلاغت میں
ہو پر وہ جس وقت اپنا عجز اس کے سارے مقابلہ سے دیکھتے تو واسطے اس کے عظام کے اور واسطے تعجب کہ
اس کے حسن و بلاغت سوائے بدن پر بال کٹرے ہو جاتے طہین کو تعدی مائی کیا ہے اس کی کہ تخصیص ایک
فل کو جو کہ تعدی مائی ہوتا ہے گویا یون کہا گیا کہ تسکن و طہن مائی ذکر اللہ لبتہ غیر متعجبہ معنی ہر سکن ہوتا
ہیں چین پکڑتے ہیں طرف ذکر اللہ کے نرم ہو کر اور فصول کر اللہ کا محذون ہو تقدیر یہ ہے الی ذکر اللہ
رحمۃ و نوابہ و جنتہ بسبب اس کے معلوم ہونے کے حذف کیا گیا حضرت عبداللہ بن ابی مرثد سے مروی ہے
کہ امین نے اپنی ماں انہا سے کہا کہ صحاب رسول اللہ علیہ السلام کس طرح کتے تھے جبکہ قرآن پڑھتے

تو کہا کہ وہ ویسے تھے جیسے کہ اللہ نے انکی صفت کی ہے انکی انگلیں ہتھیں اور بال انکے چڑھوں پر
کھڑے ہوتے تھے میں نے کہا کہ کچھ لوگ یہاں ہیں جو وقت وہ انکو سنتے ہیں تو پوچھ لیتی ہیں کہ ان پر عیسیٰ
بی بی اہل سے فرمایا انکو وہ اللہ نے شیطان الرجیم حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ اہل عراق میں ذکر ایک
نحس پر انہوں نے گزر کیا وہ گرا پڑا تھا تو فرمایا اسکا کیا حال ہے لوگوں نے کہا کہ اس پر جو وقت قرآن پڑھا جاتا
ہے یا وہ ذکر اللہ سنتا ہے تو گریٹا ہے پس حضرت ابن عمر نے فرمایا بیشک ہم البتہ ڈرتے ہیں اللہ سے اور اگر
انہیں پڑتے یہ جی ان سے مروی ہے کہ شیطان داخل ہو جاتا ہے جو میں ایک انکو کے صاحب محمد صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کا یہ کام نہ تھا حضرت ابن سیرین رحمہ اللہ کے پاس ان لوگوں کا ذکر کیا گیا جو کہ پچھاڑے جاتے
ہیں جبکہ ان پر قرآن پڑھا جاتا ہے تو فرمایا در بیان ہمارے اور ان کے یہ شرط ہے کہ بیشیے ایک انگٹا کی پشت پر
اپنے دونوں پاؤں پہلائے ہوئے پہراؤں سے آخر تک ان قرآن پڑھا جائے پس اگر وہ اپنی جان پہنیکدے
تو وہ سچا ہے نکتہ اول تو تنہا ذکر جلود کا کیا پھر دوبارہ اس کے ساتھ قلوب کو قرین کیا اس لیے کہ عمل خست کا
دل ہے تو اسکا ذکر مضمین ہو گیا ذکر قلوب کو کسی نے کہا کہ مکاشفہ مقام رہ جائیں کامل تر ہوتا ہے اس کو
مقام خوف میں ہو اس کے خیر مطلوب بالذات سے اور خوف مطلوب نہیں ہے اور جو وقت خوف حاصل ہو
تو اس کو چڑھے پر بال کھڑے ہو گئے اور جب جا حاصل ہو گئی تو قلعے اسکی طرف چین پکڑا اور چڑا نرم پکڑا
بعض عارفین نے فرمایا ہے اذا نظر الی عالم الجلال طاشوا واذا لاح کلم بحال عاشوا قوله تعالیٰ ذلک
ھدای اللہ ھدی ۱۶ مہر شمس کو یعنی یہ کتاب جو موصوفہ بصفات مذکورہ ہے ہدایت جو اسکی ہدایت
کرتا ہے انکے ساتھ جبکہ ہدایت کرنا چاہتا ہے اپنے بند و نہیں کسی نے کہا کہ دھماک کا اشارہ ہے طرف
خستیت عذاب اللہ درجہ اول ثواب اللہ کے جو اللہ نے ان لوگوں کو بخشے دے تہن یتفضل اللہ فمالہ من ھذا
یعنی وہ شخص جسکے دل کو اللہ تباریک و تعالیٰ سخت و غیر قابل کرے واسطے حق کے تو نہیں ہے واسطے اس کے کوئی
لادی کہ ہدایت کری اسکو طرف حق کے اور پھر لے اسکو گرا ہی سے چھوڑے من ما دنیہ یا پڑھا ہے اور اگر کثیر
داین میمن نے بیا پھر جب اللہ پاک فرستے دل والوں پر ایک حکم لگا دیا دنیا میں یعنی گرا ہی کا تو ان پر ایک
اور حکم لگایا آخرت میں یعنی عذاب کا پس ارشاد فرمایا انھیں یوسف سقۃ العذاب یوم القیمۃ
وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ۝ كَذَّبَ الَّذِينَ يَنْزِلُ فِيهِمْ فَأَلْهَمُوا الْعَذَابَ بَیْرُ حَسْبُكَ لَا
یَسْعُرُونَ ۝ فَأَذَا قَوْمَ اللَّهِ لَأْلَسُ فِي الْحَبْوَةِ الدَّيْثَةِ وَالْعَذَابُ الْأَلَمُ الْكَبِيرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝ جلا
ایک ہر کوئی سچا ہے منہ پر پورا عذاب بن تیا سکے اور کہے گا بے انصافوں کو چھوڑو تم کہاتے تھے
جہلا چکے ہیں ان سے اگلے ہر ہر نچا ان پر عذاب جہان سے خبر نہ رکھتے تھے ہر حکمائی انکو اللہ نے رسوائی

دنیا کی پیستی اور عذابِ خرت کا توازن ہوتا ہے اگر سمجھ رکھتے اسٹی ف حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے کیا ہر وہ شخص جو روکتا ہے اپنے مومنہ بڑ بڑا عذاب اور توبہ کیا جاتا ہے پہلے اس کی عذاب کی مثل اور
ظالموں سے مومن کہا جائے گا کہ چلو جو تم کا تھے مثل اس شخص کے ہے جو کہ ایک کا تیس کے دن بے خوف
ہو کر کہا قال عز وجل فَمَنْ يُؤْمِنْ فَمِ كَبِّرَ اللَّهُ وَجْهَهُ أَهْدَىٰ أَمْرًا فَكَسَبَ سَيِّئًا عَظِيمًا وَمَنْ يَكْفُرْ أَصْحَابُ السَّعِيرِ وَقَالَ تَبَارَكَ الَّذِي فِي يَدَيْهِ الْمَصِيرُ
فَمَنْ يَكْفُرْ أَصْحَابُ السَّعِيرِ وَقَالَ تَبَارَكَ الَّذِي فِي يَدَيْهِ الْمَصِيرُ وَقَالَ تَبَارَكَ الَّذِي فِي يَدَيْهِ الْمَصِيرُ
خَيْرٌ أَم مَّن يَأْتِي الْبَيِّنَاتِ أَلَيْسَ الْبَيِّنَاتِ أَرْسِلَ فِيهَا طَائِفًا مُّشَاهِدَةً لِّمَن يَكْفُرُ أَلَيْسَ فِي هَٰذَا لَكُم مَّا تَكْفُرُونَ

اُتْرید الحُمیر اِیضاً یلنے

فَمَا أَكْثَرُ فِي إِذَا بَيَّعْتَ أَرْضًا

یعنی توحید اور اللہ تعالیٰ کا بیکار ہونا۔ یہ تو وہی وہی ہے کہ اگر شریعت میں جو رسولوں کی جہلانہ و الی تہیں
اللہ تعالیٰ نے انکو ہلاک کر ڈالا بسبب انکو گناہوں کے اور نہ تھا واسطے انکے اللہ کے خدا ہے کوئی بچا نیوالا قولہ
تعالیٰ فَإِذَا دُمُّوا لَكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا يَسْتَعِزُّ بِرَسُولِ اللَّهِ تَعَالَى نے انکو چکھائی رسولی زمین کی دنیا میں بسبب
اس عذاب و نكال کو جو اپنے نازل کیا اور مومنین کی انوشن کی کردی پس چاہیے کہ مخاطب لوگ اس سے بچتے
ہر مین کیونکہ انہوں نے تو اشرف رسل و خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تکذیب کی ہو اور وہ سخت عذاب
العز و جل نے انکے واسطے آخرت میں تیار کر رکھا ہو اور زیادہ تر یہ ہے اس عذاب سے جو دنیا میں انکو پہونچا
اسی لیے یون فرمایا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ الْكَبِيرُ لَكَ وَلَئِنْ كُنْتُمْ فَتَحِ الْبَيَانَ کا بیان فاتح یہ ہے کہ ہتھم نام لکھا
ہے بیان اسکا اور اس حرف ناکا اول گزر چکا ہے کلمہ من مبتدأ ہے اور خبر مخدوف ہو اس لیے کہ مقام
سے معلوم ہوتی ہے سنی یہ مین کیا ہو وہ شخص جسکا یہ حال ہے کہ بچاتا ہے اپنے نفس کو ساتھ موندہ اپنے
کے کون موندہ جو کہ اسکا اشرف حصہ ہے بڑے عذاب و قیامت کے دن کیونکہ انکے ماتمہ ہو کر دن کی طرف بند
ہوے ہونگے خل اس شخص کے ہے جو کہ بخوف ہو ان باتوں میں سو کوئی بات انکو پیش نہیں آتی ہے
اور نہ انکو بچانے کی حاجت ہے ترجیح نے کہا معنی یہ مین کیا ہو وہ شخص جو بچاتا ہے اپنے موندہ سے بڑے عذاب کو
مثل اس شخص کے ہے جو داخل ہوتا ہے جنت میں عطا و ان زید نے کہا کہ وہ ہینکا جائیگا مسکین بند ہوا گ
مین ہیں دل شو جسکو آگ چوسے گی اسکے بدن میں سے اسکا موندہ ہو حضرت ابن عباس نے فرمایا انکو
بچانے کے طرف آگ کو مسکین بند ہوا ہو اسکو امین ہینکا گئے ہیں دل میں شے کا جسکو آگ چوٹی گئی اسکا
موندہ ہے مجاہد نے کہا کہ بچا جائیگا اسکے موندہ کے بل آگ میں خمش نے کہا معنی یہ مین کیا ہو وہ شخص
بچا جائیگا اپنے موندہ سے بڑے عذاب کو فضل ہے یا وہ شخص جو سعید و شریف ہوا پھر اللہ پاک نے اس بات
کی خبر دی جسکو دفع کے واسطے کفار سے کہیں گے وقیل لظالمین الایہ یہ جملہ معطوف ہو متعلق ہر ای

۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱

یعنی یہ ایک قرآن ہے کئی ہوئی عربی زبان میں حسین کسی طرح کی کجی و خراف نہیں ہے اور نہ کسی طرح کا
 التباس بلکہ وہ ایک بیان و توضیح و برہان ہے اللہ پاک نے جو اس کو ایسا کیا اور نازل فرمایا سو اسی لیے کہ
 شاید وہ بکچر چلیں اس وحید سے جو اس میں ہے اور جو وعدہ اس میں ہے اس پر عمل کریں پھر اللہ پاک فرمایا
 وَصَحَّحْنَا لَكَ فَتَحْكُمَ الْآيَةَ یعنی اللہ نے بیان کی ایک مثل ایک غلام مشرک ہو کئی مشرکین میں وہ اس میں جگہ کرتے
 ہیں اور ایک غلام سالم و خالص ایک شخص کا ہے اسکے سو کوئی اس کا مالک نہیں ہے کیا یہ دونوں برابر ہیں
 ہیں مثل میں یعنی یہ اسکے برابر نہیں ہے اسی طرح وہ مشرک ہو کر جو جابے عبودیت کو اللہ پاک کے ساتھ اور
 میں مخلص جو کہ نہیں پوجتا ہے مگر اللہ وعدہ لاشریک لہ کو پس یہ کمان اور وہ کمان حضرت ابن عباس و
 مجاہد و غیرہ احد نے کہا ہے کہ آیت مثل بیان کی گئی ہے واسطے مشرک و مخلص کے چونکہ یہ مثل نہایت ظاہر
 و باہر و جمل و واضح تھی اس لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَلْحَمْدُ لِلّٰہ یعنی سب تعریف اللہ کو ہے اس پر کجحت اہتر قائم
 ہو گئی اِنَّا كَرِهْنَاهُمْ لَا يَقْلَمُونَ یعنی بلکہ اکثر انکے جانتے نہیں ہیں پس اسی لیے اللہ کے ساتھ شرک کرتے
 ہیں قَوْلُ تَعَالٰی اِنَّكَ مَعَ يَوْمٍ وَقَدْ لَقِيتَهُمْ مَيِّتُونَ یہ آیت اُن آیتوں میں سے ہے جنکے ساتھ حضرت
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے وقت وفات شریف حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تہنہا کیا یا تا تک کہ لوگوں نے
 انکی وفات مبارک کا یقین کیا مع اس آیت کے وَمَا خَلَقْنَاكَ اِلَّا رَسُوْلًا قَدْ خَلَقْنَا مِنْ قَبْلِكَ اَلَمْ نَكُنْ
 اَفْاَنًا تَاٰتَا اَوْ قُلْنَا اَنْفَعَلَيْكُمْ عَلٰۤا اَعْمَاۤا بَلْ كُرْ وَنَزَّلْنَا عَلٰۤا عَقَبِيْہٖ فَلَنْ يَصْعَدَ اِلٰہَ شَيْئًا وَنَزَّلْنَا
 اِلٰہَ الشَّٰكِرِيْنَ سُنَّہٗ آیت کریمہ میں کہ تم عنقریب منتقل ہو گے اس ارفان نشان سے اور جمع ہو گے
 آخرت میں نزدیک خالق اس جہان کے اور جس توحید و شرک میں تم دنیا میں ہو میں جگہ و گے و درو
 الشرح و جمل کے پھر وہ نماز سے در میان چکوتی کر گیا اور حق کو کوہ لید گاہ و پڑا فیصلہ کرنے والا جاننے والا
 ہے پس مومنین مخلصین کو تونجات دیگا اور کافریں مہدین مشرکین کو عذاب کر گیا پھر یہ بات
 کہ اگرچہ سیاق آیت کا حق میں مومنوں کافروں کے ہے اور ذکر انکی خصوصیت باہمی کا دار آخرت میں
 لیکن یہ شامل ہے واسطے ہر دو جگہ کرنے والوں کے دنیا میں کیونکہ دار آخرت میں انہیں خصوصیت کا اعادہ
 کیا جائیگا ابن ابی حاتم نے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جبکہ یہ آیت اُنکم یوم القیامۃ الایہ
 نازل ہوئی تو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رکبہ لے گی ہر خصوصیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 مان حضرت زبیر نے کہا مقرر اہل رب کو البتہ سخت ہر اسی طرح اہل الم احمد نے سفیان ثناء سے اس کو روایت کیا
 ہے اسکے نزدیک آثار زیادہ ہے اور جب نازل ہوئی آیت ثُمَّ لَنَنْصُرَنَّكَ لَنُؤَيِّدَنَّكَ عِزَّ النَّجْمِ تو حضرت زبیر
 نے کہا اور رسول اللہ کو نہ سی نعیم ہے کہ جسے اسکا سوال ہو گا حالانکہ ہمارے نعیم تو سی ہوتا ہے میں نے اپنے

یہ آیت قرآن مجید میں ہے اور اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَلْحَمْدُ لِلّٰہ یعنی سب تعریف اللہ کو ہے اس پر کجحت اہتر قائم ہو گئی اِنَّا كَرِهْنَاهُمْ لَا يَقْلَمُونَ یعنی بلکہ اکثر انکے جانتے نہیں ہیں پس اسی لیے اللہ کے ساتھ شرک کرتے ہیں قَوْلُ تَعَالٰی اِنَّكَ مَعَ يَوْمٍ وَقَدْ لَقِيتَهُمْ مَيِّتُونَ یہ آیت اُن آیتوں میں سے ہے جنکے ساتھ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے وقت وفات شریف حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تہنہا کیا یا تا تک کہ لوگوں نے انکی وفات مبارک کا یقین کیا مع اس آیت کے وَمَا خَلَقْنَاكَ اِلَّا رَسُوْلًا قَدْ خَلَقْنَا مِنْ قَبْلِكَ اَلَمْ نَكُنْ اَفْاَنًا تَاٰتَا اَوْ قُلْنَا اَنْفَعَلَيْكُمْ عَلٰۤا اَعْمَاۤا بَلْ كُرْ وَنَزَّلْنَا عَلٰۤا عَقَبِيْہٖ فَلَنْ يَصْعَدَ اِلٰہَ شَيْئًا وَنَزَّلْنَا اِلٰہَ الشَّٰكِرِيْنَ سُنَّہٗ آیت کریمہ میں کہ تم عنقریب منتقل ہو گے اس ارفان نشان سے اور جمع ہو گے آخرت میں نزدیک خالق اس جہان کے اور جس توحید و شرک میں تم دنیا میں ہو میں جگہ و گے و درو الشرح و جمل کے پھر وہ نماز سے در میان چکوتی کر گیا اور حق کو کوہ لید گاہ و پڑا فیصلہ کرنے والا جاننے والا ہے پس مومنین مخلصین کو تونجات دیگا اور کافریں مہدین مشرکین کو عذاب کر گیا پھر یہ بات کہ اگرچہ سیاق آیت کا حق میں مومنوں کافروں کے ہے اور ذکر انکی خصوصیت باہمی کا دار آخرت میں لیکن یہ شامل ہے واسطے ہر دو جگہ کرنے والوں کے دنیا میں کیونکہ دار آخرت میں انہیں خصوصیت کا اعادہ کیا جائیگا ابن ابی حاتم نے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جبکہ یہ آیت اُنکم یوم القیامۃ الایہ نازل ہوئی تو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رکبہ لے گی ہر خصوصیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مان حضرت زبیر نے کہا مقرر اہل رب کو البتہ سخت ہر اسی طرح اہل الم احمد نے سفیان ثناء سے اس کو روایت کیا ہے اسکے نزدیک آثار زیادہ ہے اور جب نازل ہوئی آیت ثُمَّ لَنَنْصُرَنَّكَ لَنُؤَيِّدَنَّكَ عِزَّ النَّجْمِ تو حضرت زبیر نے کہا اور رسول اللہ کو نہ سی نعیم ہے کہ جسے اسکا سوال ہو گا حالانکہ ہمارے نعیم تو سی ہوتا ہے میں نے اپنے

کجور اور پانی آپ کے فرمایا خبر وار بیشک یہ غفریب ہوگا اسخ یاد کو ترمذی وابن ماجہ نے حدیث
 سفیان سے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا حسن ہے نیز امام احمد نے عن عبد السمیع بن الزبیر عن
 امیر روایت کیا ہے کہ جبکہ یہ ایت اٹھ میت اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوئی تو زبیر
 نے عرض کیا کہ رسول اللہ کیا کر کے جا بیگی ہم پر وہ شے جو درمیان ہمارے قوی دنیا میں مع خواص
 و فوہ کے تو آپ نے فرمایا ان البتہ کر کے جا بیگی تم پر یا تنک کہ ادا کیا جا بیگا طرف ہر صاحب حق کے حق
 اُسکا زبیر نے عرض کیا واللہ بیشک امر البتہ سخت ہو نہ اذہ الترمذی عن حذیث محمد بن عیسیٰ
 یلم وقال حسن صحیح امام احمد نے عقبہ بن عامر رضی عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے فرمایا ہے اول دو خصم قیامت کے دن دو پڑوسی ہیں تھوڑے آگندہ نیز امام احمد نے حضرت
 ابو سعید خدری رضی عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے قسم ہے اُس آ
 کی جس کے ہاتھ میں بری جان ہے البتہ جگڑے گئے حتی کہ دو بکریان ہیں کہ ایک نے دوسری کو سینگ مارا
 تھوڑے آگندہ محمد بن حضرت ابو ذر رضی عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیکھا
 دو بکریوں کو کہ ایک دوسری کو سینگ رتی ہیں پس آپ نے فرمایا کیا تو جانتا ہے کس شے میں ایک دوسری کو
 سینگ رتی ہیں لے ابو ذر نے عرض کیا نہیں آپ نے فرمایا لیکن اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور غفریب فیصلہ
 کر گیا درمیان اُن کے حافظ ابو بکر بڑا رہنے حضرت انس رضی عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے فرمایا ہے لایا جا بیگا امام جائز خائن قیامت کے دن پھراش ہو رعیت جگڑے گی پر وہ اس پر فتح
 دی جی جائیں گے تو اس کو کہا جا بیگا کہ بندہ کرا یک رکن یعنی جانب کو ارکان جہنم سے پر کہ ہے کہ اغلب
 بن تیم ہادی حافظ نہیں ہے علی بن ابی طلحہ کا لفظ حضرت ابن عباس رضی عنہ سے تم انکم یوم القیامت آئی کی
 تفسیر میں یہ ہے کہ جگڑے گا صادق کا ذب کو اور ظالم مظلوم سے اور متدی ضال کو اور ضعیف مستکبر سے
 ابن مندہ کا لفظ حضرت ابن عباس رضی عنہ سے کتاب الروح میں یہ ہے کہ جگڑے گے لوگ قیامت کے
 دن یہاں کہ جگڑے گی روح ساتھ جسم کے پس روح جسم سے کہے گی کہ تو نے کیا اور جسم روح سے کہے گا کہ
 تو نے امر کیا اور تو نے نہایت وی پر اور قتل ایک فرستے کو نہجے گا کہ درمیان اُن کے فیصلہ کرنے تو
 ان کو کیگا کہ بیشک تیرا مثل تمہاری کیا دی اپناج انکو ملے کے ہے اور دوسل ضریر یعنی ضعیف البھر
 تاہنا دونوں ایک باغ میں داخل ہوئے پس اپناج نے اندھ سے کہا کہ میں یہاں سے کہے دیکھ رہا ہوں
 لیکن میں ان تک پہنچ نہیں سکتا تو اندھ نے اس سے کہا کہ تو مجھ پر سوار ہو جا پر تو انکو لے پس وہ
 اپناج اس پر سوار ہو گیا پر لے سے میوے لیے پس ان میں کو ان تمہاری دخل ہے تو روح و جسم کہیں گی کہ دونوں

اس فرشتہ کے کہ گناہ مقرر تھیں نے اپنی جانوں پر حکم کیا یعنی جسم و روح کی واسطے مثل سواری کے ہے اور روح
 اُس پر سوار ہے ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا کہ جو کما نازل ہوئی ایت اور ہم نہیں سنا
 تم کو کس شری میں اُن شری تم انکم یوم القیامۃ الایہ منے کہا کہ ہم کس سے جھگڑینگے درمیان ہمارے اور اہل کتاب کے
 کوئی خصوصیت نہیں ہو پھر کس سے ہم جھگڑینگے یہاں تک کہ فتنہ واقع ہوا تو حضرت ابن عمر نے کہا یہ وہ شے ہے
 جس کا ہمارا کرب و غم جوئل نے ہم سے وعدہ کیا ہو کہ ہم آئیں جھگڑیں گے وقرآنہ النساکی عن قتادہ بن عمار
 عن صفوان بن یوسف کما یم ابو العالیہ نے تم انکم یوم القیامۃ الایہ میں کہا ہے یعنی اہل قبلہ ابن ابی حاتم نے
 کہا یعنی اہل اسلام و اہل کفر ہم اول ذکر کرتے ہیں کہ صحیح عموم ہے وائسہ جانا اعلم وفتح البیان بیان
 فتح یہ ہے کہ حرف لام لفظ میں توطیہ قسم کا ہے ای وائسہ لفظ اور ضربنا یعنی جھگڑنا ووجہ او بیانا ہے تحقیق
 مثل کی اور کیفیت اس کی ضرب کی کئی جگہ گزر چکی ہے من کل مثل کے یعنی ہیں کہ اللہ پاک قرآن شریف
 میں وہ کل شلین بیان کی ہیں جن کی طرف لوگ اپنی اوردین میں محتاج ہیں یہ مراد نہیں ہے کہ ساری شلین
 بیان کی ہیں پس ابھی کہ من کل مثل ایسی ہو جیسے کہ آیت میں کلمہ من شئی ہے تا قرطنا الکتاب مزیں
 یعنی وہ شے جس کی طرف لوگ اپنے اوردین میں حاجت ہیں کسی نے کہا تھے یہ ہیں کہ گذشتہ اتوں کا ہنا کرنا
 جو ہم نے ذکر کیا ہے وہ مثل ہو واسطے ان لوگوں کے علم یتذرون یعنی شاید وہ نصیحت بزیر ہوں تو عبرت لین
 قرآن عو بتیا منصوب بنا بر حال کلمہ ہل سے اور یہ حال ہو کہ وہ ہے ہو کو حال ہوطنہ بھی کہتے ہیں اس لیے کہ
 حقیقت میں حال عربی ہے اور قرآن انکا توطیہ ہے جیسے جاری زید رجلا صا لکا اخفش نے اسی طرح کہا ہے
 یہ بھی جائز ہے کہ بنا بر مدح منصوب ہو ای و ارج قرآن عو بتیا زجاج نے کہا کہ عربیا منصوب بنا بر حال ہے
 اور قرآن تاکید ہے غیر ذی عوج یعنی ایسا قرآن عربی ہے کہ ان میں کسی طرح کا اختلاف نہیں ہو جو جہ من الوجہ
 صحا کے کہا غیر مختلف خاص نے کہا جو کچھ اسکے معنی میں کہا گیا ہے جو تبرا نہیں کا قول صحا ہے کسی نے کہا
 غیر تضاد کسی نے کہا غیر ذی لبس یعنی ان میں کسی طرح کا التباس و شبہ نہیں ہو کسی نے کہا غیر ذی محن یعنی ان میں
 کسی طرح کی غلطی و خطا نہیں ہے کسی نے کہا غیر ذی شک کا قال الشاعر و لقا تاک یھن غیر
 و حی عو بتیا من الالہ و قول عو بتیا و ب حضرت ابن عباس نے فرمایا غیر مخلوق کسی نے کہا کہ
 معنی اسکے صحیح و سقیم و درست بہت ہیں سمجھ جاتے ہیں اور متبس نہیں ہوتے بخلاف اسکے جو کہ باطل ہو
 علم یفنون دوسری علت ہو بعد اول علت کہ وہ علم یتذرون ہے یعنی تاکہ وہ یمن کفر و کذب کسی نے
 کہا کہ یہ علت ہم علم یتذرون کی پس دل سبب انانی میں پھر اسد پاک نے واسطے تذکرہ و ایقاظ کے امثال
 قرآنیہ میں سے ایک اور مثل ذکر کی فرمایا ضربک لہ مثلا یعنی بیان کی اللہ نے تمہیں لکھ رکھا ہے

ابن عمر سے روایت کیا کہ جو کما نازل ہوئی ایت اور ہم نہیں سنا تم کو کس شری میں اُن شری تم انکم یوم القیامۃ الایہ منے کہا کہ ہم کس سے جھگڑینگے درمیان ہمارے اور اہل کتاب کے کوئی خصوصیت نہیں ہو پھر کس سے ہم جھگڑینگے یہاں تک کہ فتنہ واقع ہوا تو حضرت ابن عمر نے کہا یہ وہ شے ہے جس کا ہمارا کرب و غم جوئل نے ہم سے وعدہ کیا ہو کہ ہم آئیں جھگڑیں گے وقرآنہ النساکی عن قتادہ بن عمار عن صفوان بن یوسف کما یم ابو العالیہ نے تم انکم یوم القیامۃ الایہ میں کہا ہے یعنی اہل قبلہ ابن ابی حاتم نے کہا یعنی اہل اسلام و اہل کفر ہم اول ذکر کرتے ہیں کہ صحیح عموم ہے وائسہ جانا اعلم وفتح البیان بیان فتح یہ ہے کہ حرف لام لفظ میں توطیہ قسم کا ہے ای وائسہ لفظ اور ضربنا یعنی جھگڑنا ووجہ او بیانا ہے تحقیق مثل کی اور کیفیت اس کی ضرب کی کئی جگہ گزر چکی ہے من کل مثل کے یعنی ہیں کہ اللہ پاک قرآن شریف میں وہ کل شلین بیان کی ہیں جن کی طرف لوگ اپنی اوردین میں محتاج ہیں یہ مراد نہیں ہے کہ ساری شلین بیان کی ہیں پس ابھی کہ من کل مثل ایسی ہو جیسے کہ آیت میں کلمہ من شئی ہے تا قرطنا الکتاب مزیں یعنی وہ شے جس کی طرف لوگ اپنے اوردین میں حاجت ہیں کسی نے کہا تھے یہ ہیں کہ گذشتہ اتوں کا ہنا کرنا جو ہم نے ذکر کیا ہے وہ مثل ہو واسطے ان لوگوں کے علم یتذرون یعنی شاید وہ نصیحت بزیر ہوں تو عبرت لین قرآن عو بتیا منصوب بنا بر حال کلمہ ہل سے اور یہ حال ہو کہ وہ ہے ہو کو حال ہوطنہ بھی کہتے ہیں اس لیے کہ حقیقت میں حال عربی ہے اور قرآن انکا توطیہ ہے جیسے جاری زید رجلا صا لکا اخفش نے اسی طرح کہا ہے یہ بھی جائز ہے کہ بنا بر مدح منصوب ہو ای و ارج قرآن عو بتیا زجاج نے کہا کہ عربیا منصوب بنا بر حال ہے اور قرآن تاکید ہے غیر ذی عوج یعنی ایسا قرآن عربی ہے کہ ان میں کسی طرح کا اختلاف نہیں ہو جو جہ من الوجہ صحا کے کہا غیر مختلف خاص نے کہا جو کچھ اسکے معنی میں کہا گیا ہے جو تبرا نہیں کا قول صحا ہے کسی نے کہا غیر تضاد کسی نے کہا غیر ذی لبس یعنی ان میں کسی طرح کا التباس و شبہ نہیں ہو کسی نے کہا غیر ذی محن یعنی ان میں کسی طرح کی غلطی و خطا نہیں ہے کسی نے کہا غیر ذی شک کا قال الشاعر و لقا تاک یھن غیر و حی عو بتیا من الالہ و قول عو بتیا و ب حضرت ابن عباس نے فرمایا غیر مخلوق کسی نے کہا کہ معنی اسکے صحیح و سقیم و درست بہت ہیں سمجھ جاتے ہیں اور متبس نہیں ہوتے بخلاف اسکے جو کہ باطل ہو علم یفنون دوسری علت ہو بعد اول علت کہ وہ علم یتذرون ہے یعنی تاکہ وہ یمن کفر و کذب کسی نے کہا کہ یہ علت ہم علم یتذرون کی پس دل سبب انانی میں پھر اسد پاک نے واسطے تذکرہ و ایقاظ کے امثال قرآنیہ میں سے ایک اور مثل ذکر کی فرمایا ضربک لہ مثلا یعنی بیان کی اللہ نے تمہیں لکھ رکھا ہے

انہی اطاعت کرتا ہے تو اس سے خوش ہوتا ہے اور جہنم اسکی نافرمانی کرتا ہے تو اُسکو معاف کر دیتا ہے
 پس بیشک ریمان ان دونوں کے وہ ظاہر و باہر خلاف ہے کہ اُسکے ہوتے کوئی عاقل اپنے ہونہ سے انکی
 برابری کا حرف نہیں نکال سکتا ہے کیونکہ انہیں کا ایک تو عالی سے عالی منازل میں ہے اور دوسرا دونی
 سوانی ہے میں بڑا ہوا ہے نصب خدا کا بنا برتیز ہے جو کہ قائل و محمول ہے اسلئے کہ اصل یہی ان کی مستوی شلکما بنی
 کیا برابر ہوتی ہے انکی حالت صوفت ہرگز نہیں ہے یہ بات کہ تمیز کو مفرد ذکر کیا نہ تثنیہ سوا اسکی وجہ یہ ہے کہ اصل
 تمیز میں انفراد ہے اسلئے کہ وہ میں ہوتا ہے جنر کی سمین نے کہا کہ تمیز کو مفرد دلا گیا کہ اول اس پر اقتصار کیا گیا
 ہے ضرب اللہ شلکما میں کسی شلکما میں پڑا ہے تو اب جلیں کے حالین پر مطابق ہوگا جملہ انکی لیلہ مسترضہ ہے مقصود
 اس پر قائل میں جو نفی استوار تنہا نام انکاری سے مفہوم ہوتی ہے اسکی تقریر کا یہ ہے اور آگاہ کرتا ہے موعدا
 کو اس بات پر کہ انکو جو عزت و شرف حاصل ہو وہ صرف اللہ کی توفیق سے ہے اور اس پر کہ یہ توجید ایک نعمت
 عظیم و عوہبت عظیم ہے ان پر واجب کرتی ہے ہر بات کو کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و عبادت پر راجحت و تہار کرین
 بالجملہ اللہ پاک نے اول تو دزیان شخصیں کو برین کے عدم استوار پر وجہ مذکور بیان کیا ہر جملہ مسترضہ سے اسکی تقریر
 کی بعد اسکے اس سے انحراف و تقال کر کے فرمایا بل اکثر ہم لا یعلمون یعنی بلکہ اکثر لوگ مراد مشرک ہیں اسکو نہیں
 جانتے ہیں باوجود اسکے کمال ظہور و وضوح کے ہر و طے شرک و ضلال میں گرتے ہیں واحدی و بغوی نہ
 کہا کہ مراد اکثر سے کل ہر اتنے فتح البیان فتح القدر میں کہ ہے ظاہر خلاف ہے اس بات کو جو ان دونوں نے
 کسی اس یو کو نہیں بالمدہ جانتے ہیں توجید میں جو نعمت شان علوم مکان ہے اور جانتے ہیں کہ شرک اس کا
 مثال و مساوی نہیں ہے ہر وجہ میں لوجہ کسی وصف میں و صاف اور جانتے ہیں کہ اللہ سبحانہ اس نعمت پر حق
 حمد کا ہے اور حمد اسکے ساتھ مختص ہے اتنی کاتب حروف عفا اللہ عنہ عرض کرتا ہے کہ واحدی نبوی کی غلظ
 یہ ہے کہ ضمیر اکثر ہم کی مشرکین کی طرف رجحان ہے تو معنی یہ ہونے کہ اکثر مشرک اور مذکورہ کو نہیں جانتے ہیں اور
 بعض جانتے ہیں حالانکہ کل مشرکین نہیں جانتے اگر جانتے تو شرک کیوں کرتے پس جیسے یہاں کلمہ اکثر یعنی کل ہے
 جیسا کہ محاورہ عرب میں آیا کرتا ہے او تحین کے اعراض کا یہ منشا ہے کہ ضمیر اکثر ہم کی عموم ماس کی طرف راجح ہو
 اور مراد اکثر سے کل مشرکین ہیں تو معنی یہ ہونے کہ انہوں میں سے جو شرک میں وہ اور مذکورہ کو نہیں جانتے ہیں اور
 جو نہیں باید وبالرسل میں وہ انکو جانتے ہیں اللہ اعلم و علامہ تم بالجملہ پیر اللہ پاک نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ
 خبر دی کہ لا محالہ موت انکو پائے گی اور مشرکین کو پس فرمایا اِنَّكَ مَيِّتٌ وَاَنْتُمْ مَيِّتُونَ کافر لوگ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی وفات کا انتظار کرنے تھے سوا اللہ پاک نے یہ خبر دی کہ موت ان سب کو عام ہوگی تو ہنظر کرتے کی اور ثبات فانی کی ساتھ
 فانی کے کچھ معنی نہیں ہیں قادرہ نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنی ذات مبارک کی موت کی خبر دی گئی اور ان کو

نہ اس کے
 اسکی خبر میں
 انکی خبر میں
 انکی خبر میں
 انکی خبر میں

کو ہی اُنکے مرنے کی اطلاع دیکھی یا وجہ اس خبر نہی کی اعلام کرنا سب صحابہ کو اس بات کا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وفات
 یائین کر بعض صحابہ کو یہ عقائد تھا کہ آپ اُتھال نہ فرمائیں گے اسکے ساتھ ہی یہ بات بھی ہو کہ اسکے عقب میں جو خصام یوم
 القیامت کا ذکر آتا ہے اُسکے واسطے تہید و توطیہ ہو جائے یعنی قولہ تعالیٰ اَنکُم مَّوْتٌ اَلْهٰتَا مَرَّةٍ عِنْدَ رَبِّکُمْ لَمْ تَحْشَوْا مَوْتًا
 مسی یہ ہیں کہ اسے لوگوں میں سب تمہاری موتوں کا فرقیامت کے دن اپنے رکے پاس جگر ٹوٹے کہ اُن مظلوم میں جو تمہارے
 پس میں ہیں کسی نے کہا کہ مراد جگر نامحق و مظلوم ہے کسی نے کہا یہ حق ہیں اور محمد تو جگر ٹوٹ گیا اُن سے اور انہر حجت قائم کر گیا
 اسکی کہ تو نے اُنکو رسالت پہنچا دی اور اُنکو ڈرا دیا اور وہ تجسوسی جگر میں گئے یا مومن کا فر سے اور ظالم مظلوم سو جگر ٹوٹ گیا
 نسائی وغیرہ نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ البتہ مقرر ہم ٹھیرے ایک تہ ہمارے زمانے سے اور ہم یہ
 خیال کرتے تھے کہ یہ آیت ہم میں اور اہل کتاب میں جو ہم سے قبل نازل ہوئی ہے یہاں تک کہ میں نے دیکھا کہ بعض
 ہمارے مارتے ہیں و جو بعض کو تلوار سے تو میں پہچان گیا کہ یہ ہمارے حق میں نازل ہوئی ہے بخاری نے حضرت
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص ہو یا اس کے کوئی نظریہ واسطے اپنی بہائی
 کے آبرو کا یا مال کا تو چاہیے کہ صاف کر لے اُسکو آج کو دن قبل اسکے کہ نہ کوئی دینار اور نہ کوئی درہم اگر ہے اسکے واسطے
 کوئی عمل صالح تو لیا جائیگا اس سے بعد اُسکے مظلوم کے اور اگر نہیں میں اُسکے واسطے حسنت تو لے جائیں گے اسکے حساب
 سیات سے پہر وہ اسپراد و جائیں گے مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا ہے کیا تم جانتے ہو کون ہے مغلس صحابہ نے عرض کیا مغلس ہم میں وہ شخص ہے کہ جبکہ واسطے نہ رہم کر
 یتیم تو آپ نے فرمایا بیٹے مغلس وہ ہے کہ آئینہ قیامت کے دن نماز و زکوٰۃ و زہد لیکر اور آئینہ کا کہ مقرر گالی دی ہو
 اور بہتان لگایا اسکو اور مال کمایا اسکا اور خون بہایا اسکا اور دارا اسکو پیر دیا جائیگا یہ اسکے حسنت سے اور یہ اسکو
 حسنت سے پہر اگر فنا ہو جائیگا اسکے حسنت قبل اسکے کہ ادا کیا جائے جو اس پر ہے تو لیا جائیگا انکی خطایا سے پہر
 اسپر قاری جائیں گے پہر وہ البتہ لایا جائیگا آگ میں معید بن منصور نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا
 ہے کہ جبکہ یہ آیت نازل ہوئی تو ہم کہتے تھے کہ رب ہمارا ایک ہے اور دین ہمارا ایک ہے اور نبی ہمارا ایک ہے پہر
 خصوصیت کیا ہو کر جب بعض کا دن ہوا اور حکم کیا بعض ہمارے بعض پر تلواروں سے تو ہم نے کہا ہاں وہ یہ ہی ابراہیم
 سے مروی ہو جبکہ یہ آیت نازل ہوئی تو لوگوں نے کہا ہم کیونکر جگر ٹوٹیں گے حالانکہ ہم تو بہائی ہیں پہر جب حضرت
 عثمان قتل کیے گئے تو کہا کہ یہ ہماری خصوصیت ہے جو ہم نے میت پر تون کو بتشدد پڑا ہے اور ابن معین وغیرہ نے
 ملت و ماتون و حضرت عبداللہ بن ابی ہریرہ نے بھی اسکو پڑا ہوا بعض مفسرین نے اس قرات کو مستحسن کہا ہے اسکو
 کہ ہرور کی قرات بھی اس معنی کے مفید ہے فار و کسائی نے کہا کہ میت بتشدد وہ ہے جو مانعین و آئندہ مر گیا اور
 تخفیف ہے جو جو مر گیا اور روح اُس سے خافت کر گئی خلیل نے کہا کہ ابو عمرو نے یہ شعر پڑھا ہے

اسے اپنے سبب لایا
 دیکھئے بن عمر و ابن ابی
 اسحاق و ابی ہریرہ

سب بڑے مستحق ہیں اسکے کہ اس آیت میں داخل ہوں انفس سیر کی بنا پر اس لیے
کتاب صدق کو لائے اور رسولوں کی تصدیق کی اور ایمان لائے اس شے پر جو ان پر
نازل کی گئی طرف سے ان کے رب کے اور مومنین سب کے سب ایمان لائے اللہ پر اور ان کو
فرشتوں پر اور اسکی کتابوں پر اور اس کے رسولوں پر عبد الرحمن بن زید بن اسلم
نے کہا وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ رَسُولٌ عَلَىٰ نَبِيٍّ وَلَا عَلَىٰ وَثِقَةٍ وَلَا عَلَىٰ عِلَّةٍ اور صدق کی پہچان
ہیں أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ وہی لوگ ہیں جو کہ شرک سے
بچے لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ یعنی واسطے ان کے وہ شے ہے جسکو چاہیں گے نزدیک اپنے
رب کے یعنی جنت میں جب طلب کریں گے تو پائیں گے خِلَافَ جِرَآءِ الْمُحْسِنِينَ الایہ جیسا کہ بعد
عز وجل نے دوسری آیت میں فرمایا ہے أُولَٰئِكَ الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ احسن ماعملوا و نجاؤ
عَنْ سَبِيلِ تَعَذُّبِهِمْ فَإِنْ أَصْحَابُ الْيَمِينِ وَعَدَ الصِّدْقِ قَالَ الَّذِي كَانَ يُؤَيِّدُ كَذِبَ ابْنِ كَثِيرٍ
فَ نَمَحَ الْبَيَانَ کا بیان یہ ہے کہ اس سے بڑے کوئی ظالم نہیں ہے جسے اللہ پر جھوٹ بولا
بانی طور کہ مدعی ہوا اس بات کا کہ اللہ کے اولاد ہے یا اسکا شریک ہے یا اس کے جوہر ہے تعالیٰ
السد عن ذلک و نکذیب کی حق کی جبکہ اس کے پاس آ یا کلمہ اذ طرف سے کذب بالصدق
کا یعنی قرآن کو جھٹلایا وقت اس کے آنے کے طلب یہ ہے کہ اس کے سنتے ہی جھٹلانے
لگا بدین توقف کو اور بغیر فکر و غور کے کہ سوچ سمجھ کر حق و باطل میں تمیز کرتا جیسا کہ اہل
انصاف کا طریقہ ہے کہ جس بات کو سنتے ہیں اس میں فکر کرتے ہیں نہ یہ کہ سنتے ہی بغیر
غور کے تکذیب کر لے بلکہ مراد صدق سے وہ شے ہے جسکو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم لیکر شریف لائے یعنی توحید کی طرف بلانا فرائض شرائع کے ساتھ
قائم ہونے کا امر کرنا محرمات شرع سے منع کرنا بعث و نشر کی خبر دینا اور اس نواب
کی جو مطیع کے لیے اللہ تعالیٰ نے تیار رکھا ہے اور اس عذاب کی جو عاصی کے
واسطے چھایا گیا ہے قرآن شریف ان سب امور کا جامع ہے پس قرآن شریف کا
جھٹلانا ان سب کا جھٹلانا ہے پر اللہ پاک نے ان انکار کرنے والوں صدق و راستی
کے جھٹلانے والوں کو ہستقیم تقریری یہ تدبیر سنائی الَّذِينَ فِي جَهَنَّمَ مَوْتًا

۲
یہاں پر جو کچھ لکھا ہے وہ سب
قرآن مجید کے الفاظ ہیں
جو کہ اس آیت میں مذکور ہیں
اور ان کے معنی یہ ہیں کہ
جو کچھ اللہ تعالیٰ نے اپنے
پیغمبروں پر فرمایا ہے
وہ سب سچا ہے اور انکار
کرنے والے کو جہنم میں
موت دے گا

لاکھ فریضے مشغولی کہتے ہیں مقام کہ ہاخذ ہے قولی یا مکانی اتفاق ہمیشہ قولی تو اور وثوب
سے مثل معنی یعنی ہضار و معنی یا کہ ابو عبیدہ نے کہا میں نے کہا اس وقت کہ ان کوئی بیوی نہ ہے
ہیں مہی نے اسکا انکار کیا اور کہا ہم ان کو نہیں پہچانتے ہیں یا ایسا ہے پر اللہ پاک
نے فریق و منیر صدیقین کا ذکر فرمایا واللہ ہی جبار باللہ صدق بہ موصول مبتدا
ہے اور اولئک ہم المتقون خبر ہے ما داس سے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے
متبعین ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول یہ ہے کہ اللہ ہی جبار بالصدق رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اور صدق یہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ہیں اور حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح مروی ہے قجاء ہنے کہا کہ اللہ ہی جبار بالصدق رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اور صدق یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں بعض قول
اول گزر چکے ہیں کسی نے کہا کہ یہ عام ہے ہر ائس شخص میں جسے دعوت کی طون
توحید اللہ کے اور راہ بتائی ائس شے کی جبکہ اللہ نے اپنے بندوں کے لیے
م شروع فرمائی ابن جریر نے اس قول کو اختیار کیا ہے اور فقہین میں ہی اسی
قول کو پسند فرمایا ہے قرأت حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ والذین جاؤ ابالصدق
وصدقوا ابی اسی کی تائید ہے اور لفظ الذی جیسا کہ قرأت جمہور میں واقع ہوا ہے گو
مفرد ہے لیکن معنی اُسکے جمع ہیں اس لیے کہ مراد ائس سے جنس ہے چنانچہ اولئک
ہم المتقون اسی بات کو مفید ہے یعنی جو لوگ موصوف باوصاف مذکورہ ہیں ہی
متصف ہیں ساتھ تقویٰ کے جو کہ عنوان نجات ہے ابو صلیح نے صدق بتخفیف
پڑھا ہے اسے صدق بہ الناس یعنی لوگوں کو سچے طور پر پہونچا یا جیسا نازل ہوا
یا صدق بہ کے یہ معنی ہیں کہ آپ سبب نزول قرآن کے صادق ہوئے آپ کا
صدق اُسکے سبب مویا ہوا اس لیے کہ قرآن آپ کا سچہ ہے اور معجزہ اللہ
کی طرف سے نبیوں کی تصدیق ہوتا ہے فتح البیان میں بعد نقل کل قولوں کے
فرمایا ہے کہ سب صحیح ہیں علمائے کما ہے عربیت میں پتہ یہ ہے کہ جبار و صدق
دونوں فعل ایک فاعل کے ہوں اس لیے کہ اگر غیر ہوں گے تو یہ تغایر اس بات کو

چاہے گا کہ انہی کو غفر یا نہیں حالانکہ یہ جائز نہیں ہے اور اس بات کو کہ فاعل
کو غفر کریں بدون تقدم ذکر کے اور یہ معید ہے غفرتمکہ ان صاوقین مستحقین
کے واسطے آخرت میں جو ثواب ہے اللہ پاک نے انکا ذکر کیا پس رشا فرمایا اَللّٰہُمَّ
اِنِّیْ رَوْنٌ عِنْدَ رَبِّہُمْ یعنی انکے واسطے ہر وہ شے ہے جسکو چاہیں گے درجے بلند
کیے جائیں گے مضرتیں دور ہوں گی گناہ مٹا دیے جائیں گے منافع انکو ملیں گے
اور جس شے کو وہ چاہیں گے فوراً انکے پاس آجائے گی یہ جو فرمایا اس میں غریب
عظیم و تشویق بالغ ہے ذَلِکَ مَبْدَا بے حِزَاءِ الْحَسَنِینِ خبر یعنی یہ جزاء جس کا
ذکر ہوا چیز ہے اُن لوگوں کی جنہوں نے اپنے اعمال میں احسان کا برتاؤ کیا صحیح
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہوا ہے کہ احسان یہ ہے کہ تو عباد
کرے اللہ کی گویا تو اسے دیکھ رہا ہے پھر اگر تو اسے نہیں دیکھتا ہے تو وہ تجھے
دیکھ رہا ہے بالجملہ متقیوں کے واسطے جو ثواب انکے رب کے پاس ہے اس میں
سے جو شے غایت ہے اللہ پاک نے انکا ذکر کیا پس فرمایا اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ رَوْنٌ
اَسْوَکَ الَّذِیْ عَمِلُوْا یعنی تاکہ اُتارے اللہ اُن سے بدتر عمل کو انکے اعمال سے جو
کیے تھے کیونکہ نہ رکائے دفع کرنا یہ بزرگتر ہے ان ہو کر جنگی وہ میدان رکھتے ہیں
اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کے واسطے وہ عمل بخش دیا جو کہ انکے اعمال سے
بدتر تھا تو جو اس سے کم درجے کا ہے اسکو تو بطریق اولیٰ بخشا حرف لام متعلق
ہے رشاؤن سے چسپین سے گویا یوں کہا گیا کہ انہوں نے احسان و اخلاص کیا
واسطے تکفیر کے یعنی گناہ مٹانے کے یا متعلق ہے محذوف سے اسے لیر لم
ذَلِکَ لیکر خبر یعنی سہل آسان کر دیا انکے لیے یہ ثواب تاکہ مٹا دے اللہ ان
جو محذور نے اسوہ بصیغہ اہم تفضیل پڑا ہے اور تفضیل اپنے باب پر ہے معنی
وہی ہیں کہ جب بدتر کو بخشا تو کمتر بطریق اولیٰ بخشا غرض کہ بڑے چوڑے
سب گناہ بخش دیے کسی نے کہا کہ تفضیل اپنے باب پر نہیں ہے بلکہ اسوہ بمعنی
یہی ہے تو اس اعتبار سے اسوہ انکے سارے معاصی کو اور جن انکے سارے

۴
اس میں غایت ہے
اللہ تعالیٰ

کیا اللہ بس نہیں اپنے بندے کو اور جھکو ڈراتے ہیں ان سے جو اس کو زمین اور جھکو راہ پہلاوے اللہ تو کوئی نہیں
اُس کی راہ دینے والا اور جھکو راہ دکھاوے اللہ انکو کوئی نہیں پہلائے والا کیا نہیں ہے اللہ زبردست بدلہ لینے والا اور
یہ تو ان سے پوچھئے کس نے بنائے آسمان اور زمین تو کہیں اللہ نے تو کہہ پہلا دیکھو تو جھکو پوجتے ہو اللہ کے سوا
اگر چاہتے اللہ مجھ پر کچھ تکلیف دے میں کہ کہو لہذا میں تکلیف اسکی ڈالی یا وہ چاہے مجھ پر مہر وہ میں کہہ روکید میں اسکی
مہر تو کہہ مجھ کو بس ہے اللہ اسی پر بہر و سار کہتے ہیں بہر و سار کہتے واسے تو کہہ اس قوم کا کام کیسے جاؤ اپنی جگہ
میں یہی کام کرتا ہوں اب آگے جان لو گے کس پر آتی ہے آفت کہ اس کو رسوا کرے اور اترتی ہے اس پر ناسد کی
پہننے اتاری ہے تجھ پر کتاب لوگوں کے واسطے سچو دین کے ساتھ یہ جو کوئی راہ پر آیا سو اپنے پہلے کو اور
جو کوئی بہر کا سو یہی کہہ کا اپنے برے کو اور تجھ پر کا ذکر نہیں **ف** جھکو ڈراتے ہیں یعنی تو جو نہ کوئی چیز
مانتا تو وہ تجھ پر غضب ہوں گے کچھ تیرا کر دین گے سو جبکی مدد پر اللہ ہو اسکا بڑا کون کر کے **ف**
وہ دنیا میں یہ آخرت میں انتہی **ف** حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کیا اللہ کافی نہیں ہے
اپنے بندے کو بعض نے عبادت بڑھا ہے یعنی اللہ کفایت کرتا ہے اس شخص کو جس نے اسکو پوجا اور سچو پیر کیا
فضالہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہنا کہ فرماتے تھے فلاح بابی
اس شخص سچو ہدایت کیا گیا طرف سلام کے اور ہوئی گزراں اسکی کفایت اور اس پر قناعت کی کہ وَاِنَّ اَکْبَرُ حَافِی
وَرَفِیْعُ رَحْمَتِیْ وَالتَّسَکُّیْنُ سَوْدِیْ شَحِیْقُہُ بِنِ شَرِیْحِہُ عَنْ اَبِیْ ہَاجِیْ لِنُکُوکَیْ بِہُ وَقَالَ الرَّوْمِیُّ صَحِیْحُ
تو اللہ تعالیٰ وَتَحِیْقُہُ فَوْنُکَ بِالْاَلَمِیْنِ مِنْ دُفْرَہُ یعنی مشرکین جہالت و گمراہی کے طور پر ڈراتے ہیں رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور وہم کا تے ہیں اپنے جنوں سے جھکو وہ بکارتے ہیں اللہ کے سوا اسی لیے اللہ عزوجل فرمایا
حَسْبِیْ یُضِلُّ اللّٰہُ اِلٰی تَوَلَّیْ بِغَیْرِہِیْ ذِیْ اِنْتِقَامٍ یعنی اللہ پاک بڑا غالب اور منیع الجباب ہے جس نے اسکی بارگاہ
عالی جاہ پر تکیہ کیا اور اس کے باب بانی کی طرف پناہ پکڑی اس پر کوئی ظلم نہیں کر سکتا ہے کیونکہ وہ تو ایسا عزیز ہے
کہ اس کے بڑے کوئی عزیز نہیں ہے اور نہ کوئی اُس سے زیادہ تر سخت انتقام لینے والا ہے اُن لوگوں سے جنہو
نے اللہ کے ساتھ کفر و شرک کیا اور اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عناد و دشمنی کی قولہ تعالیٰ وَلَکِنْ
مَسَّا لَکُمْ اَلْاٰیۃُ سے مراد وہ مشرکین ہیں جو یہ اقرار کرتے تھے کہ ساری شایا کا خالق اللہ ہی ہے اور باوجود
اس اقرار کے ان کے غیر کو اُس کے ساتھ پوجتے تھے اُن میں سے جو انکا نہ برا کرین نہ پہلا اسی لیے اللہ پاک نے یٰۤاِ
فَرٰیضَ اَعْلٰی اَفْرَ اَکِیْمُ اَلَا یَعْنٰی وہ ضرر و فتنہ میں سے کچھ بھی طاقت نہیں رکھتے ہیں ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے مروی روایت کیا ہے تو نگاہ رکھو اللہ کو تو وہ جھکو نگاہ رکھے گا تو نگاہ رکھو اللہ کو تو اُسے پائے گا اپنے
روبر و بچان کر اللہ کی طرف رخا میں یعنی راحت و آرام میں تو وہ تجھے پہچانے گا شدت میں جب تو سوال کرے تو

یعنی اللہ تعالیٰ

ثابت کر لے گا یہ گویا وہ کفایت ایسی پہلی ہوئی ہے کہ کسی سے اسکا انکار بن نہیں آتا ہے کسی نے کہا کہ بعد و عبادت و عبادت و عبادت
 بالعموم مسلم و کافر بن جبر جانی نے کہا کہ اللہ کافی ہے اپنی بندہ مومن اور بندہ کافر کو مومن کو تو ساتھ لڑا ہے لہذا لڑنے کو
 ساتھ عطا کیے کسی نے کافی عبادہ باضافت پڑا ہے اور کسی نے کافی بصیرت فضل و عفوہ تعالیٰ و بخیر و نیک جانے پہنچانے کے عمل
 نصیب بن ہو بنا بر حال اس لیے کہ معنی یہ ہیں کیا کافی نہیں ہو چکا کہ اللہ اس حال میں کہ وہ تجھ کو ڈراتے ہیں میں اس پر
 سجدہ و نون سے جنگو وہ پوجتے ہیں انہوں نے کہا تھا اللہ تو بار ہے ہمارے سجدہ و نون کے بڑا کہنے سے کیا اللہ ہی نہیں ہے
 اُن سے پہنچے گا فاضل و مجنون کو یا معنی یہ ہیں کہ وہ تجھ کو کافی ہے ہر حال میں یہاں تک کہ اس حال میں ہی ہے
 بھی ہو سکتا ہے کہ مستانہ ہو تو وہ تعالیٰ و مَن یُضِلُّ اللہ الایہ کا یہ مطلب ہے کہ جس شخص کی گمراہی ہو سکتا ہے
 قصداً ثابت ہو چکی یہاں تک کہ وہ غافل ہو گیا اللہ تعالیٰ کی کفایت کے واسطے اپنی بندہ کو مکر محمد صلی اللہ علیہ وسلم تاکہ وہ مسلم
 کے اور اس کو ڈرایا ایسی شے سے جو نفع پہنچائے نہ ضرر تو اس کے واسطے نہیں ہے کوئی نادبی کہ اسے یہ دلیل
 کی راہ بتائے اور گمراہی سے شکوہ چیرائے اور جبکہ اللہ ہدایت کرے تو نہیں ہے اس کے لیے کوئی گمراہ کہہ سکتا ہے والا
 کہ ہدایت کے انکو نکالے اور ضلالت میں اسے ڈالے اَلْکِیْسُ لِلّٰہِ یَعِزُّ ذِی الْقِیَامِ یعنی کیا نہیں ہے اللہ تعالیٰ
 وقا ہر شے پر بدلہ لینے والا جو کہ بد لالیتا ہے اپنے نافرمانوں سے ساتھ اس حال کے جبکہ ان پر ڈالتا ہے والا اللہ
 نازیبا نہ عطا کیے ساتھ جبکہ اُن پر نازل کر لے ہے ہم جلیل کو جو بجائے ضمیر رکھا سو منظور اس سے مضمون کا کام
 تحقیق ہے اور یہ اگر ناہایت و خوف کا ہے تو اللہ تعالیٰ و کَلِمَتٌ سَأَلْتُمُ الْاٰیۃ اللہ پاک نے ذکر فرمایا کہ جب مشرکین
 سے کوئی پوچھے کہ خالق کون ہے تو اقرار کریں گے اور کہیں گے کہ وہ اللہ سبحانہ ہے اس کے کہ اس کے تفرق و بالائی القیام
 بڑا واضح و ظاہر زبان ہے باوجود اس کے کہ تمہوں کو پوجتے ہیں اور اللہ کے سوا اور سجدہ و تہلیل کرتے ہیں اس میں بڑی بڑی
 دلیل ہے اس پر کہ وہ ایک سخت غفلت اور غلطی و غلطی میں تھے اس لیے کہ جب وہ یہ جان چکے کہ انکا خالق اللہ ہے تو
 کے سوا پوجتے ہیں انکا خالق اللہ پاک ہی ہے تو خالق کل کے غیر کو پوجنا اور اپنے خالق کے ساتھ عبادت میں غلطی
 کو شریک کرنا اس بات کو انکی عقلوں نے کیونکر سہج جانا حالانکہ انکا یون ذکر کیا جاتا تھا کہ انکی عقلیں ایسی ہیں اور
 انکا ادراک و فطنت کامل و نام ہے لیکن جبکہ انہوں نے اپنے پر کیوں کی تقلید کی اور انکو ساتھ حسن ظن سے لیا تو
 نقصان عقل کو چھوڑ دیا اور جو بات محض جہل ہی اس پر عمل کیا پھر اللہ پاک نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو
 حکم دیا کہ بعد اس اعتراف اقرار کے اُنکو توبہ و تہذیب کریں پس ارشاد فرمایا قُلْ اَفَرَأَیْتُمْ مَتَٰنِیْ حُوتٍ الْاٰیۃ فہرستہ
 مراد شدت و بلا ہے رحمت سے مراد نعمت و رحمت ہے چہرے کا شفا و مسکات کو دو لو جبکہ باضافت پڑنا
 ہے اور ابو عمر نے بتوین ابو جید و ابو جاتم نے ابو عمرو کی قرأت کو اختیار کیا ہے اس لیے کہ کاشفات اس قدر
 استقبال کے معنی میں ہوں جو ایسا ہونا ہے تو انکی تنوین ابو و ہوتی ہے حضرت حسن عاصم نے بھی اسی طرح پڑھا ہے

معنی یہ ہیں تو کہ تم مجھے خبر دو اپنے ان مجبوروں کی کہ آیا وہ قدرت رکھتے ہیں اس ضرر کے دور کرنے کی جبکہ اللہ نے میرے
ساتھ راہ دہ کیا یا اس حرکت کے روکنے کی جبکہ اس میں میرے ساتھ راہ دہ کیا یا میں طور کہ وہ خیر محض نہ پہنچی متقابل نہ کہا
جبکہ یہ آیت نازل ہوئی تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن سے سوال کیا تو وہ ساکت ہوئے کسی نے کہا یہ بوسے کہ وہ
وضع نہیں کرتے میں کسی شے کو اللہ کی قدر سے لیکن شفاعت کرتے ہیں پس آیت نازل ہوئی قُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ
الآیہ یعنی تو کہہ کافی ہے مجھ کو اللہ اپنے سارے کاموں میں حلیب دفع و دفع ضرر میں اسی پر اعتماد کرتے ہیں اعتماد
کرنے والے نہ اُس کے غیر پر یہ اللہ پاک اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو امر فرمایا کہ انکو تہدید کریں اور یہ عید
سائیں قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ الْآیہ یعنی تو کہہ اے قوم عمل کرو اپنی حالت پر جس پر تم ہو اور جی ہو
ہو اِنِّیْ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ عَلِیْلٌ اَلْحَقُّ اَنَا عَلَیْكُمْ بِاَیِّامٍ مَّا قَبْلُ مِنْ یَّوْمٍ لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ یہ لفظ معلوم ہوتا ہے اس کی بیان سے حذف کر دیا
ہے یعنی میں عمل کرتا ہوں اپنی حالت پر جس میں ہوں اور جی ہوا ہوں اور کائنات یعنی مکان ہے پس میرے
استعارہ کیا گیا ہے واسطے معنی کے جس طرح کہ کلمہ ہذا حیرت کا استعارہ کیا جاتا ہے واسطے زمان کے حالانکہ وہ تو
واسطے مکان کو ہیں فَسَوِّفَ تَعْلَمُوْنَ الْآیہ یعنی عنقریب تم جان لو گے کس پر آتا ہے عذاب جو اسکو ذلیل و خوار
کرے گا دنیا میں ہر اس وقت ظاہر ہو جاوے گا کہ وہ بال پر اور اسکا ختم حق پر اور اس دنیا کا عذاب اور قُلْ قَدِیْرٌ فَرُوتُ جُوْنُہُمْ نَارُ
ہوئی یہ عذاب آخرت کا ذکر فرمایا وَ یَحْمِلُ عَکْبِدَ عَدَاۗتِ مَقْصُوْمٍ یعنی وہ نازل ہوگا اس پر عذاب دائم و مستمر دار آخرت
میں یہ وہی عذاب ہے عذاب کی طرف جو عقیقہ کی نسبت کی سو یہ بات تو مجاز ہے طرف میں یا اسناد میں اصل کی
یہ ہے عقیقہ فیہ صاحبہ یعنی ایسا عذاب کہ ہمیشہ رہے گا اُس میں صاحب اسکا بالکل جیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
پر مشرکین کا اصرار کرنا کفر پر گران گذرتا تھا تو اللہ پاک نے آپ کو خبر دی کہ انکو صرف بیان کی تکلیف دی گئی ہے
نہ اسکی جو گراہ ہوا ہے اسکو ہدایت کر دیں پس ارشاد فرمایا اِنَّآ اَنْزَلْنٰا عَلَیْکَ الْکِتٰبَ یعنی ہم نے نازل کیا تجھے کتاب واسطے
لوگوں کے اور واسطے بیان اُس شے کے جس کے ساتھ تکلف کیو گئے ہیں اس لیے کہ وہ سنا ہے انکو مصالح کا انکو
معاش و معاد میں سود و ہر واسطے ساری لوگوں کو کافی ہو کافہ اس واسطے کہ تیری رسالت یہی ایسی ہی ہے بالحق حال ہے فاعل
سے ہی محققین یا مفعول سے اسے تسلیم بالحق و امانت علیہم وکیل یعنی تو انکی ہدایت کو ساتھ تکلف و مخاطب نہیں
ہے بلکہ تجھے تو صرف یہی پہنچا دینا ہے اور تو اسکو کر چکا یہ آیتیں آیت سیف سے منسوخ ہیں بعد اس کے اللہ پاک نے
اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو امر فرمایا کہ اُن سے قتال کریں بیان تاک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہیں اور احکام
اسلام عامل ہوں پھر اللہ پاک اپنی قدرت باللہ و صنعت عجیبہ کے انواع سے ایک نوع ذکر کی پس فرمایا
اَللّٰہُ یَعُوْذُ بِالْاَنۡفُسِ حَتّٰی مَوۡتِہَا وَ اَلِیِّیْ لَمَّا کُنۡتُمْ فِیۡ مَنَآمَہَا قَدِیْسَکَ اَلِیِّیْ فَصَحٰی عَلَیْہَا الْمَوۡتُ وَ یُرِیۡسِلُ
اَلَاخِرَ اِلَیۡ اَوَّلِ شَیْءٍ مَّرَآئِیۡ فِیۡ ذٰلِکَ لَا یَتِیۡ لِقَوۡمٍ یَّفۡکَرُوۡنَ ۝ اَمِ اَتَّخَذَ اٰوَمٰنٌ دُوۡنَ اللّٰہِ شُفَعَاۃً

انکی جانوں کے اور نکالنا ہے انکو بدنوں سے اور وفات دیتا ہے ان نفوس کو جنکو اجل حاضر نہیں ہوئی تھا بنی نیند میں اس میں اختلاف کیا ہے پس کسی نے یوں کہا کہ قبض کرتا ہے انکو تصرف سے مع باقی رہنے روح کے جسم میں قرار لئے کہا ہے یہ میں اور قبض کرتا ہے ان نفوس کو جو نہیں مرے وقت پر سے ہونے انکی اجل کے کہا اور کہیں انکی قونی انکی نیند ہوئی ہے پس اس بنا پر تقدیر یہ ہوگی والقی لم تموت وقاتلہا تو بہا یعنی جو نفوس نہیں مرے انکی وفات انکی نیند ہے زجاج نے کہا ہر انسان کے دو نفس میں ایک تو نفس حسنیہ کا ہے یہ وہ ہے جو اس سے معافیت کرتا ہے جبکہ سوتا ہے تو وہ بے عقل ہو جاتا ہے دوسرا نفس حیاتی ہے یہ جب زائل ہوتا ہے تو اس کے ساتھ نفس امارت ہو جاتا ہے اور سونے والا سانس لیتا ہے قشیری نے کہا کہ اس قول میں بعد ہے اس لیے کہ ایک مفہوم یہ ہے کہ نفس قبوضہ و وون حال میں ایک ہے اسی لیے یوں فرمایا فَمَمْسُكُ الْيَتَّى قَضَى عَلَيْكَ الْمَوْتَ پس اسکو نہیں پتہ کہ طرف بدن کے ذریعہ الٰہی اور یہ جتنا ہے نفس نام کو طرف اس کے بدن کے وقت بیدار ہونے کو الٰہی اسکی مسخ یعنی اسوقت تک جو اسکی موت کے واسطے مقرر کیا گیا ہے یہ غایت جسے جنس رسال کا قول زجاج کے مثل ابن ابی ہریرہ نے کہا ہے سَعِيدٌ بْنُ جَبْرِ نے کہا انک الله يَقْبِضُ أَرْوَاحَ الْأَمْوَاتِ مَا تَوَادَّ وَارْوَاحَ الْأَحْيَاءِ مَا تَوَادَّ وَارْوَاحَ الْأَمْوَاتِ تَعَارَفَ مَا تَعَارَفَ اللَّهُ أَنْ تَعَارَفَ فَيَمْسُكُ الْيَتَّى قَضَى عَلَيْكَ الْمَوْتَ ذَرِيَّةُ الْآخِرَى فَيَعْبُدُهَا يَفْرَلُ بَيْنَهُ وَهِيَ جَبْرٌ بَيْنَ الْبَعْضِ لَفْظٌ وَلِغَزْرٍ جَكَ هِيَ اُولَى یہ ہے کہ یوں کہیں کہ وفات دینا نفوس کا نیند کی حالت میں باطن طور ہے کہ احساس کو زائل کر دیتی ہیں اور جہاں سے پرافت حاصل ہو جاتی ہے محل حس میں پہر روک رکھتا ہے ان نفوس کو جنہر موت جاری کی اور نہیں پتہ کہ انکو طرف ان جسموں کے جن میں وہ تھے اور چھوڑ دیتا ہے دوسرے نفوس کو باطن طور کہ ان کے احساس کو اُنہر اعادہ کر دیتا ہے کسی نے کہا مَسْرُوتُ الْإِنْفُسِ مَيِّنٌ مَوْتَهَا كِي بَارِئٌ مَخَافَ مَيِّنِ أَيْ عِنْدَ مَوْتِ جَسَدٍ ۞ حضرت ابن عباس سے فرمایا ایک نفس ہے اور ایک روح ہے درمیان ان کے مثل شعاث جس کے ہر پس وفات دیتا ہے اللہ نفس کو انکی نیند میں اور چھوڑ رکھتا ہے روح کو اس کے جوف میں وہ قلب کرتی رہتی ہے اور زندہ رہتا ہے پہر اگر اسکو یہ ظاہر ہو کہ اسے قبض کرے تو روح کو قبض کر لیتا ہے تو وہ مر جاتا ہے اور اگر اسکی اجل کو تاخیر دیتا ہے تو نفس کو اس کے مکان کی طرف پس دیتا ہے جو اس کے جوف کے ہے آخر جَعَلَهُ إِنْ الْمُسْلِمِينَ وَأَنْ يَأْتِيَ سَلَامٌ ۞ دوسرا لفظ انکا یہ ہے کہ زندون کی روحیں اور مردون کی روحیں خواہ میں مٹی میں پہر وہ آپس میں ایک دوسرے کے پیچھے پاچھ کرتی ہیں جو اللہ چاہتا ہے پہر روک رکھتا ہے اللہ مردون کی روحوں کو اور چھوڑ دیتا ہے زندون کی روحوں کو طرف ان کے جسموں کے ایک مدت مقرر تک غلطی نہیں کرتا ہے ساتھ کسی شے کے ان میں سے أَخْرَجَهُ عَبْدُ بْنُ جُمَيْدٍ وَخَالَفَ مَيْسَرَ لَفْظُ أَنْ كَايَ صَے ہر نفس کے واسطے ایک سبب ہے

[illegible]

۴
مکتبہ اسلامی
لاہور

اسکا وہ یہ ہو کہ اس سے نبل یوں فرمایا ہے ان فی ذلک لآیات لقوم یفکرون یعنی توفی وہ اسکا وار سال جو مذکور ہوا انہیں۔
 نشانیاں ہیں واسطے سوچنے والوں کے سو کفار سے ہم اسکی طرح چہرہ دو کہ وہ ان میں فکر کریں گے تو اللہ کی کمال قدرت
 وحکمت پر ہستہ لال کر کے اُسکے امر و حکم کی سفاد و طبع ہوں گے اور انکی فطرط جہالت کی طرف نظر کرو کہ کہاں تک
 پہنچ رہے انہوں نے تو اسے چلنا دانی کے ایسوں کو اللہ کے نزدیک سفارشی نہیں لایا جو کہ کسی شے کو مالک نہیں
 دین اور نہ عقل کہتے ہیں بلکہ وہ تو محض جادوین پس جیسا انکی حماقت اس مجھے کی ہے تو ان سے کیا خاک اسکی
 امید ہوگی کہ یہ آیات الہی میں فکر کریں گے اور اگر اللہ تعالیٰ الانفس لایہ کو یوں قرار دین کہ یہ واسطے ہستہ لال
 کے ہواں تہ پر کہ عاقل پر یہہ واجب ہے کہ ایسے معبود کو بوجہ جو کہ اس قدرت و حکمت کے ساتھ موصوف ہوا اور بتوں
 کو نہ بوجہ جو کہ جمادات محض و ربیہ شعور بخت میں قدرت و حکمت کا کیا ذکر ہے تو ام اتخذوا الایہ کا لگاؤ ماقبل سے
 یوں ہوگا کہ یہ جواب نہیں ہے گاکفار کے اعتراض کا جبکہ انہوں نے سابق دلیل پر باین طور وارد کیا تھا کہ ہم بتوں
 کو باین عقائد نہیں پوجتے ہیں کہ وہ معبود ضار و نافع ہیں ہم تو انکو صرف اس لیے پوجتے ہیں کہ وہ ان شخصوں کی
 موت میں ہیں جو اللہ کے نزدیک مقربوں میں سے ہوں سو ہم انکو اس غرض سے پوجتے ہیں کہ وہ اکابر اللہ تعالیٰ کے پاس
 ہمارے سفارشی ہو جائیں پس اللہ پاک نے اسکا یہ جواب دیا ام اتخذوا الایہ بیان جواب کا یہ ہو کہ یہ کفار یا تو ان
 بتوں کے پوجنے سے انکی شفاعت میں حطم کرتے ہیں یا ان شخصوں سے امید و شفاعت میں جنکو یہ بت موت میں ہیں
 اول تو بالبدلتہ بلل ہے کیونکہ صد و شفاعت کا جہاد سے تصور نہیں ہے کون جادو کسی شے کا مالک نہیں ہے اور عقلاً
 کہ کہتا ہے اور دوسرے شق بھی بلل ہے اس لیے کہ روز قیامت ایک ایسا دن ہے کہ اُس میں کوئی بھی کسی شے کا
 مالک نہیں ہے تو شفاعت پر کوئی قادر نہ ہوگا مگر اللہ کے اذن سے پس حقیقت میں شفعیع اللہ ہی ہوگا جو کہ اُس
 شفاعت میں اذن دیگا تو اُس کے غیر کی عبادت میں مشغول ہونے سے اُسی کی عبادت میں مشغول کرنا اولیٰ
 ہے چنانچہ یہی امر ہے اس آیت سے قُلْ لِلّٰہِ الشَّفَاعَةُ جَمِیعًا یعنی تو کہہ دے کہ اللہ ہی کے واسطے ہے شفاعت
 ساری پس کسی کے واسطے اُس میں سے کچھ بھی نہیں ہے مگر یہ کہ اُس کے اذن سے ہو واسطے اُس کے جسکو
 وہ پسند کرے کما قال تعالیٰ مَنْ ذَا الَّذِیْ یَشْفَعُ عِنْدَہٗ اِلَّا بِاِذْنِہٖ وَقَالَ تَعَالٰی وَلَا یَشْفَعُونَ اِلَّا الَّذِیْنَ
 اٰمَنُوْا فَانْصَبْ جَمِیْعًا کہنا بر حال ہے شفاعت کی تاکید جو اُس کلمہ کے ساتھ کی جسکے ساتھ دو اور دوئے یاد
 کی تاکید کی جاتی ہے سو اس لیے کہ شفاعت مصد ہے واحد و ثنید و جمع پر بولاجاتا ہے پھر اللہ پاک نے
 ماقبل کی تفریر و تاکید فرمائی اور اپنی وسعت مالک کا وصف کیا پس ارشاد فرمایا لَہٗ مُلْکُ السَّمٰوٰتِ وَ السَّمٰوٰتِ
 یعنی اُسی کا ہے ملک آسمانوں اور زمین کا مطلب یہ کہ اُکا اور جو ان میں ہے اُسکا وہی مالک ہو جس طرح
 جاہتا ہے اس سب میں تصرف کرتا ہے اور جو کچھ ارادہ کرتا ہے وہ کر دیتا ہے میں ہمارے ملک کا مالک

وہ اسکی شفاعت میں
 حطم کرتے ہیں یا ان
 شخصوں سے امید و
 شفاعت میں جنکو یہ
 بت موت میں ہیں

کسی کو یہ قدرت نہیں ہے کہ بدون اُسکے اذن و رضا کے بول کے شکر الیک و تحویث یعنی ہر بے بعد کے اُسی کی طرف
 پیرے جاؤ گے نہ طرف اُسکے غیر کے پس اُس وقت ہی اُسی کا ملک ہو گا پھر اللہ پاک نے انکو اعمال قیومین سے
 ایک در نوع ذکر فرمائی وَاذْكُرْ اَللّٰهُ وَحْدَهُ الْاَيُّهُ يَعْنِيْ حَيْثُ مَرَّتْ تُوْذَرُ كَرَّ اَيْ كَيْفَ اَللّٰهُ كَمَا يَنْطَرُقُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ
 لا شَرِيْكَ لَہٗ تَوَظَّاهِرُ ہوتے ہیں اُنار نفرت اُن کے دلون میں اور چہرہ و نین اور حیب بتون کا ذکر کیا جاتا ہے تو فرج
 و بشارت کے آثار ظاہر ہوتے ہیں اُنکے دلون میں اور چہرہ و نین یہ بات دال ہے اُنکی کمال جہالت و حماقت پر اس
 لیے کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر اور اُنکی توحید سر ہے ہر غیر کا اور کبھی ہے ہر سادات کی اور ذکر بتون کا جو کہ خیس میں مدی جہاد
 زمین سر ہے ساری جہالتون حماقتون کا پس اللہ وحدہ کے ذکر سے اُنکی نفرت اور ان دون کے ذکر سے اُنکی خوشی جو
 ترین دلائل سے ہر جہل غلط و حق شدید پر وحدہ کا نصب بنا بر حال ہے نزدیک اُنس کے اور بار بار صد نزدیک
 خلیل و مہدی کی اَشْمٰزِ اَنْتَ مِّنْ ہِمْنِ یٰمَنیٰ تَقُوْرُہٗ اَبُو عَمِیْدَہٗ نے کہا اَشْمٰزِ اَنْتَ مِّنْ ہِمْنِ یٰمَنیٰ تَقُوْرُہٗ اَبُو عَمِیْدَہٗ
 اول کے قاتل قتادہ اور ثانی کے مجاہدین یعنی متضارب ہیں مخرج نے کہا انکرت ابو زید نے کہا اَشْمٰزِ اَنْتَ مِّنْ ہِمْنِ یٰمَنیٰ تَقُوْرُہٗ
 الفیض و مناسب تمام تفسیر اَشْمٰزِ اَنْتَ مِّنْ ہِمْنِ یٰمَنیٰ تَقُوْرُہٗ اَبُو عَمِیْدَہٗ کو ہے اَشْمٰزِ اَنْتَ مِّنْ ہِمْنِ یٰمَنیٰ تَقُوْرُہٗ اَبُو عَمِیْدَہٗ
 جانا لا اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ نقیض ہو جاتے ہیں جیسا کہ اللہ پاک نے اُن سے نقل فرمایا ہے وَاذْكُرْ اَللّٰهُ وَحْدَهُ الْاَيُّهُ يَعْنِيْ حَيْثُ مَرَّتْ تُوْذَرُ كَرَّ اَيْ كَيْفَ اَللّٰهُ وَحْدَهُ
 وَحْدَهُ وَاذْكُرْ اَللّٰهُ وَحْدَهُ اَصْحٰرُ ابْنِ عَبَّاسٍ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے اَشْمٰزِ اَنْتَ مِّنْ ہِمْنِ یٰمَنیٰ تَقُوْرُہٗ اَبُو عَمِیْدَہٗ
 یعنی سخت ہوتے ہیں اور نفرت کرتے ہیں دل و چار آدمیوں کے جو کہ ایمان نہیں لاتے ہیں آخرت پر ابو جہل
 بن ہشام و ولید بن عقبہ و صفوان و ابی بن خلف و حبیہ کر کے جاتے ہیں وہ لوگ جو اُس کے سوا زمین لات و عزرا
 و غیر ہامین الاصل نام اذہم تبشیر و نعتی ہی وہ خوش ہو جاتے ہیں یہ سبب دوام کے ہوا ایک تو انکا فطرت تھا
 بتون سے دوسرا یہول جانا اُن کا حق اللہ کو اللہ پاک نے ان دونوں میں خوب ہی مبالغہ کیا کہ خایت کو پہونچا
 دیا اس واسطے کہ استیشار یہ ہے کہ آدمی کا دل سرور سے ہر جائے یہاں تک کہ اُسکے چہرے کا چہرہ اُسکے لیے
 منبسط ہو جائے اور ہر شے نظر پر ہے کہ غضب غم سے ہر جائے یہاں تک کہ اُس کے چہرے کا چہرہ منقبض ہو جائے
 کلمہ اذہم کہ اذہم اللہ میں ہے حال میں منبسط ہو جائے یعنی اَشْمٰزِ اَنْتَ مِّنْ ہِمْنِ یٰمَنیٰ تَقُوْرُہٗ اَبُو عَمِیْدَہٗ کے اذہم
 وہ فعل حال ہے جو کہ اذہم اللہ میں ہے حال میں منبسط ہو جائے یعنی اَشْمٰزِ اَنْتَ مِّنْ ہِمْنِ یٰمَنیٰ تَقُوْرُہٗ اَبُو عَمِیْدَہٗ کے اذہم
 کفار کے ستم و ستم نے قبول نہ کیا دعائی الخیر کو جسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کراؤن کے پاس آئے اور کفر پر
 جے رہے تو اللہ پاک نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہاں کیا کہ اپنے کام کو اللہ پاک کے حوالے کریں اور
 اُس کو عاقلانہ انہما کریں پس ارشاد فرمایا اِنَّ اللّٰهَ فَاظَرُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ عَلَیْمُ الْغُیْبِ وَ اَللّٰهُ شَہَادُہٗ
 اَنْتَ تَحْكُمُ بَیْنَ عِبَادِکَ فِیْ مَا کَانَ مَوَافِیہٗ یَخْتَلِفُوْنَ وَ کَوْنُ الْاَرْضِ عَلَیْمُ الْغُیْبِ وَ اَللّٰهُ شَہَادُہٗ

۴۰
 اَشْمٰزِ اَنْتَ مِّنْ ہِمْنِ یٰمَنیٰ تَقُوْرُہٗ اَبُو عَمِیْدَہٗ
 قرآن میں ہے
 ربنا انکرا
 یہاں تک کہ

نَفْسِي لَمَّا أَكْجَرْتُ إِلَى مُسْلِمٍ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَبَاكَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَكَبَاتِهِ تَهَيَّأَ عَبْدُ اللهِ بْنُ عُمَرَ وَكَوْا دَوْرِيهٖ
 كَرِهِيْنَ اِنْ كُوجِبَ كَرَادَهُ كَرِيْنٌ سَوْنِي كَا تَفَرَّقَ بِهِ اَكْجَلُ الْيَضَائِيْزِ اَمَامِ اَحْمَدَ ابُو رَشْدٍ خُجْرَانِيٍّ سِي رَوَايَتِ كِيَا هِيْ كَمَا
 مِيْن اَيَا يَاسَ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ وَرَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا كِيْ يَهِيْنُ نِيْنُ اُنْ سِي كَمَا اَبُو يَهِيْمُ سِي بِيَانِ كَرِيْنِ اُسْ شِي كُوْجُوْا يَتِي
 نِي سِي سِي سِي عَلَيْهِ وَاَلَا وَسَلَمُ سِي سِي تُوْا اَنَّهُوْنَ سِي سِي كِيْ اِيْكَ صَحِيْفَةُ الدِّيَا يَهِيْ كَمَا يِهِيْ وَهِيْ شِي هِيْ جُوْ يَهِيْ سِي وَسَاطِيْ سُوْلِ
 اَللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَاَلَا وَسَلَمُ نِيْ كَمَا يَسِي مِيْن نِيْنُ اُسْ مِيْن نَظَرِيْ تُوْ نَا كَا هِيْ اَسْ مِيْن يَهِيْ تَمَا كُ حَضْرَتِ ابُو بَكْرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ سِي عَمْرٍ
 كِيَا يَارَسُوْلَ اللهِ اَبُو يَهِيْ سِي كَمَا مِيْن وَهِيْ شِي جِيْ كُوْ مِيْن كِيْ هُوْنَ جِيْ كِيْ صَبِيْحُ كَرُوْنِ اُوْرشَامُ كَرُوْنِ تُوْرَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
 وَاَلَا وَسَلَمُ نِيْنُ اُنْ سِي فَرَا يَا اِيْ ابُو بَكْرٍ تُوْ كَبِيْ اَللّٰهُمَّ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ عَلٰمَ الْغَيْبِ الشَّهَادَةُ لَا اِلٰهَ
 اِلَّا اَنْتَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيْكُهُ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِيْ وَشَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّكُمْ اِذَا قَتَرْتُكَ عَلٰى
 نَفْسِيْ سُوْرَةُ اَوْ اَكْجَرْتُ إِلَى مُسْلِمٍ رَوَاهُ الدَّرَقَمَقْنِيُّ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عَرَفَةَ عَنْ اِسْمَاعِيْلَ بْنِ عِيَّاشٍ رَضِيَ
 وَكَأَلِ حَسَنٌ عَنْ يَحْيٰى عَنْ هَذَا الْوَجْهِ نِيْزِ اَمَامِ اَحْمَدَ نِيْزِ مَجَاهِدٍ سِي رَوَايَتِ كِيَا هِيْ كُ حَضْرَتِ ابُو بَكْرٍ صَدِيْقِ رَسُوْلِ
 اَللهِ تَعَالٰى عَنْهُ نِيْنُ كَمَا كُ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَاَلَا وَسَلَمُ نِيْنُ مَجْهِيْ اَمُ كِيَا كِيْ مِيْن كِيْ هُوْنَ جِيْ كِيْ صَبِيْحُ كَرُوْنِ اُوْرشَامُ كَرُوْنِ
 اُوْر جِيْ كِيْ اَبِيْ بَسْتَرٍ رَافِقُ رَاَتِ كُوْ اَللّٰهُمَّ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَلْمُتَوَكِّلُوْنَ اَلَّذِيْنَ يَظْلُمُوْنَ اَلْحَمْدُ كَا سُلْطَنِيْ هِيْ كُوْ اَكْرُ هُوْ
 وَسَاطِيْ مَشْرُكُوْنَ كِيْ وَهِيْ سَارِيْ شِي جُوْزِيْنِ مِيْن هِيْ اُوْر اَتِيْنِيْ هِيْ اُسْ كِيْ سَا تَمَا اُوْر تُوْ اَلْبَتَّةُ فَدِيْ مِيْن دُوْ اُسْ كُوْ يَهِيْ
 غَدَابِيْ جِيْ كُوْ اَللهِ تَعَالٰى نِيْنُ اُنْ كِيْ وَسَاطِيْ وَاجِبُ كِيَا هِيْ فَيَا رَسُوْلَ كِيْ دُوْنِ اُوْر بَا وَجُوْ اُسْ كِيْ قَبُوْلُ نِيْ كِيَا جَا سِيْ كَا
 اُنْ سِي فَدِيْ اَكْرُ جُوْ هُوْزِيْنِ يَهِيْ سُوْ نَا جِيْ اَكْرُ دُوْ سِيْ اِيْتِ مِيْن هِيْ وَبَلَا لَّهُمْ مِيْن اَللّٰهُ مَا لَمْ يَكُوْنُوْا يَحْتَسِبُوْنَ
 يٰعِيْنِيْ ظَا هِرُ هُوْ اُنْ كِيْ وَسَاطِيْ اَللهِ كِيْ طَرَفُ وَهِيْ غَدَابُ كِيْ كَالِ جُوْ نِيْنُ اُنْ كِيْ دُوْلِ مِيْن تَهَانَا اُنْ كِيْ حَسَابُ مِيْن وَبَلَا كِيْ
 سَيِّئَاتٍ مَا كَسَبُوْا اُوْر ظَا هِرُ هُوْلِيْ وَسَاطِيْ اُنْ كِيْ جَزَا اُنْ مَحَارِمُ وَمَا تُكْمِلُ جُوْ اَنَّهُوْنَ نِيْنُ دَارِ دُنْيَا مِيْن كَمَا لِيْ تَهِيْ
 حَقًا يَحْمِلُهُمْ كَا تَفْوِيْهِ يَسْتَعِيْنُوْنَ بِنِيْ اَعِيْنِيْ اَحَاطُ كَرِيَا اِنْكَ اُسْ غَدَابُ كِيْ كَالِ نِيْنُ جِيْ كِيْ سَا تَمَا دُنْيَا مِيْن اُنْ هِيْ اَكْرُ كِيْ
 تَهِيْ كَذَانِيْ اِبْنِ كَثِيْرٍ فَنَقَعَ اَلْبِيَانُ كَا بِيَانُ يَسِيْ اَللّٰهُمَّ كِيْ اَللهِ هِيْ حُرْفُ يَا عَذْبُ كِيَا كِيَا اُوْر اُسْ كِيْ عَوْضُ
 مِيْن حُرْفِ يَمُ لَا كِيَا يَسْبَبُ اُسْ كِيْ قُرْبُ كِيْ حُرْفِ عِلْمِيْ اُوْر شُدُ كِيَا كِيَا تَا كُرْشُ عَوْضُ عَزِيْ كِيْ دُوْر حُرْفِ يَهِيْ هُوْ جَا سِيْ
 اَسِيْ يَهِيْ حُرْفُ يَا اُوْر اَللّٰهُمَّ دُوْ نُوْنِ جِيْ هِيْ نِيْنِ كِيْ جَا سِيْ مِيْن يَسِيْ كَلَامُ فَصِيْحُ مِيْن يَا اَللّٰهُمَّ نِيْنِ يَهِيْ نِيْنِ يَهِيْ قُوْلُ سِي

اَقُوْلُ يَا اَللّٰهُمَّ يَا اَللّٰهُمَّ

رَاَيْتُ اِذَا مَا كَلَمْتُ اَلْمَلٰٓئِكَةَ

جُوْ مَسْمُوْعُ هُوْ اَسِيْ سُوْضُ رَتِ شَعْرِيْ هِيْ كَمَا قَالَا اَلْكُرْخِيُّ فَاطِرُ كِيْ مَعْنِيْ مِيْن مَسْمُوْعُ يَهِيْ يَهِيْ پِيْدَا كَرْنِيْ وَالا بَغِيْرُ شَالِ
 سَابِقِ كِيْ غَيْبُ شَحَاوَةِ وَهِيْ شِي هِيْ جُوْ فَا تِيْ اُوْر وَهِيْ شِي جُوْ شَاهِدُ كِيْ هُوْلِيْ هِيْ فَاطِرُ وَعَالَمُ كَا اَنْصَبُ
 بِنَا بَرِنْدَا سِي يَهِيْ يَا فَاطِرُ وَيَا عَالَمُ قُوْلُ تَعَالٰى اَنْتَ تَحْكُمُ مِيْن عِبَادِكِ اَلَا يِهِيْ كَا يَهِيْ مَطْلَبِيْ كُوْ جُوْزَا دِيْ كَا نِيْ كُوْ اَسْ كِيْ نِيْ كِيْ

کہا ہمارا انا اوتیتہ علی علم ہے اسی کو ان لوگوں نے کہا ہے جو ان سے پہلے تھے جیسے قارون وغیرہ اس کے قارون یوں کہا
 تھا انا اوتیتہ علی علم عندی تو اللہ تعالیٰ فرمایا اَعْلٰی عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ اول کا کلمہ مانا یہ ہے اور دوسرا ہوا لفظ
 نہیں کفایت کی ان سے اس متاع دنیا نے جو انہوں نے کمائی کچھ مطلب یہ ہے کہ اس میں سے کچھ بھی ان کے کام
 نہ آیا یا کلمہ ما استفہم یہ ہے یعنی کیا کفایت کی ان سے اس نے جو کماتے تھے مطلب یہ ہے کہ وہ کچھ کام نہ آئی فاما سب
 سیئات ما کسبوا اسے جزا سیئات کہہ میں پر پونجی ان کو جزا ان کے کسب کی برائیوں کی یا یہ معنی میں کہ پونجی
 ان کو برائیوں کہ وہ جزا میں ان کے کسب کی جزا کا نام سیئات رکھا اس لیے کہ وہ واقعہ سے مقابلے میں ان کے
 سیئات کی بیش از دو اوج و مشاکلت کے باعث ہوگی کہ قال تعالیٰ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا اس میں
 اشارہ ہے طرف اس بات کے کہ ان کے سارے اعمال ایسے ہی ہیں پھر اللہ پاک نے وعدہ سنائی ان کافروں کو جو
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عصر میں تھے پس رشاد فرمایا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَٰؤُلَاءِ لَا يَمَسُّنَ فِي الْأُمَمِ اُولَٰئِكَ يَكْفُرُ
 ہے یعنی جن لوگوں نے ظلم کیا ہے ان کفار موجودین سے ضرور انکو پونجی کی برائیوں اس شے کی جو انہوں نے کمائی
 میں انکو قتل و قید و قحط پہنچا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ یعنی نہیں ہیں وہ فوت ہونے والے اللہ پر بلکہ انکا
 مرجع اسی کی طرف ہے وہ عقوبت چاہے گا انکو کسے گا اُولَٰئِكَ يَجْعَلُهَا مِنْ ضَمِيرٍ رَاجِعٍ ہے طرف ان لوگوں کے
 جو قائل ہیں انا اوتیتہ علی علم کے اور ہر ہر استفہام کا ہے اور او واسطے عطف کے ہے محذوف برای اَقَالُوا
 وَلَعَلَّ الْعُلُوَّ اَوْ غَلَوُ الْعِلْمِ وَلَا اِنَّ اللَّهَ يَكْبُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ یعنی کیا یہ کلمہ کہا یا غافل ہو گئے اور
 جاننا اس بات کو کہ اللہ فراخی کرتا ہے رزق کی جس کے واسطے فراخی کرنا چاہتا ہے بطور آزمائش کے اور تنگی
 کرتا ہے جس پر تنگی کرنا چاہتا ہے بطور امتحان کے اگرچہ اول کے واسطے کوئی حیلہ و تدبیر و قوت نہ ہو اور
 دوسرا قوی اور ہوشیار بڑا مدبر ہو کسی کے کہا بقدر کے یہ معنی ہیں کہ انکی روزی بقدر قوت کے کرتا ہے مقابل
 نے کہا کہ اللہ نے انکو عطا کیا تاکہ عبرت میں انکی توحید میں یہ حیب ہو کہ سات برس کے بعد انپر بانی برسا پھر فرمایا اُولَمْ
 يَعْلَمُوا اِنَّ اللَّهَ لَا يَرِي كُفْرًا بِبَعْضِ مَا يَسْطُرُ بَعْضُ مَا يَسْطُرُ بَعْضُ مَا يَسْطُرُ بَعْضُ مَا يَسْطُرُ بَعْضُ مَا يَسْطُرُ
 میں لوگوں کو مختلف دیکھتے ہیں تو ضرور ہے کہ انکی کوئی حکمت و سبب ہو یہ سبب آدمی کی عقل و حیالت نہیں ہے
 کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ عاقل قادر تو سخت تر تنگی میں ہے اور جاہل ضعیف نہایت درجے کی فراخی میں اِنَّ فِيْ
 ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ یعنی بے شک اس فراخی و تنگی رزق میں جس کا ذکر ہوا البتہ بڑی بڑی لائیں
 اور نشانیاں ہیں واسطے ان کے جو اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتے ہیں مومنین کو اس لیے خاص کیا کہ آیا اس نفع پانے
 والے اور ان میں شک و غور کرنے والے و صی ہیں پھر حیب اللہ پاک نے وعدہ ذکر کی تو بعد اس کے اپنی رحمت و وسیع
 و مغفرت عظیمہ کا ذکر کیا اور اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم دیا کہ بندوں کو اس کی خوش خبری دین پس رشاد فرمایا

وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَٰؤُلَاءِ لَا يَمَسُّنَ فِي الْأُمَمِ اُولَٰئِكَ يَكْفُرُ

فَلْيُعَذِّبِ الَّذِينَ اسْرَفُوا عَلَىٰ اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْطَعُوْا مِنْ رَحْمَةِ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ يَغْفِرُ الذُّنُوْبَ جَمِيعًا ۗ اِنَّهٗ
 هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۝ وَاَنْبِئُوْا اِلٰى رَبِّكُمْ وَاَسْلِمُوْا ۗ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اَلْعَذَابُ نَجۡوةً ۙ لَّئِنْ تَصُرُّوْنَ
 وَاَتَّبِعُوا اَحْسَنَ مَا اُنۡزِلَ اِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ تَنْقُذُوْنَ ۚ اَنْ يَّاتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغۡتَةً ۙ وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ ۚ
 اَنْ تَقُوْلَ نَفْسُ يَحۡسِبُنِيْ عَلَىٰ مَا كُنتُ فِىْ حَبِلٍ ۚ وَلَٰنَ كُنْتُ مِنَ السَّٰخِرِيْنَ ۙ اَوْ تَقُوْلَ لَوْ
 اَنَّ اللّٰهَ هَدٰىنِىْ لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِيْنَ ۙ اَوْ تَقُوْلَ حٰثِنٌ ۙ اَلْعَذَابُ لَوْ اَنَّ لِىْ كَرۡهًا فَاَكُوْنُ مِنَ
 الْمُحۡسِبِيْنَ ۙ بَلٰى ۙ قُلْ جَاۤءَ تِلْكَ اَيۡتِىْ فَكَلَّمْتُ بِهَا وَاِسۡتَكْبَرْتُ ۙ وَكُنْتُ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ ۙ ۝ ۙ
 اسے بند و میرے جنہوں نے زیادتی کی اپنی جان پر نہ اس توڑو اللہ کی مہر سے بے شک اللہ بخشتا ہے سب گناہ
 وہ جب سے وہی ہے گناہ معاف کرنے والا مہربان اور رجوع ہوا ہے رب کی طرف اور اسکی حکم برداری کو پہلے اس
 سے کہ اسے تپہ عذاب پہ کوئی تہ باری مدد کو نہ آوے گا اور جلو بہتر بات پر جو اتری مکو تہا سے رب پہلے اس سے
 کہ پہونچے تپہ عذاب ایا پاک اور مکو خبر نہ ہو کہ میں کہنے لگ کوئی جی لے افسوس سپر کہ میں نے کسی کی اللہ کی طرف
 سے اور میں تو ہنستا ہی رہا یا کہنے لگے اگر اللہ مجھ کو راہ دیتا تو میں ہوتا ڈروا لون میں یا کہنے لگوجب دیکھے عذاب
 کسی طرح مجھ کو پہ جاننا تو میں ہوں نیکی والوں میں کیوں نہیں پہونچ چکے تپہ تھک میرے حکم پہ تو نے انکو چٹلا
 اور غور کیا اور تو تہا منکر دین میں ۙ جب اللہ تعالیٰ نے اسلام غالب کیا تو کافر دشمنی میں لگے تپہ سجھے کہ
 برحق اللہ اس طرف ہے اور پچھتاے لیکن شہر مندگی سے مسلمان نہ ہوتے کہ ہماری مسلمانیاں کیا قبول ہوگی
 دشمنی کی لڑائی لڑی جانیں ماریں تب اللہ نے یہ فرمایا ایسا گناہ کوئی نہیں جس کی توبہ اللہ قبول نہ کرے نا امید
 مرت ہو تو بے لاؤ اور رجوع ہو بخشنے جاؤ گے مگر جب سر پر عذاب آیا یا موت نظر آنے لگی تب کی توبہ قبول نہیں انتھی
 ۙ حافظ ابن کثیر کہتے ہیں یہ آیت کریمہ بلالی ہے سارے عاصیوں کو کافر وغیرہ کافر کو طعن توبہ و اناب کے
 اور خبر دیتی ہے ابن بات کی کہ لبتہ پاک سارے گناہوں کو بخشدیگا واسطے اس شخص کے جس نے ان سے توبہ
 کی اور ان سے رجوع ہوا گو وہ کسی ہوئے ہوں اور کثیر ہوں اگرچہ مثل جہاگ دریا کے ہوں اور اس آیت کو غیر توبہ پر
 حمل کرنا نہیں نہیں ہے اس لیے کہ شرک نہیں بخشا جاتا ہے واسطے اسکے جس نے اس سے توبہ نہیں کی ہے +
 امام بخاری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ کچھ لوگ اہل شرک میں کے بکثرت قتل مرنے
 کر چکے تھے سو وہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں حاضر ہوئے پھر عرض کیا کہ بیشک جو بات
 آپ کہتے ہیں اور جس کی طرف آپ ہلکو بلاتے ہیں اللہ وہ خوب ہے اگر آپ ہلکو یہ خبر دین کہ جو کچھ کہتے ہیں کہ اس
 کے واسطے کوئی کھارہ ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی ۙ اَلَّذِيْنَ لَا يَدْعُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ ۙ وَلَا يَقْتُلُوْنَ
 النَّفْسَ الَّتِيْ حَرَّمَ اللّٰهُ ۙ لَا يَلۡحِقْهُ وَاَلَا يَدْعُوْنَ ۙ اور یہ آیت اتری ۙ اَلَّذِيْنَ لَا يَدْعُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ ۙ وَلَا يَلۡحِقْهُ

اسے بند و میرے جنہوں نے زیادتی کی اپنی جان پر نہ اس توڑو اللہ کی مہر سے بے شک اللہ بخشتا ہے سب گناہ وہ جب سے وہی ہے گناہ معاف کرنے والا مہربان اور رجوع ہوا ہے رب کی طرف اور اسکی حکم برداری کو پہلے اس سے کہ اسے تپہ عذاب پہ کوئی تہ باری مدد کو نہ آوے گا اور جلو بہتر بات پر جو اتری مکو تہا سے رب پہلے اس سے کہ پہونچے تپہ عذاب ایا پاک اور مکو خبر نہ ہو کہ میں کہنے لگ کوئی جی لے افسوس سپر کہ میں نے کسی کی اللہ کی طرف سے اور میں تو ہنستا ہی رہا یا کہنے لگے اگر اللہ مجھ کو راہ دیتا تو میں ہوتا ڈروا لون میں یا کہنے لگوجب دیکھے عذاب کسی طرح مجھ کو پہ جاننا تو میں ہوں نیکی والوں میں کیوں نہیں پہونچ چکے تپہ تھک میرے حکم پہ تو نے انکو چٹلا اور غور کیا اور تو تہا منکر دین میں ۙ جب اللہ تعالیٰ نے اسلام غالب کیا تو کافر دشمنی میں لگے تپہ سجھے کہ برحق اللہ اس طرف ہے اور پچھتاے لیکن شہر مندگی سے مسلمان نہ ہوتے کہ ہماری مسلمانیاں کیا قبول ہوگی دشمنی کی لڑائی لڑی جانیں ماریں تب اللہ نے یہ فرمایا ایسا گناہ کوئی نہیں جس کی توبہ اللہ قبول نہ کرے نا امید مرت ہو تو بے لاؤ اور رجوع ہو بخشنے جاؤ گے مگر جب سر پر عذاب آیا یا موت نظر آنے لگی تب کی توبہ قبول نہیں انتھی ۙ حافظ ابن کثیر کہتے ہیں یہ آیت کریمہ بلالی ہے سارے عاصیوں کو کافر وغیرہ کافر کو طعن توبہ و اناب کے اور خبر دیتی ہے ابن بات کی کہ لبتہ پاک سارے گناہوں کو بخشدیگا واسطے اس شخص کے جس نے ان سے توبہ کی اور ان سے رجوع ہوا گو وہ کسی ہوئے ہوں اور کثیر ہوں اگرچہ مثل جہاگ دریا کے ہوں اور اس آیت کو غیر توبہ پر حمل کرنا نہیں نہیں ہے اس لیے کہ شرک نہیں بخشا جاتا ہے واسطے اسکے جس نے اس سے توبہ نہیں کی ہے + امام بخاری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ کچھ لوگ اہل شرک میں کے بکثرت قتل مرنے کر چکے تھے سو وہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں حاضر ہوئے پھر عرض کیا کہ بیشک جو بات آپ کہتے ہیں اور جس کی طرف آپ ہلکو بلاتے ہیں اللہ وہ خوب ہے اگر آپ ہلکو یہ خبر دین کہ جو کچھ کہتے ہیں کہ اس کے واسطے کوئی کھارہ ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی ۙ اَلَّذِيْنَ لَا يَدْعُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ ۙ وَلَا يَقْتُلُوْنَ النَّفْسَ الَّتِيْ حَرَّمَ اللّٰهُ ۙ لَا يَلۡحِقْهُ وَاَلَا يَدْعُوْنَ ۙ اور یہ آیت اتری ۙ اَلَّذِيْنَ لَا يَدْعُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ ۙ وَلَا يَلۡحِقْهُ

وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے راوی ہیں کہ ایک شخص نے مانوسے جانین مار ڈالی تھیں پھر وہ نادم ہوا اور عابد بن گیا۔ بنی اسرائیل میں کے ایک عابد سے سوال کیا کہ آیا اُس کے واسطے توبہ ہے تو اُس نے کہا وہ کون ہے جو حال اور درمیان میں سے اور توبہ کے پہرہ کو امر کیا جائے گا طرف ایک گناہ کے کہ اُس میں اللہ کی عبادت کو نہ پس اُس نے اس گناہ کا قصد کیا تو اتنا سے راہ میں پہرہ موت آگئی پھر حرکت کے فرشتے اور عذاب کے فرشتے اُس میں جھکڑے پس اللہ عزوجل نے امر کیا کہ ناپس اُس مسافت کو جو درمیان دوزمینوں کے ہے اُن میں کی جس میں کی طرف زیادہ تر قریب ہو تو وہ اُسی سے ہو پس اس کو زیادہ تر قریب پایا طرف اُن میں کے جس کی طرف اُس نے ہجرت کی تھی بالشت پہرہ پہرہ حرکت کے فرشتوں نے قبض کیا ذکر کیا گیا ہے کہ وہ اپنے سینے سے دور ہو گیا تھا وقت موت کے اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے نیک شہر کو امر کیا کہ قریب ہو جائے اور اُس شہر کو حکم دیا کہ دور ہو جائے یہ معنی ہیں اللہ کے حافظ ابن کثیر کہتے ہیں ہم نے اس حدیث کو بلفظہ دوسری جگہ لکھا ہے علی بن ابی طلحہ نے حضرت ابن عباس سے یا عبادی الا یہ کی تفسیر میں روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مغفرت کی طرف بلایا ہے اس شخص کو جس نے یہ زعم کیا ہے کہ مسیح اللہ کے فرزند ہیں اور جس کا یہ زعم ہے کہ عزیر اللہ کے فرزند ہیں اور جس نے یہ زعم کیا ہے کہ اللہ فقیر ہے اور جس نے یہ زعم کیا ہے کہ اللہ کا ماہ تہ غلول ہے اور جس کا یہ زعم ہے کہ اللہ ثالث ثلاثہ ہے اللہ تعالیٰ ان لوگوں سے فرماتا ہے اَفَلَا يَتُوبُونَ اِلَى اللّٰهِ وَيَسْتَغْفِرُوْنَ وَاللّٰهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ یہ توبہ کی طرف بلایا اُس شخص کو جو بات میں ان سب کا بڑھ کر ہے جس نے یوں کہا انا ربکم الّا علی اور کہا ما علمت کم من الہ غیرہی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ جس شخص نے ناامید کیا اللہ کے بندوں کو توبہ سے بعد اُس کے تو مقرر اُس نے انکار کیا اللہ عزوجل کی کتاب کا لیکن بند قادر نہیں ہے کہ توبہ کرے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ رجوع کرے اس کی طہرانی نے بطریق شعبی سید بن شکل سے روایت کیا ہے کہا میں نے سنا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو کہ وہ فرماتے تھے کہ عظیم تر آیت کتاب اللہ میں یہ ہے اللّٰهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ اور جامع تر آیت قرآن میں خیر و شر کی یہ ہے إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ اور اکثر آیت قرآن میں از روئے فوج کے سورہ عرف میں یہ ہے قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا لِلَّهِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ اللہ تعالیٰ کے یہ ہے وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ پس مہر وق نے سید سے کہا کہ تو نے سچ کہا ائمہ سے عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ الْمُنْكَدَمِ روایت کیا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ایک واعظ پر گزرے اور وہ لوگوں کو وعظ و نصیحت کر رہا تھا تو فرمایا اسے وعظ کرنے والے لوگوں کو ناامید کرتا ہے پہرہ آیت پڑھی قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا لِلَّهِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ احادیث نفعی قنوط (۱) امام احمد نے حضرت السخنی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہا میں نے رسول

۱۰
سید بن جابر نے روایت کیا ہے
پس اس نے اسے خبر دیا
اور اللہ ہی بخشتے والا
یہاں اس سے
یہی کہ عبادت اللہ
میں جو کہ اللہ کے
نہایت شایع ہے
کہ اللہ ہی بخشتے والا
اس کا تبارک و تعالیٰ
اللہ ہی بخشتے والا
انسان کو رہیلا کی
کہ اللہ ہی بخشتے والا
سے کہ اللہ ہی بخشتے والا
کہ اللہ ہی بخشتے والا
کہ اللہ ہی بخشتے والا
کہ اللہ ہی بخشتے والا

اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سنا کہ فرماتے تھے قسم ہے انکی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے اگر تم خطا کرتے یہاں تک کہ
 بہرہ دہی تمہاری خطا میں آسمان وزمین کو پہر تو مہمغت مانگتے اللہ تعالیٰ سے تو البتہ وہ مغفرت کرتا واسطے تمہارا
 قسم ہے انکی جسکے ہاتھ میں محمد کی جان ہے اگر تم خطا نہ کرنے تو البتہ لا الہ الا اللہ عز وجل پاک قوم کو وہ خطا کرتی نہ ہر
 مانگتی اللہ سے پہر وہ انکو بخشتا تفرجہ یا احمد (۲) امام احمد نے حضرت ابوبہ نصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
 کیا ہے کہ انہوں نے کہا جبکہ انکو وفات حاضر ہوئی مقررین چہاں تاتہا تم سے ایک سے جس کو میں نے سنا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ فرماتے تھے کہ اگر یہ بات نہ ہوتی کہ تم گناہ کرتے ہو تو البتہ اللہ عز وجل پیدا کرتا ایک
 قوم کو کہ وہ گناہ کرتی پہر وہ بخش کرتا واسطے ان کے ہکذا رواہ الإمام احمد واخرجه مسلم فی صحیحہ
 والترمذی فی معجمہ عن قتیبہ عن اللیث بن سعد یا ہذا مسلمہ عن ووجد آخرہ عن عثمان بن
 لعلی لعلی عن ابی صرمد وهو الاصلاری صحابی عن ابی ایوب خولہ عنہما بہ (۳)
 امام احمد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا ہے گناہ گناہ کا نہ اس سے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اگر تم گناہ کرتے تو البتہ لا الہ الا اللہ تعالیٰ
 ایک قوم کو کہ وہ گناہ کرتی پہر وہ مغفرت کرتا واسطے ان کے تفرجہ یا احمد (۴) عجد اللہ بن امام احمد نے عن
 ابی جعفر محمد بن علی عن محمد بن الحنفیہ عن ابیہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم اجمعین روایت کیا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے ان الله تعالى يحب العبد المفلت الثواب وكم يخرج جن من هذا الذی
 یعنی بیشک اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے اُس بند کو جو بسبب گناہ کے نقتے میں ڈال گیا اور بہت توبہ کر نیوالا ہے
 (۵) ابن ابی حاتم نے عبد اللہ بن عبید بن عمیر رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کیا ہے کہ ابیہ عنہ اللہ تعالیٰ
 نے عرض کیا یا رب تو نے مجھے نکال یا جنت سے بسبب آدم کے اور میں انکی طاقت نہیں رکھتا ہوں مگر
 ساتھ تیرے سلطان کے فرمایا تو مسلط ہے عرض کیا یا رب مجھے زیادہ کہ فرمایا نہیں پیدا کیا جائے گا واسطے
 اُس کے کوئی بچہ مگر پیدا کیا جائے گا واسطے تیرے مثل اُس کے عرض کیا یا رب مجھے زیادہ کہ فرمایا میں کر دوں گی
 ان کے سینے کو سکین واسطے تمہارے اور تم جاری ہو گے ان سے جگہ جاری ہوئے مخون کی عرض کیا یا رب
 مجھے زیادہ کہ فرمایا اجلب عیدکم یجلبک ورجلک وشارکھم فی الاموال والاکلا و وعدھم
 وما وعدھم الشیطان الا عاؤس پہر حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عرض کیا یا رب مقرر تو نے
 اسکو مسلط کر دیا مجھ پر اور میں منتہ نہ ہوں گا مگر ساتھ تیرے اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا نہیں پیدا کیا جاوے گا
 واسطے تیرے کوئی ولد مگر میں تعین کروں گا اس پر اُس شخص کو جو اُسے محفوظ رکھے گا بڑے ساتھیوں سے
 عرض کیا یا رب مجھے زیادہ کہ فرمایا ایک نیکی کی دس نیکیاں یا زیادہ ذون کا اور بدی ایک یا اسکو سدا دھکا

ع
 ۱۔ چنانچہ اگرچہ اللہ عز وجل
 اور اللہ تعالیٰ کے مال
 اور اللہ تعالیٰ کے مال
 سے لے کر وہ شخصیت
 دنیا کو بخشتا ہے

عرض کیا یا رب مجھ پر زیادہ دے فرمایا تو یہ کا دروازہ کھلا ہوا ہے جب تک کہ روح جسم میں ہے عرض کیا یا رب مجھ پر زیادہ دے فرمایا یا رب عبادِ حق الذین کنا الذحیم (۶) محمد بن اسحاق نے کہا کہ نافع نے عن عبد اللہ بن عمر بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی حدیث میں روایت کیا ہے فرمایا ہم کہتے تھے نہیں ہے اللہ قبول کرنے والا اس شخص سے جو فتنے میں ڈالا گیا صرف کو نہ عدل کو یعنی فرض کو نہ نفل کو نہ توبہ کو بیچا یا انہوں نے اللہ کو پیر رجوع ہو گئے طرف کفر کے بسبب کسی بلا کے جو انکو پہنچی کہا اور وہ اسکو کہا کرتے تھے واسطے اپنے نفوس کے کہا پیر حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینے میں شریعت لائے تو اللہ تعالیٰ نے اُن کے بارے میں اور ہمارے قول کے بارے میں جو اُن کے واسطے اور ہمارے نفوس کے لیے تہا یہ آیت نازل فرمائی یا عبادِ حق (۱) لا تشرفن حضرت عمر فرماتے ہیں پس میں نے اُس کو اپنے ہاتھ سے ایک صیغہ میں لکھا اور ہشام بن العاص کی طرف انکو بھیجا کہا پیر ہشام نے کہا جبکہ وہ میرے پاس آئے تو میں انکو پیر ہننے لگا ذی طوی میں اُس کو لیکر اس میں چڑھتا تھا اور آواز کرتا تھا او اُس کو سمجھتا تھا یہاں تک کہ میں نے کہا اہی تو انکو مجھے سمجھا دے کہا پیر اللہ عز وجل نے میرے دل میں یہ الفاظ کیا کہ وہ جو نازل کی گئی سو ہم میں اور اس بات میں جو ہم کہتے تھے حق میں اپنے نفوس کے اور کہی جاتی تھی ہمارے بارے میں کہا پیر میں رجوع ہوا طرف اپنا اونٹ کو تو اُس پر بیٹھا پیر میں جا ملا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینے میں پیر اللہ تبارک و تعالیٰ نے آمادہ کیا اپنے بندوں کو طرف سارے توبہ کی طرف پس فرمایا وَاَنِيبُوا اِلٰی رَبِّكُمْ وَاسْتَغْفِرُوا لَكُمْ لَخِ بَعِثْنَا قُرْبَانَ رَجُوعًا هُوَ جَاوِدٌ وَنَفَادٌ هُوَ جَاوِلٌ س کے کہ آدمی تم کو عذاب پیر تم مد نہ کیے جاو یعنی مبادرت کرو ساتھ توبہ و عمل صالح کے قبل حلولِ نعمت کو اور پیر دی کرو بہتر اُس شے کی جو آتا رہی گئی طرف تمہارے اپنے رب کے یہ قرآن عظیم ہے پہلے اس سے کہ آہے تم کو عذاب چانگ اور تم کو شعور نہ ہو پیر اللہ عز وجل نے فرمایا ان تفعلوا لایسینے قیامت کے دن حسرت کرے گا مجرم جس نے توبہ و نابت میں تفریط کی ہے اور تمنا کرے گا کہ کاش وہ ہوتا محسنین مطہین اللہ عز وجل سے توبہ تعالیٰ وَلَنْ كُنْتُمْ مِنَ الْمُسْلِحِينَ یعنی میرا عمل جو دنیا میں تمہا سو یہی عمل تمہا کرنے والے کا نہ یقین کرنے والے نہ تصدیق کرنے والے کا توبہ تعالیٰ اَوْ تَقُولُ لَوْ كَانَ اللَّهُ هَكَذَا فَيُنْزِلُ عَلَيْنَا مَائِدًا مُحْسِنِينَ یعنی تمنا کریگا اسکی کہ کاش عود کیا جائے طرف دنیا کے تاکہ نیک عمل کرے علی بن ابی طلحہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے کہ اللہ پاک نے خبر دی اُس بات کی جس کو بندے کہنے والے ہیں قبل اس کے کہ کہیں اور اُن کے عمل کے قبل اس کے کہ کریں فرمایا اللہ پاک نے وَلَا يَتَذَكَّرُ غَيْرُ الْخَائِبِينَ اَنْ تَفْعَلَ نَفْسُ دَا الْخَائِسِينَ پس عرض پیر اللہ عز وجل نے خبر دی ہے کہ اگر میرا سے جاتے توبہی ہدایت پر قادر نہ ہوتے پس فرمایا وَكَوْنُوا عَادُوا اِلٰی مَا تَهْوَوْنَ عَنْهُ وَذَرُوهُمْ لَكَافٍ بَوْنًا امام احمد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے

۷۳
 سورۃ الزہر
 مجھ پر زیادہ دے
 فرمایا تو یہ کا دروازہ
 کھلا ہوا ہے جب تک کہ
 روح جسم میں ہے عرض
 کیا یا رب مجھ پر زیادہ
 دے فرمایا یا رب عبادِ
 حق الذین کنا الذحیم (۶)
 محمد بن اسحاق نے کہا
 کہ نافع نے عن عبد اللہ
 بن عمر بن عمر رضی اللہ
 عنہما نے اپنی حدیث میں
 روایت کیا ہے فرمایا ہم
 کہتے تھے نہیں ہے اللہ
 قبول کرنے والا اس
 شخص سے جو فتنے میں
 ڈالا گیا صرف کو نہ عدل
 کو یعنی فرض کو نہ نفل
 کو نہ توبہ کو بیچا یا
 انہوں نے اللہ کو پیر
 رجوع ہو گئے طرف کفر
 کے بسبب کسی بلا کے جو
 انکو پہنچی کہا اور وہ
 اسکو کہا کرتے تھے
 واسطے اپنے نفوس کے
 کہا پیر حب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 مدینے میں شریعت لائے
 تو اللہ تعالیٰ نے اُن کے
 بارے میں اور ہمارے
 قول کے بارے میں جو اُن
 کے واسطے اور ہمارے
 نفوس کے لیے تہا یہ آیت
 نازل فرمائی یا عبادِ
 حق (۱) لا تشرفن
 حضرت عمر فرماتے
 ہیں پس میں نے اُس کو
 اپنے ہاتھ سے ایک
 صیغہ میں لکھا اور
 ہشام بن العاص کی
 طرف انکو بھیجا کہا
 پیر ہشام نے کہا
 جبکہ وہ میرے پاس
 آئے تو میں انکو پیر
 ہننے لگا ذی طوی میں
 اُس کو لیکر اس میں
 چڑھتا تھا اور آواز
 کرتا تھا او اُس کو
 سمجھتا تھا یہاں تک
 کہ میں نے کہا اہی تو
 انکو مجھے سمجھا دے
 کہا پیر اللہ عز وجل
 نے میرے دل میں یہ
 الفاظ کیا کہ وہ جو
 نازل کی گئی سو ہم
 میں اور اس بات میں
 جو ہم کہتے تھے حق
 میں اپنے نفوس کے اور
 کہی جاتی تھی ہمارے
 بارے میں کہا پیر میں
 رجوع ہوا طرف اپنا
 اونٹ کو تو اُس پر
 بیٹھا پیر میں جا ملا
 رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم مدینے
 میں پیر اللہ تبارک و
 تعالیٰ نے آمادہ کیا
 اپنے بندوں کو طرف
 سارے توبہ کی طرف
 پس فرمایا وَاَنِيبُوا
 اِلٰی رَبِّكُمْ وَاسْتَغْفِرُوا
 لَكُمْ لَخِ بَعِثْنَا قُرْبَانَ
 رَجُوعًا هُوَ جَاوِدٌ
 وَنَفَادٌ هُوَ جَاوِلٌ
 س کے کہ آدمی تم کو
 عذاب پیر تم مد نہ
 کیے جاو یعنی مبادرت
 کرو ساتھ توبہ و عمل
 صالح کے قبل حلولِ
 نعمت کو اور پیر دی
 کرو بہتر اُس شے کی
 جو آتا رہی گئی طرف
 تمہارے اپنے رب کے
 یہ قرآن عظیم ہے
 پہلے اس سے کہ آہے
 تم کو عذاب چانگ اور
 تم کو شعور نہ ہو
 پیر اللہ عز وجل نے
 فرمایا ان تفعلوا
 لایسینے قیامت کے
 دن حسرت کرے گا
 مجرم جس نے توبہ و
 نابت میں تفریط کی
 ہے اور تمنا کرے گا
 کہ کاش وہ ہوتا
 محسنین مطہین اللہ
 عز وجل سے توبہ
 تعالیٰ وَلَنْ كُنْتُمْ
 مِنَ الْمُسْلِحِينَ
 یعنی میرا عمل جو
 دنیا میں تمہا سو یہی
 عمل تمہا کرنے والے
 کا نہ یقین کرنے والے
 نہ تصدیق کرنے والے
 کا توبہ تعالیٰ
 اَوْ تَقُولُ لَوْ كَانَ
 اللَّهُ هَكَذَا فَيُنْزِلُ
 عَلَيْنَا مَائِدًا
 مُحْسِنِينَ یعنی تمنا
 کریگا اسکی کہ کاش
 عود کیا جائے طرف
 دنیا کے تاکہ نیک
 عمل کرے علی بن ابی
 طلحہ نے حضرت ابن
 عباس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما سے روایت
 کیا ہے کہ اللہ پاک
 نے خبر دی اُس بات
 کی جس کو بندے کہنے
 والے ہیں قبل اس کے
 کہ کہیں اور اُن کے
 عمل کے قبل اس کے
 کہ کریں فرمایا اللہ
 پاک نے وَلَا يَتَذَكَّرُ
 غَيْرُ الْخَائِبِينَ
 اَنْ تَفْعَلَ نَفْسُ
 دَا الْخَائِسِينَ پس
 عرض پیر اللہ عز وجل
 نے خبر دی ہے کہ اگر
 میرا سے جاتے توبہی
 ہدایت پر قادر نہ
 ہوتے پس فرمایا
 وَكَوْنُوا عَادُوا
 اِلٰی مَا تَهْوَوْنَ عَنْهُ
 وَذَرُوهُمْ لَكَافٍ
 بَوْنًا امام احمد نے
 حضرت ابو ہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے

روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کل اہل نار دیکھیں گے اپنے ہنکاتے کو جنت سے تو کہیں گے
 لو ان اللہ ہدانی پس لہجر حسرت ہوگی فرمایا کل اہل جنت دیکھیں گے اپنے ہنکاتے کو نار سے تو کہیں گے لولا ان اللہ
 ہدانی فرمایا پس ان کے واسطے شکر ہوگا و سواہ النساکی من حدیث اکی نکوین عیناں بہ جبکہ حرم
 والون نے دنیا کی طرف پہنچنے کی تمنا کی اور تصدیق آیات و اتباع رسل اللہ پر حسرت و فوس کیا تو اللہ پاک نے
 فرمایا بکی قد جاکم تک آیا یعنی اسے جگہ ندامت کرنے والے اس شے پر جو تجھ سے صادر ہوئی مگر میری
 آیتیں میرے پاس آئیں در دنیا میں اور میری جہتیں تجھ پر قائم ہوئیں سو تو نے ان کو جہنم یا اور ان کی پیروی کر
 سے تو نے لکھ لیا اور تو بتا ان کے مکروں سے **ف** فتح البیان کا بیان خلق یہ ہے کہ جمہور نے یا عبادی
 کو بات بات یا پڑا ہے وصل و وقت میں اور ابو بکر نے عاصم سے روایت کیا ہے کہ وہ وقف کرتے تھے بغیر پاؤں
 دو نوں سببہ میں لا تقنطوا کو جمہور نے لغت نون اور ابو عمرو کسان نے بکسر نون پڑا ہے رحمت سے مراد
 مغفرت ہے سنی یہ ہیں اسے میرے بند و جنہوں نے افرط کیا اپنی جانوں پر کفر میں یا معاصی میں اور کثرت
 کی ان میں نا امیدت ہو اللہ کی مغفرت سے اس آیت کہ یہ میں انواع معافی و بیان سے کئی ہشیا و حسن
 میں ایک ہے کہ اللہ پاک اپنے بندوں پر متوجہ ہوا اور بحرف یا ان کو نافرمانی و **و** کہ یہ ہے باخت
 تشریف انکو اپنی طرف مضاف کیا **تیسرے** کہ یہ ہے کہ کلم سے غیبت کی طرف انکشاف کیا من رحمۃ اللہ فرمایا
 چوتھے یہ ہے کہ اسامے حسنی میں سے اجل و بزرگتر اسم کی طرف رحمت کی اضافت فرمائی پانچون بہ ہے
 کہ ان اللہ من لفظ اسم ظاہر کا اعادہ کیا کہ اذکرہ اسمین حضرت عبد اللہ و غیر رضی اللہ عنہم نے فرمایا ہے کہ یہ
 آیت ایچی آیت ہو کتاب اللہ سبحانہ میں یعنی سب آیتوں سے بڑہ کہ بندوں کو امید و مغفرت کرتی ہے اس لیے
 کہ مثل ہے اعظم بشارت پر کیونکہ اول تو بندوں کو اپنی ذات مقدس کی طرف منسوب کیا واسطے قصد ان کے تقویٰ
 اور مزید توبہ کے پھر ان کا یہ وصف کہ معاصی میں مسرت اور ذنوب کے مستکثر میں پھر ان کثرت کو گناہ کرنے
 والوں کو نہی کی کہ رحمت سے نا امیدت ہو پس جو گناہ گار کہ تشر نہیں ہیں تو ان کے واسطے تو تھوٹ سے نہی
 بطریق اولیٰ اور لغو اسے خطاب ہوگی کسی نے کہا یہ آیت عام ہے حق میں ہر کافر کے جو کہ توبہ کرتا ہے اور یوں
 عاصی کے بارے میں جو کہ توبہ کرتا ہے پس اس کی توبہ اس کے گناہ کو مٹا دیتی ہے مراد اس سے توبہ ہوا اس بات
 پر کہ عاصی کو لائق نہیں ہے کہ بہ گناہ کرے کہ اسکو خدا سے کوئی خلاصی نہیں ہے کیونکہ جو کوئی یہ اعتقاد کرے گا
 تو وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کا نا امید ہوگا اس لیے کہ گناہ گاروں میں سے کوئی نہیں ہے کہ جب وہ توبہ کرے گا
 تو اسکا عتاب نازل ہو جائے گا اور مغفرت و رحمت والوں سے ہو جائے گا حق یہ ہے کہ یہ آیت توبہ کے
 ساتھ مقید نہیں ہے بلکہ اپنے اطلاق پر ہے بالجمہ کہ گناہ گار بندوں کو نا امید سے نہی کی تو انکو غمزدگی

اُس کو کی جو قنوط کو رفع و دفع کر دے اور قنوط کی جگہ رجا و امید کو رکھ دے اور وہ بات ذکر کی جس کے بعد کوئی شکر بانی نہ رہے اور نہ اُس کے سننے کوئی گمان دل میں چھپے پس فرمایا اِنَّ اللّٰهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ الْعَظِيمَ وَلَا مَلَامَ جَمِيعٍ پُرُوْا اَصْلَ ہوا ہے سو اُن نے اُس کو جس کے واسطے کر دیا کون جنس جو کہ مستلزم ہے اپنے افرام کی استعراق کو پس یہ اس قوت میں ہے کہ بیشک اللہ بخشد گناہ ہر گناہ کو کوئی سا ہو مگر وہ گناہ جسکو نفس قرآنی نے ناجائز کر دیا ہے یعنی شرک کہا قال تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ وَ یَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنۡ یَّشَآءُ پھر یہ مغفرت ہر گناہ کی جو کہ حج سعادت بلام جنسی سے معلوم ہوئی اور جس کی خبر ہے بندوں کو دی اس پر یہی کفایت نہ کی بلکہ بالتصحیح اپنے قول مبارک سے اس کی ناکید فرمائی خبیثا یعنی سارے گناہوں کو بخش دیا پس کیا کہنا ہے اس بشارت پر نصارت کا جس کے واسطے مومنوں کے دلوں کی کلیان کلتی ہیں کون مومن ہوا اپنے پروردگار سے نیک گمان رکھنے والے ہیں اپنی رجا و امید میں صادق و درست باز ہیں قنوط و ناامیدی کے لباس کو اُٹارنے والے ہیں بدگمانی کے چھوڑنے والے ہیں اُس فانیات پاک کے ساتھ جس کے نزدیک کوئی گناہ کوئی بڑی شے نہیں ہے اور نہ وہ اپنی مغفرت و رحمت کو ساتھ بخل کرتا ہے اپنے بندوں پر جو کونسی طرف متوجہ ہونے والے ہیں طلب میں غنود و رگدڑ کے پناہ پکڑنے والے ہیں اسکی اپنے گناہوں کی مغفرت میں اور کیا خوب و مرغوب ہے وہ علت جس سے اس مضمون کی تفصیل بیان فرمائی ہے یون فرما کر کہ اِنَّہٗ هُوَ اَغْفُوْرٌ الرَّحِیْمُ یعنی وہ سارے گناہوں کو بخشدے گا اس لیے وہ کثیر و عظیم و بلیغ و واسع المغفرۃ و الرحمۃ ہے نہ اسکی مغفرت کی کوئی حد ہے نہ اسکی رحمت کی کوئی نہایت اسی جگہ سے فی الجملہ اسبھانے کو شیخ شیرازی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے یون فرمایا ہے

اگر وہ ہر ایک صلہ کے کرم

حکیمو اپنی کثرت مغفرت و رحمت کو اس مختصر جملے میں کیسی دہر دم دہا سے بیان فرمایا ہے اول تو مغفور و رحیم دونوں صیغے مبا لغے کے جسے موصلا دہا بر مغفرت و رحمت کا ایندہ بر سر رانے ہے پھر جملہ اسمیہ جو کہ دوام و ثبات و استمرار پر دال ہے پھر اس کی تاکید کلمہ ان سے جو کہ مضمون جملے کی تحقیق کو محقق کر رہا ہے پھر ضمیر فصل جو کہ تاکید و حم کو بتا رہی ہے اور اعادہ ان دو صفتوں کا جنکو آیت سابقہ متفصّل سے اب جو کوئی تفضل عظیم و عطا جیم و فضل عظیم و رحم وسیع کا انکار کرے اور یہ خیال میں لائے کہ اللہ پاک کے بندوں کا اس کی رحمت سے نا امید کرنا او کی تر ہے ان کو اس شے سے جس کی اللہ سبحانہ نے ان کو بشارت دی تو ہر راسخ بڑے سے بڑے خط خط کا ارتکاب کیا اور تسبیح سے قیصر غلطی کی کیونکہ خوش خبری دینا اور نا امید نہ کرنا اللہ پاک کی کتاب عزیز میں موعید آئی ہی کو لے کر آئے ہیں اور اسی مسلک کو رسول نے اختیار فرمایا ہے ویکھو پاک فرمان و احکام

بخاری نے ادب مفرد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک گروہ پر اپنے اصحاب کے اور وہ ہنس رہے تھے اور بات چیت کرتے تھے تو آپ نے فرمایا قسم ہے اسکی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر تم جانتے جو میں جانتا ہوں تو البتہ ہنستے تم تھوڑا اور البتہ روتے بہت پہر آپ تشریف لے گئے اور لوگوں کو مڑ لایا اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف وحی بھیجی اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو کیوں نا امید کرتا ہے میرے بندوں کو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوٹ کر تشریف لائے پہر فرمایا اَنْبَشِرُوا وَاَسْكُنُوا وَاَقْرَبُوا ابن مردویہ وہ یہ بھی نے اپنے سن میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی حق میں اس شخص کے جو مفتون ہوا ابن جریر نے ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کون آیت زیادہ تر وسیع ہے تو لوگ ذکر کرنے لگے آیتون کا قرآن سے من عمل سوا او لظلم نفسہ الایہ اور مثل اسکے پس حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا نہیں ہے قرآن میں زیادہ تر وسیع یا عبادی الایہ سے صحیحین میں بروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس شخص کی حدیث طویل ہو چکی کہ تباک و کج ہو ایمین برزراؤ و سمن ابی داؤد میں جلیلین تجاہلین کی حدیث جو ترمذی شخص نے تشریف لے کر روایت کیا ہے کہ میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو آپ فرماتے تھے اللہ عزوجل نے فرمایا ہے اے ابن آدم بیشک تجھے پکارے گا اور چہرہ ہے امید رکھے گا تو میں بخشن گا واسطے تیرے اوپر اس شے کے جو تجھ سے ہو گئی اور میں پروا نہیں کرتا ہوں اے ابن آدم اگر پہنچ جائیں تیرے گناہ عنان آسمان کو پہر تو مغفرت مانگے چہرے تو میں مغفرت کروں واسطے تیرے اور میں پروا نہیں کرتا ہوں اے ابن آدم اگر تو آئے میرے پاس قرآن میں بہر خطایا لے کر پہر تو مجھ سے ملے اس حال میں کہ شریک کرے تو ساتھ میرے کسی شے کو تو البتہ آؤں میں تیرے پاس قرآن میں بہر مغفرت لے کر عنان سمعے سحاب سے اور قرآن لارض نعیم القاف ہو ما یقارب بل ہذا ۔

یا بھلہ جبکہ اللہ پاک نے بندوں کو بہر بشارت دی کہ وہ سارے گنہگار بن جائیں تو ان کو ام کیا کہ اسکی طرف رجوع ہوں یا میں طوع کو طاعات بجا لائیں اور معاصی سے بچیں پس ارشاد فرمایا وَاَنْذِرُوْا الْاِلٰهَ رَبَّکُمْ لَعَلَّکُمْ تَرْجِعُوْنَ

اپنے رب کی اُس میں وہ شے نہیں ہے جو اس پر دال ہو کہ اول آیت کو تو یہ کے ساتھ مقید کہ میں نہ تو بطلان بقت اور نہ شخص میں اعداء بالترام جو بات اس میں ہے غایت اسکا یہ ہے کہ بندوں کو اس بشارت عظمیٰ کی خوشی سنائی جائے کہ ان کو خیر کی طرف بلایا اور شر سے ان کو ڈرایا علاوہ اسکے یوں کہہ سکتے ہیں کہ یہ جملہ مستانفہ ہے اور کفار کو خطاب کیا ہے جو اسلام نہیں لائے ہیں بدلیل اس قول کے طٰسِیْلًا لِّکَ اَوَّلَ تَوْسِیْلًا تُو کو غیبی مساتہ اول آیت کے اور انکو خوشخبری دی بعد اس کے کفار کو تحذیر کی اور انکو ڈرایا گو یہ بات بعید ہے

لیکن ممکن ہے کہ اس کے قائل ہوں معنی ظاہر کی بنا پر یہ ہیں کہ اللہ پاک نے اپنے بندوں کو واسطے ان باقون میں جہم کیا کہ اللہ
بشارت عظیم دی اور اپنی طرف سے جمع ہو گیا اور فرمایا اور اپنے واسطے خلاص کرنے کا حکم دیا اور اپنا اور حکم کے لیے مطیع
و خاضع و فروغ ہو گا اور کیا اور قولہ تعالیٰ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ الْعَذَابُ یعنی پہلے اس کے کہ آوے مگر عذاب دنیا کا
چنانچہ قولہ تعالیٰ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ اسی عذاب دنیا کو مضید ہے پس اس میں وہ شو نہیں ہے جو دال ہو نہ تہا جس کا زعم
کرنے والوں نے زعم کیا اور جس سے ہوا امید ہو والوں نے اور نا امید کرنے والوں نے تسک فرمایا ہے والحمد للہ رب
العالمین لَمْ يَكُنْ لَكُمْ سُرْمَةٌ یعنی یہ فرم منع نہ کیے جاؤ اُس عذاب کے اگر تم تو تہہ کر و قل نزول عذابِ قولہ
تعالیٰ وَاتَّبِعُوا احْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ احْسَنَ سے مراد قرآن شریف ہے یعنی حلال جانو
اُس کے حلال کو اور حرام جانو اُس کے حرام اور قرآن سارا احسن ہے حضرت حسن نے فرمایا مترجم ہوں اُس کی طاعت
کے اور بچو اُس کے معاصی سے عازن کا لفظ یہ ہے لازم کرو اللہ کی طاعت کو اور بچو اُسکی معصیت سے اس واسطے
کہ نازل کیا گیا ہے قرآن میں ذکر قبیح کا تاکہ اس سے بچو اور ذکر احسن کا تاکہ اُس کو اختیار کرو اور اُس کو توسیدی
نے کہا احسن ہے جس کے ساتھ اللہ نے امر کیا ہے اپنی کتاب میں ابن زید کے کہا مرد محکمات آیتیں ہیں اور
سید بنو علم منشابہ کا طرف اُس کے عالم کے کسی نے کہا پیر وی کرو نہ منع کی نہ منوع کی کسی نے کہا عفو کی نہ انتقام
کی ساتھ اُس شے کو جس میں انتقام لائق ہے کسی نے کہا پیر وی کرو احسن اُس شے کی جو تہا ہی طرف نازل کی
گئی ہے اخبار ارحم ماضیہ سے اسی کی مثل یہ آیت ہُوَ الَّذِي يَنْفِخُ فِي سُنُوفِهِمْ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ احْسَنَ مَا يُخْفَوْنَ
نے کہا کہ احسن ما انزل قرآن ہے اس واسطے کہ ہمارے کرب کی طرف سے بہت کتابیں نازل کی گئی ہیں احسن ان کا قرآن
ہے یہ مضادی کا لفظ یہ ہے القرآن او المامور بہ وعلیٰ المنہی عنہ او العزائم دون الرخص او النسخ دون المنسوخ
وعلیہ ما ہو لکنی و سلم کالامانہ و المواظبہ علی الطاعة انتہی بیان اس کا یہ ہے کہ مراد احسن ما انزل ہو احسن اُس شے
کا ہے جو اتاری گئی نبی آدم پر اس بنیاد پر کہ خطاب نبی آدم کو ہے معنی یہ میں تبلیغ کرو احسن وحی کا یا احسن
کتاب کا جو نازل کی گئی طرف تہا سے او یہ ہر کل قرآن ہو یہ ایک معنی ہو تو دوسرے معنی یہ ہیں کہ مراد احسن قرآن
سے وہ مامور ہے جو احسن ضمن میں ہو اس لیے کہ مامور یہ لامحالہ احسن ہے نہ ہی عنہ سے تیسرے معنی یہ ہیں کہ مراد
احسن قرآن سے جو بہتین ہیں اس لیے کہ وہ احسن ہیں نخستوں سے جو تہا یہ معنی ہیں کہ احسن امر او ناسخ ہو کیونکہ
ناسخ بہا حق میں احسن ہو پیراں اہل شمال کو ترجیح دی کہ احسن قرآن سے مراد وہ شے ہے جو کہ ظاہر تر ہو ہو بچا ہے نیز
طرف نجات و سلامتی کیونکہ یہ شے فائدے میں اکثر و شمل ہے جو انابت اور طاعت پر اور امت کذا فی
شیخ زہد قولہ تعالیٰ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ الْعَذَابُ بَعَثْنَا فِي أَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ یعنی ناپ
دہلام تبلیغ احسن ما انزل کر و قل اس کے کہ آجائے تہہ عذاب چنانک اس حال میں کہ تم اُس سے غافل ہو اور

۹۰
قرآن مجید
ترجمہ و تفسیر
احسن

تم کو اس کا شور نہ ہو کسی نے کہا یہ معنی ہیں کہ تم اپنا تکمیل حاصل کرو تو عذاب میں پڑو لیکن قول قول والی سب سے اس لیے کہ جو عذاب انکو ناگہان آئے گا وہ عذابِ نیا میں ہے ساتھ نقل و غیرہ و تھوڑی سی کے نہ عذابِ آخرت کا اور نہ موت کیونکہ آنے کی نسبت اس کی طرف انہیں کی گئی ہے پہرا اللہ پاک نے کفار سے تین قول نقل فرمائے پہلا قول یہ ہے اِنْ تَقُولُ اَنْفُسُكَ اَلَا يَبْصُرُونَ نے کہا تقدیر یہ ہے خدا ان قول کو فہم کی تقدیر یہ ہے لکن قول سہم نے کہا باور و اخوف ان قول و خدا اس ان قول پر خوشی کی یہ تقدیر یہ ہے کہ اہل ان قول بن عیسیٰ نے کہا و انیسوا من اجل ان تقولوا بالبقا و حو فی نے کہا اندر نامک مخافہ ان قول جلی نے بعد نقل بعض تقادیر مذکورہ کے کہا کہ انیسوا گے ہوتے ہوئے اس حال کے اضمار کی کچھ حاجت نہیں ہے نہ حاج کے کہا خوف ان نصیر والی حال قولون فیما ۔

چہرے نفس نکرہ لایا گیا اس کے کہ مراد اس سے بعض النفس میں یعنی نفس کا فرہ جو کہ متمیز ہے ساتھ بحاج و اصرار شدید کے کفر میں یا ساتھ عذاب الیم کے کسی نے کہا کہ مراد اس سے تکثیر ہے بطرح کہ اس آیت میں ہے عَلِمْتَ فَنَسُوا مَآ آخِزْتُمْ یعنی نفوس کثیرہ مراد کفار ہیں اور مومنین عاصیین جمہور نے یا حسرتا بالغ پڑے یا مستکلم مضاف الیہ کو الٹے بدل لیا ہے اصل میں یا حسرتی ہے اور ابن کثیر نے وقف عین یا حسرتا ہلے سکتا اور ابو جعفر نے یا حسرتی بیا بار اصل حسرتہ کہتے ہیں ناوم و شیان و غمگین و محزون ہونے کو اس شے پر خوف ہو گئی علی مَا خَرَّتْ مِنْ كَلِمَةٍ اَمَّصَدَ یہ ہے اے علی لغریطی و تقصیری فی جَنَابِ اللَّهِ اَیْ فی طَاعَتِهِ قَالَ الحسن معنی یہ ہیں کہ جو ہر طرف اپنے رب کے ناگہان عذاب نے سوجھل اسلے خوف اس بات کے کہ کافر لوگ اور عاصی ہوں کہ میں امی ہماری حسرتہ و ندامت ہماری کمی و تقصیر کرنے پر اللہ کی طاعت میں مار سونج و غم کے حسرت و ندامت کو بکار میں لے گئے کہ او کجخت ندامت تو کہ ہر گئی یہ تو ہماری حضوری کا وقت ہو اس سے بڑھ کر اور کون وقت حسرت کا ہو گا کہ کام کرنے کا وقت نکل گیا اور تدارک مشکل ہو گیا اب تو ہی مونس ہمد ہے ہم ہیں اور نوبہ یہ ہے سوانہ کوئی بار ہے نہ مصاحب غمخوار و حسرت و ندامت بزبان حال یوں کہی ۵

یٰٰلَیْحُیُّیَیْ سَمِیْ اِسْ قَوْلِیْ کِیْ بِنَا پَر پیر ہیں اِسے حسرت سیری اُس شے پر کہ تقصیر کی مین نے اللہ کے قرب و جوار طلب کرنے میں مراء بہشت عنبر شربت ہے ابن اعرابی بھی اسی کے قائل ہیں رُتجاج نے کہا اُس طریق میں جو کہ اللہ کا طریق ہے اُس کی توحید سے اور اقرار کرنے سے ساتھ نبوت رسول اللہ صلی علیہ وآلہ وسلم کے اس فعل کی بنا پر جنب یعنی جانب ہو یعنی تقصیر کی مین نے اُس جانب میں جو کہ پہونچا دے طرف نصار اللہ تعالیٰ کے محاورہ میں بولتے ہیں اِنَّمَا یَرْجُبُ فُلَانٌ لِّیْنِیْ فُلَانٌ کِیْ رَضِیَہ میں ہوں اور فُلَانٌ لِّیْنِ الْجَانِبِ وَالْجَنَبِ یعنی رافضی ہے پیر کہتا ہے کہ فرط فی حقیقۃ وجانبہ یعنی فُلَانٌ نے تقصیر کی فُلَان کے حق میں یہ باب کنایہ سے ہر جملہ وَلَنْ کُنْتُ لَکِنْ السَّآخِرِیْنَ محل نصب میں جتنا بر حال ضمیر فرط سے یعنی میں نے تقصیر کی اللہ کی حق میں اس حال میں کہ میں نہیں تھا مگر اُن میں سے جو کہ ٹھٹھا کرتے ہیں اللہ کے دین سے دنیا میں اور اُس کی کتابچہ رسول و مومنین سے قتادہ نے کہا اُس کو کفایت نہ کی اس بات نے کہ اللہ کی طاعت کو ضائع کیا یہاں تک کہ اہل طاعت سے نحر یہ کیا پیر دوسرا قول نقل فرمایا اَوْ تَقُولُ لَوْ اَنَّ اللّٰهَ هَدَانِیْ لَکُنْتُ مِنَ التَّٰقِیْنَ یعنی اگر اللہ مجھے اپنی دین کی راہ بتاتا تو ابلتہ ہوتا ان میں سے جو کہ شرک و معاصی سے بچتے ہیں یہ قول انہیں کہوں جھٹون سے ہے جس کے ساتھ مشرک حجت بکڑتے ہیں اور اُن باطل بہانوں سے ہر جن کے ساتھ وہ بہانہ کیا کرتے ہیں جس طرح کہ اُس آیت میں ہے سَيَقُولُ الْاٰذِیْنَ اَشْرَکُا لَوْ شَاءَ اللّٰهُ مَا اَشْرَکْنَا وَکَلَّا بَاۡتِلًا ہن ایک حق کلمہ ہے جس سے باطل مراد ہوتے ہیں ان کا مادہ ہی ناقابل تھا ورنہ اُن سے کیا دشمنی تھی اگر بجائے قول مذکور یوں کہتے تو بجا تھا ۵

یٰٰلَیْحُیُّیَی
اِسْمُ اللّٰهِ
یٰٰلَیْحُیُّیَی
یٰٰلَیْحُیُّیَی
یٰٰلَیْحُیُّیَی

ہر چہ ہست از قامت ناساز بے اندام ہست * ورنہ تشریف تو بر بالا کو کس کو تاہ نیست

ابو منصور نے کہا یہ کافر زیادہ تر عارف ہوا اللہ کی ہدایت کا مسترار سے اور اسی طرح سے یہ کفار جنہوں نے اپنے ابلع سے یوں کہا لَوْ کَہْدَ اَنَا اللّٰهَ لَکَہْدَیْتُا کَہْدٌ و لیکن اُس نے ہم سے اختیار ضلالت و غوایت جانا تو ہم کو مخدول و بے مدد چھوڑ دیا اور توفیق نہیں دی معتزلہ کہتے ہیں بلکہ اُن کو ہدایت کی اور توفیق عطا فرمائی لیکن راہ یاب نہ ہوئے پیر اللہ پاک نے اُن کا تیسرا قول نقل فرمایا اَوْ تَقُولُ جَآئِنَ تَرٰی لَعَدَاۡیَ لَوْ اَنَّ لِیْ کَرۡہٌ فَا کُوْنُ مِنَ الْمُحْسِنِیْنَ یعنی یا کہے جبکہ عذاب کو دیکھے کہ اگر میرے واسطے پیر جانا ہوتا مگر دنیا کے تو میں ہوتا اُن میں سے جو کہ اللہ پر ایمان لاتے ہیں اُس کی توحید کرتے ہیں اپنے اعمال میں حسان و خلاص کا برتاؤ دے کہتے ہیں نصب فَا کُوْنُ کا یا تو اس لیے ہے کہ کرۃ پر محطوف ہے اس واسطے کہ وہ مصدق ہے یا اس سبب سے کہ حجاب ہے نہنی کا جو کہ لو ان کی کرۃ سے مفہوم ہوتی ہے کلمہ او کے ساتھ تقصیر کی اس لیے کہ منظور اس بات کا بتانا ہے کہ نفس ان قولوں سے خالی نہ ہوگا مرنے مختصر و تلعل و بہانہ لچکے ساتھ

اُس بات کی جس کے تحت میں کسی طرح کا فائدہ نہیں ہے تو اب کلمہ اودا سطرے تنویع کے ہو گا یعنی اُس میں نفس جمع باتیں
 کرے گا سو اسے انکی تقسیمیں بتانا منظور ہے یہ بھی صحیح ہے کہ او مانعہ الخلو ہو تو اب جمیع جائز ہوگی یعنی ان باتوں پر
 کوئی بات ضرور کہے گا یا سب کے گا پھر اللہ پاک نے اپنا جواب ذکر کیا جو نفس تنہی کو دیکھا کون نفس جو کہ بدوین عدلت
 کے زبردستی بجا نہ جولی کرتا ہے پس ارشاد فرمایا اَللّٰی قَدْ جَاءَكَ اٰیَاتُ الْاٰیۃِ یعنی پھر اللہ کی طرف سے اُس کو کہا جا رہا
 ہے کہ اے نبی! تو کو یا نفس کا فرہ نے کہا کہ اللہ نے مجھے ہدایت نہیں کی تو کہا جا رہا کیوں نہیں مقرر آئین تیرے پاس میری
 آیتیں راہ بتانی چمکوا مراد آیات سے تنزیلی آیتیں میں یعنی قرآن شریف پہ تو نے انکو جھٹلایا وہ یہ قول ہے اَللّٰہُ
 کہ وہ اللہ کے پاس سے نہیں ہیں اور تو نے تکبر کیا اُنہر ایمان لانے سے اور تو یا وجود اس تکذیب و تکبار کے
 اُن میں سے جو کہ انکا کرنے والے ہیں اللہ کا اللہ پاک نے جانتا کہ وہ کذب و تکبر و کسبت میں مذکور کا
 خطاب ذکر فرمایا اس لیے کہ نفس کا اطلاق مذکور و منوث پر ہوتا ہے مبرونے کہا عرب لوگ کہتے ہیں نفس واحد یعنی
 انسان واحد یا اس کی تذکیر باعتبار اُس کے شخص کا فرہ ہونے کے ہے جمہور نے ان جگہوں میں نفس جمع تاثر ہے
 اور محمد ری وابو جیوہ و یحییٰ بن یحیر نے سب میں یکسر نایہ قرات امیر المومنین حضرت ابو بکر صدیق اور انکی صاحبزادی
 ام المومنین حضرت عائشہ اور ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہم کی ہے اور ابن کثیر سے یہی مروی ہے کہ

يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ
وَمِنَ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِفْقَارَهُمْ لِإِسْمِهِمُ السُّوءَ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى

كُلُّ مَقَالِيدِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ اور قیامت کو
 دن تو دیکھو انکو جو چوٹ بوستے ہیں اللہ پر ان کے منہ سیاہ کیا نہیں دوزخ میں نہر کا ناعز و روالون کو اور بچاویگا
 اللہ انکو جنہوں نے ذکر کہا ان کے بچاؤ کی جگہ نہ لگی انکو بُرائی اور نہ وہ غم کہا میں اللہ بانیے والا ہے ہر چیز
 کا اور وہ ہر چیز کا ذمہ دینا ہے اسی کے پاس ہیں کنجیان آسمانوں کی اور زمین کی اور جو منکر ہوئی ہیں اللہ کی
 باتوں سے وہ جو ہیں وہی ہیں تو نے میں نے پہلے انتہی **ف** حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں اللہ پاک
 خبر دیتا ہے روز قیامت کی کہ اس میں کتنے منہ تو سیاہ ہوں گے اور کتنے منہ سفید لال فرقت و اختلاف کو
 سونہ تو سیاہ پڑ جائیں گے اور اہل سنت و جماعت کے چہرے سفید براق ہوں گے اور اس جگہ اللہ تعالیٰ نے
 یون فرمایا ہے وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُاْ عَلَىٰ أَعْقَابِهِمُ الْقِيَامَةِ یعنی قیامت کے دن تو دیکھے گا ان لوگوں کو جو اپنے اس
 دعویٰ میں چھوٹے ہیں کہ اللہ کے واسطے شریک اولاد ہے ان کے منہ بسیاں ان کے کذب و افترار کے
 سیاہ ہوں گے قَالَ تَعَالَى الْكَيْسُ فِي جَهَنَّمَ مَنْ تَوَلَّىٰ إِلَهُمَّ كَذِبًا یعنی کیا دوزخ کا کافی نہیں ہے غرور و الوان
 کو از روئے قید خانے اور جائے رجوع کے ان کے واسطے اس میں رسوائی و ذلت و خواری ہے سبب

دریان میں ہے وہ کلام حق میں ہے حفظا و می سے کہا یعنی ریاس پر عطا ہوا عطف احد المتقابلین بر دیگر اگرچہ
 معطوف جملہ ایسے ہیں اور معطوف علیہ جملہ فعلیہ سو پہ اختلاف صحت عطف کو مانع نہیں ہے غایت اسکا یہ ہے کہ عطف
 سے خالی ہے انتہی شیخہ اوی رحمہ اللہ تعالیٰ کہ بیان کا حاصل ہے کہ اصل کلام یون ہو بھی اللہ تعالیٰ بغیر ہم و
 الذین کفر و اولئک ہم الخ اس میں یہ عطف ہو احد المتقابلین کا دوسرے اس لیے کہ احد الجملتین کی مفردات و کثر
 کی مقابل ہیں یعنی کی جیسے یہ وہ جوبکہ یہ بات بیان کرتے کہ لائے گئے کہ اللہ تعالیٰ اہل تقویٰ و اہل کفر میں سے ہر ایک
 کو جزا و عذاب کا موافق ان کے افعال کے تو درمیان ان کے وہ جملہ مستر ضد لایا گیا جو اس بات کی تاکید کرتا ہے کہ نہ جملہ اللہ تعالیٰ
 ہر شے کا خالق ہو اور ساری شیا اسی کی طرف موقوف ہو زمین و خزانہ سموات و ارض کا وہی مالک ہو اور اس کے لیے لازم
 آیا کہ اللہ تعالیٰ افعال کا مقین ہو مطلع ہے اور پھر جزا و عتاب والا ہے ہی یہ بات کہ تعالیٰ اللہ الذین القوا جملہ فعلیہ ہوا و الذین
 کفر و جملہ اسمیہ و اسمیہ کا عطف فعلیہ پر حسین نہیں ہے سو سکا یہ جواب ہے کہ تعالیٰ نظر ہر کار یون تھا کہ وہ بہک لکاف و کفر
 کہا جاتا تھا ایسا نہ کہا اور طرز کلام کو بدل لا واسطے دو مکثوں کو اول مکث یہ ہے کہ منظور آگاہ کرتا ہے بہا تہر کہ متقیوں کو
 جو بہلائی پہنچنی سو وہ طرف کے اللہ تعالیٰ کے ہر سبب اسکو فضل و رحمت کو اور کافروں کو جو بُرائی پہنچنی سو وہ طرف کے انکو
 مالاؤن کے ہے اس لیے کہ انہوں نے اپنے ہر وہ نصیب کا خسران و زیان کیا بسبب اپنی سو اختیار کے اور دوسرے مکث
 کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بوجہ اپنی غایت کرم کے وعدہ متقیین کی تعویج فرمائی اور اپنی ذات مقدس کی طرف اسکو
 نسبت کی اور وعید کفار کی تعویج نہ فرمائی اپنی طرف نسبت کرنے کا کیا ذکر ہے و دوسرا قول یہ ہے کہ والذین
 کفر و متصل ہے تو اللہ تعالیٰ اللہ خالق کل شے الایہ سے یعنی اللہ تعالیٰ کا کمال قدرت و حکمت ایسا ہو کہ آسمان و زمین
 میں اسی ایک سے کا تصرف ہے اور وہی ان کا حافظ و نگہبان ہے اور جو لوگ اس کے منکر ہوں تو وہی ہیں کامل
 زبان کا رہا اگر نہ خالق السموات و الارض تھا یہ ہوگا اللہ پاک کی قدرت کے تو آیات اللہ سے مراد دلائل قدرت
 ایسی ہونگی اور اگر مقابلہ کی تفسیر حدیث نہ کر کے ساتھ کی جائے گی تو مراد آیات اللہ سے کلمات توحید و تمجید باری
 تعالیٰ نہیں بن گے بلکہ جیسا کہ کفار نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بت بوجھنے کی طرف بلایا جیسے وہ قائم ہے تو اللہ
 پاک نے ایک اور فرمایا کہ ان سے یون کہہ دو قل آفغیر اللہ ٹامرو قل اعبدوا ایہا الجہلون ۵ و لکن اذہی
 لایک قالی الذین یؤمن قبالک لکن اکثرک کعبطن عملاک و لکن یؤمن المؤمن الخیرین ۵ بلی اللہ کا جواب
 و لکن المؤمن الشکرین ۵ و ما تکرر و اللہ حق قدیم و لا دمن جمیعاً قصبہ اللہ یوم القیمۃ و السموات
 مطوئہ و یومینہ و سبحانہ و تعالیٰ عما یشیر کمون ۵ تو کہہ دیا اللہ کے سوا کسی کو بتاتے ہو کہ یون ایمان دانوں
 اور حکم ہو چکا ہے تم کو اور تمہارے اگلوں کو اگر تو نے شریک ٹا ا کارت جاوین گنیرے کہے امد تو ہوگا ٹوٹے میں آیا
 بلکہ اللہ ہی کو پوجا امدہ حق ماننے والوں میں اور نہیں سمجھے اللہ کو جیسا کہ یہ وہ ہے اور زمین ساری ایک مٹی ہے

اُس کی دن قیامت کے اور آسمان پہنچے ہیں اُس کے واسطے ہاتھ دین وہ پاک ہے اور بہت اوپر اُس سے کہ شریک بتائے ہیں
ف اللہ کے واسطے موافق اللہ کا وہ مٹا ہوا ہے انتہی **ف** حافظ ابن کثیر کہتے ہیں قل غیر اللہ الا یہ کے سبب نزول
 میں وہ روایت کر کے ہے جو کہ ابن ابی حاتم وغیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ شریک کو
 اپنے جہل نادانی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بلایا طرف پوچھنے اپنے معبودوں کے اور وہ آپ کے ساتھ انکو معبود کو
 پوچھیں سپر ریات نازل ہوئی تاسن الحاسرین یہ کیشل میں آیت کو کہنے دیکھو اَشْرَکُوْا لِحُجَّتِہُمْ مَا کَانَ شَوْءًا
 یَعْمَلُوْنَ قَوْلَ تَعَالٰی لَیْلَہُ فَاَعْبُدُوْا کُنْ فَمَنْ الشَّاکِرِیْنَ کا یہ مطلب ہے کہ اللہ وحدہ لا شریک لہ کے واسطے
 اخلاص عبادت کرو اور وہ لوگ جنہوں نے تیری پیروی کی ہے اور تجھے پجارتا ہے قَوْلَ تَعَالٰی وَمَا قَدْ رَوٰی اللہ
 حَقَّ قَدْرُہُ الْآیۃ یعنی شریکوں نے قدر نہ کی اللہ کی جیسا کہ حق ہے انکی قدر کرنے کا جیسا کہ اُس کے ساتھ اُس کے غیر کو پڑا
 حالانکہ وہ ایسا عظیم ہے کہ اُس سے بڑھ کر کوئی عظیم نہیں ہے اور قادر ہے ہر شے پر مالک ہر شے کا اور ہر شے
 اُس کے قہر و قدرت کے تحت میں ہے مجاہد نے کہا کہ قریش کے بارے میں نازل ہوئی ہے سندی نے کہا
 کہ تعظیم نہ کی انکی جیسا کہ حق ہے انکی تعظیم کرنے کا محمد بن کعب نے کہا اگر وہ انکی قدر کرتے جیسا کہ حق ہے انکی قدر
 کرنے کا تو انکی تکریم کرتے علی بن ابی طلحہ کا لفظ حضرت ابن عباس سے یہ ہو کہ قدر اللہ حق قدرہ کفار میں جو کہ انکی
 قدرت پر ایمان لائے کہ اُس کو اپنے قدرت ہو جس جو کوئی اس پر ایمان لائے کہ اللہ ہر شے پر قدر ہے تو ہر اُس قدر کی
 اللہ کی حق قدرہ اس آیت کریمہ کو متعلق بہت سی حدیثیں وارد ہوئی ہیں طریق اس میں اور اس کے مثل اور آیتوں
 میں مذہب ملت کا ہے وہ بھی انکا امر ہے جیسے وہ آئی ہیں بدون تکلیف کے اور بغیر تحریف کے بخاری نے
 تفسیر ما قدرہ واللہ حق قدرہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک جبر آیا احبار سے
 طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پہر کہا اے محمد بیشک ہم جانتے ہیں نیز اپنی کتاب میں کہ اللہ عزوجل رسکے گا
 آسمانوں کو ایک انگلی پر اور زمینوں کو ایک انگلی پر اور درختوں کو ایک انگلی پر اور درختوں کو ایک انگلی پر اور باقی خلقت
 کو ایک انگلی پر یہ کہے گائیں ہوں بادشاہ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہنسے بہان تک کہ ظاہر ہو گئیں آپ کی
 کھلیاں درسطے تصدیق قول جبر کے پہر آپ نے یہ آیت پڑھی ما قدرہ واللہ حق قدرہ والارض جمیعاً قبضتہ یوم القیامت
 الْآیۃ رواہ البخاری ایضاً فی غیر ہذا الموضع من صحیحہ والامام احمد و مسلمہ والترمذی وال
 النسائی فی التفسیر من سننہم کما کلہم من حدیث سلیمان بن مہران الاشمش عن ابراہیم عن
 عبد بن عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ بخق ۲۔ امام احمد نے عن علقمہ عن عبداللہ رضی اللہ عنہ روایت
 کیا ہے کہ ایک شخص آیا طرف نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل کتاب امین سے میں کہا اسے ابو القاسم کیا تجھ کو پہنچی
 ہے یہ بات کہ اللہ تعالیٰ انہا سے گا خلافت کو ایک انگلی پر اور آسمانوں کو ایک انگلی پر اور زمینوں کو ایک انگلی پر اور

عمر بن الخطاب
 ابوبکر صدیق
 خلیفہ راشد
 علیہ السلام

وزخون کو ایک انگلی پراور آب و فوہی کو ایک انگلی پر کہا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہنسے یہاں تک کہ ظاہر ہو گئیں
ایک لکھیاں کہا اور اللہ عزوجل نے یہ بے تامل فرمائی و ما قدر و اللہ الی آخر الآیہ و هكذا رواہ البخاری و مسلم
و النسائی من طرق عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ۳۰ - امام احمد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے
کہ ایک یہودی نے گزر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پراور آپ جلوس فرماتے ہیں کہا اے ابوالقاسم تو کس طرح
کہتا ہے جس نے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ رکھے گا آسمان اس پر اور اشارہ کیا انگشت سیاہ سے اور زمین کو اس پر اور
پہاڑوں کو اس پر اور باقی خلایق کو اس پر ایک سین اپنی انگلیوں سے اشارہ کرتا تھا پس اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل
فرمائی و ما قدر و اللہ حق قدرہ الآیہ و کذا رواہ الترمذی فی التفسیر عن عبد اللہ بن عبد الرحمن
الدارمی عن محمد بن الصلت عن ابی جعفر عن ابی کدینہ یحییٰ بن المہلب عن عطاء بن السائب
عن ابی الضحیٰ مسلم بن جیم بہ و قال حسن صحیح غریب لا تعرفہ الا من هذا الوجه ۴۰ - پھر بخاری
نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہا میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ فرماتے
تھے قبض کرے گا اللہ تعالیٰ زمین کو اور پیٹھے گا آسمان کو اپنے منہ میں پھر فرمائے گا میں ہوں بادشاہ کہا
ہمیں میں کے بادشاہ تفرق بہ من هذا الوجه رواہ مسلم من وجہ آخر ۵۰ - بخاری نے دوسری جگہ
عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن ابی بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روایت کیا ہے کہ بیشک اللہ تبارک و تعالیٰ قبض
کرے گا قیامت کے دن زمین کو ایک انگلی پراور ہونگے آسمان کے دھنسے ہاتھ میں پھر فرمائے گا میں ہوں بادشاہ
تفرق بہ ایضا من هذا الوجه و رواہ مسلم من وجہ آخر و رواہ الامام احمد من طرق آخر
بلفظ آخر ابط من هذا السياق و اطلو عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ۶۰ - حضرت ابن عمر کہتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ آیت پڑھی ایک دن منبر پر و ما قدر و اللہ تبارک و تعالیٰ اشارہ فرماتے
تھے اپنے ہاتھ سے ہلاتے تھے انگوٹھے لے جاتے تھے انگوٹھے پیچھے لاتے تھے انکو تجوید کرتا ہے رہ اپنے نفس کی
میں جبار ہوں میں شکم ہوں میں بادشاہ ہوں میں عزیز ہوں میں گریم ہوں پس منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کیسے ہونے کا نیا یہاں تک کہ ہم نے کہا کہ البتہ وہ انگوٹھ اور گا و قدر و اللہ مسلم و النسائی و ابن حنبل
من حدیث عبد العزیز بن ابی حازم زاد مسلم و یعقوب بن عبد الرحمن کلاهما عن ابی حازم عن
عبد اللہ بن مقسم عن ابن عمر رضی اللہ عنہما بہ غی لفظ مسلم کا عبید اللہ بن مقسم سے اس حدیث میں
یہ ہے کہ اس نے نظر کی طرف عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے کہ کسی حکایت کرتے تھے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی کہا کہ پکڑے گا اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے آسمانوں کو اور اپنی زمینوں کو اپنے ہاتھ میں اور فرمائے گا میں ہوں
بادشاہ اور قبض کرتے تھے اپنی انگلیوں کو اور کشادہ کرتے تھے انگوٹھ میں بادشاہ ہوں یہاں تک کہ نظر کی میں نے

طرف منبر کے کہ وہ ہٹاتا تھا اپنے اہل کی شے سے یہاں تک کہ البتہ میں کہتا تھا کیا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو لیکر گرنے والا ہے۔ بزار نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ کہتے ہی منبر پر واقعہ اللہ حق قدرہ یہاں تک کہ پہنچے سبحانہ تعالیٰ عما یشرکون کو نفاذ المنبر کذا فجاءہ ذہب ثلاث مرات واللہ اعلم یعنی پس منبر یوں ہو گیا پہر آیا اور گیا تین بار طلب یہ ہے کہ میں بار منبر آگے کو آیا پہر پیچھے ہو گیا و قدر وہ الامام الحافظ ابوالقاسم الطبرانی من حدیث عیینہ بن حمید عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وقال صحیحہ ۸۔ طبرانی نے صحیح کبیر میں حضرت جریر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ایک گروہ سے فرمایا میں پڑھنے والا ہوں تم پر آیتوں کو آخر سورہ زمر سے پس جو کوئی تم میں سے روئے گا تو واجب ہوگی اُس کے واسطے جنت پہر آپ نے انکو پڑھا پاس سے واقعہ واللہ حق قدرہ کے آخر سورت تک سوہم میں سے بعض تو روئے اور بعض نہیں روئے پہر چونکہ روئے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ البتہ مقرر ہم نے حمد کیا کہ ہم روئیں سوئے روئے پس آپ نے فرمایا لو اب میں انکو پڑھتا ہوں تم پر قسم لم یکم فلیتباک یعنی اب جس کو رونا نہ آئے تو چاہیے کہ روئے کی صورت بنائے ہذا احادیث غریب جلد ۱ اس سے بڑھ کر غریب حدیث ہے

۹ جس کو طبرانی نے صحیح کبیر میں حضرت ابومالک اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے بیشک اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تین خصلتیں ہیں کہ میں نے انکو غائب کر دیا جو اپنے بندوں سے اگر انکو دیکھ لیتا کوئی شخص تو نہ کرنا کوئی بُرائی کہی اگر میں کہو لیتا اپنا پردہ پہر وہ مجھے دیکھ لیتا یہاں تک کہ یقین کر لیتا اور جان لیتا کہ کس طرح میں کروں گا اپنی خلق کے ساتھ جبکہ میں اُن کے پاس آؤں گا اور قبض کروں گا آسمانوں کو اپنے ماتہ میں پہر قبض کروں گا زمینوں کو پہر کہوں گا میں بادشاہ ہوں کون ہے وہ جس کے واسطے مائے سہا میرے پہر میں انکو دیکھاؤں گا جنت اور وہ شے جو میں نے اُن کے واسطے اُس میں تیار کر رکھی ہے ہر خیر سے پہر وہ اُس کا یقین کر لیں گے اور دیکھاؤں گا اُن کو نار اور وہ شے جو میں نے تیار کر رکھی ہے واسطے اُن کے اُس میں ہر شر ہے پہر وہ اُس کا یقین کر لیں گے و لیکن عذاب میں نے انکو اُن سے غائب کر دیا ہے تاکہ میں جانوں کہ وہ مجھے کیا جانتے ہیں اور مقرر میں نے انکو اُن کے واسطے بیان کر دیا ہے و ہذا اسناد متقارب ہی لفظ تروی بہا احادیث جہتہ واللہ اعلم

فتح البیان کا بیان مع توضیح یہ ہے کہ ہر واسطے ہستہ تمام انکار تو جہنم کے ہے اور حرف فاء واسطے عطف کہ ہے مقدر جس طرح کہ اس کے نظائر میں ہوتا ہے اور غیر منصوب ہے بعد سے اور بعد معمول ہوتا مروئی کا بر تقدیر ان مصدر یہ کہ یہ جبے ہ حذف کیا گیا تو اس کا عمل باطل ہو گیا اصل

ہے افتخار و فی ان عبد غیر اللہ قالہ الکسانی وغیرہ یعنی کیا پر تم مجھے ام کرنے ہو بعد شاہدہ کرنے ان نشانہوں کے جو کہ وال میں اللہ کی انفراد اور توحید پر اس بات کا کہ میں پوجوں اللہ کے غیر کو تہہ ہی جائز ہے کہ غیر منصوب ہو نام نہ سے اور عبد اس سے بدلہ شمال ہو اور ان ہی اس کے ساتھ ضم ہو تہہ بھی جائز ہے کہ غیر منصوب ہو فعل مقدس سے ای اقلہ سونی غیر اللہ اسے عبادۃ غیر اللہ اور عبد غیر اللہ عبد جھوڑنے نام و فی پڑنا ہے این طور کہ نون فر کوئی وفایہ میں اوغام کیا ہے اس اختلاف کے جو ان کے دعبان ہے حرف یا کی فتح میں اور اس کے ساکن کرنے میں اور نافع نے نام و فی بنون خفیفہ و مستح یا اور ابن عامر نے نام و فی بکاف و قام و سکون یا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ قریش نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس طرف بلایا کہ ان کمال عطا کریں تو وہ سب بڑھ کر غنی ہو جائیں گے میں اور نکاح کر دیں ان کا جس عورت سے وہ چاہیں اور رونہیں انکی ایڑی کو یعنی سب کو فرمان بردار ہو کر ان کے پیچھے ارولی میں چلیں پھر قریش نے آپؐ کو کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ سب تیرے واسطے ہے اور تو باز رہے ہمارے معبودوں کو برا کہنے سے اور نہ ذکر کرے تو انکار الی سے آپؐ نے فرمایا یہاں تک کہ میں دیکھوں کہ کیا آتا ہے میرے پاس طرف سے میرے رب کی پس اللہ یہ وحی لایا قل یا الکافرون الی آخر السورة اور اللہ تعالیٰ نے آپؐ پر یہ آیت نازل فرمائی قل افینر اللہ تاسن الخامسین اخذ جہ ان مرد و یۃ حرف لام تقدیم اور لسن میں وال ہے قسم مقدس پر ای واللہ لقد و اللہ لسن او نائب فاعل وحی کا ایک ہے کسی نے کہا کہ نائب فاعل اسکا جملہ قسم ثانی مع اپنے جواب کے ہو اسے او وحی الیک ہذا الکلام یعنی لسن اشکرت الخ کسی نے کہا کہ نائب فاعل مخدوف ہے یاق اس پر دل ہے ای اوسے الیک التوحید اور حرف لام یحطن اور لکن کا واقع ہے جواب میں قسم ثانی کے اور قسم ثانی مع اپنے جواب کے جواب ہے قسم اول کہنے اور جواب شرط کا مخدوف ہے اس واسطے کہ قسم کا جواب اس پر دل ہے معنی یہ میں قسم ہے اللہ کی البتہ مقرر وحی کی گئی طرف تیرے اور طرف ان رسولوں کے جو تجھ سے پہلے تھے قسم ہے اللہ کی البتہ اگر تو اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بالغرض شکر کرے گا تو البتہ اکارت جائے گا تیرا عمل اور البتہ تو ہوگا ٹوٹا پانیوالوں سے اب رہی یہ بات کہ جنکی طرف لسن اشکرت الخ کی وحی کی گئی ہے وہ ایک جماعت ہیں یعنی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپؐ پہلے کے پیغمبر تو لسن اشکرت بصیغہ مفر و مکروہ است ہوگا بلکہ ظاہر یہ تھا کہ لسن اشکرت بصیغہ جم کہ جاتا سو سکا میں جواب دیا ہے کہ یہاں تقدیم و تاخیر ہے اصل عبارت یہ ہے و وحی الیک لسن اشکرت الخ والی الذین من قبلک مثلیہ یعنی تیری طرف وحی کی گئی ہے کہ اگر تو شکر کرے گا تو اکارت جائیگا نیز عمل اور ہوگا تو خاص میں سے اور وحی کی گئی ہے طرف ہر ایک کو ان میں سے کہ اگر تو نے شکر کیا الخ جس طرح کہ ایک جماعت ہیں کہے کہ سانا الامیر حلتہ تو اس کے چمنی ہون گے کہ امیر نے ہم میں سے ہر ایک کو جوڑا پہنایا

اسی طرح بیان ہی ہے کہ اب معنی ٹھیک ہو گئے مقابل نے کہا معنی یہ ہیں کہ وحی کی گئی طرف تیرے اور طرف نبیوں کے جو تجربے پہلے تھے ساتھ توحید کے اور توحید بد لالت ساقی بیان سے محذوف ہے، پھر کہا لیس انکس لا محمد لیجہلن عما ہے خطاب خاص ہے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مگر صلی اللہ علیہ وسلم کی مذمت اور شدت بیان کن مظلوم ہے سو اس کو پیرایہ تعریف میں ادا کیا خطاب تو فرمایا پیغمبروں کو اور مردان کے سوا اور لوگ ہیں اس لیے کہ اللہ پاک نے پیغمبروں کو شرک سے معصوم رکھا ہے اس طرز خاص پر بیان کرنے سے مقصود بزدوں کو ڈرانا ہے شرک سے کیونکہ جب شرک موجب جبط اعمال بنیاد ہے بطور فرض تقدیر تو ان کے سوا انکی امتوں کے اعمال کو بطریق اولی جبط کر دیا گئی ہے کہا یہ خاص ہے ساتھ انبیاء علیہم السلام کے اس لیے کہ ان سے شرک کا صادر ہونا بزرگتر ہے گناہ میں نسبت ان کے غیر کے لیکن قول اول اولی ہے یعنی خطاب بنیاد کو بطور تعریف ہے اور مردانکی آستین میں جو کوئی ان میں شرک کہے گا اس کے عمل باطل ہو جائیں گے مگر یہ آیت شرک بر سر نے کے ساتھ تہمیت ہے جس طرح کہ دوسری آیت میں فرمایا ہے وَتَنْبِئُكَ يَوْمَئِذٍ وَيُنَبِّئُكَ عَنْ ذُنُوبِكُمْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ بِاللَّهِ كَانُوا فِيهِ يَسْتَبِشُونَ اس میں رو ہے شرکوں پر اس جہت سے کہ انہوں نے آپ کو بت جو جنو کا امر کیا پس ارشاد فرمایا بَلِ اللّٰهُ فَاعْبُدْ اس میں رو ہے شرکوں پر اس جہت سے کہ انہوں نے آپ کو بت جو جنو کا امر کیا تھا وہ رو کی وہ قصر و حصر ہے جس کا اسم مبارک اللہ کا مقدم کرنا فائدہ دیتا ہے یعنی انکی ایک سمت سزا تو اکیلے اللہ ہی کو بوجہ رجا ج نے کہا اسم مبارک اللہ معصوب ہے یا بعد سے یعنی اس کا مفعول مقدم ہے کہا اس میں درمیان بصر میں کو فیہوں کے کسی طرح کا اختلاف نہیں ہے قرآن نے کہا کہ باضمار فعل منصوب ہے کسائی سے یہی مثل اس کے مروی ہے یعنی فعل باضمار اس کا عید محذوف ہے جس کی تفسیر عید مذکور کر رہا ہے اول اولی رجا ج نے کہا کہ حرف فاعل عید کا واسطے مجازاً کے ہے اغضن نے کہا کہ زائد ہے عطاء و مقابل نے کہا کہ فاعل عید کے معنی تہذیب ہیں یعنی تو اللہ کی توحید کو اس واسطے کہ عبادت اللہ کی صحیح نہیں ہوتی ہے مگر ساتھ اسکی توحید کے خلیفے نے کہا کہ بل اللہ فاعل عید محذوف ہے مقدر پر جس پر سیاق کلام دال ہے ای فلا شرک بل اللہ فاعل عید یعنی تو شرک ست کہ بلکہ اللہ ہی کو بوجہ وَتَنْبِئُكَ يَوْمَئِذٍ الشَّامِكِ دین کا یہ مطلب ہے کہ اللہ پاک نے جو تجربہ پر یہ انعام فرمایا کہ توحید کی طرف اور پیغمبروں کی طرف بلانے کی سچے ہدایت کی اور سال کے ساتھ تجربہ اختصاص بخدا سو تو اس انعام کا شکر ادا کر دے مَا قَدْ سَدَّ اللَّهُ حَقَّ قَلْبِهِ یعنی نہیں پہچاننا شرکوں نے اللہ کو جیسا کہ حق ہے اس کے پہچاننے کا تہرہ دے کہا کہ تہذیب نے کی اسکی جیسا کہ حق ہے اسکی عظمت کا جبکہ شرک کیا اس کے ساتھ اس کے غیر کو ماحذوف ہے اس فعل سے کہ ظنان عظیم القدر اللہ پاک نے جو شرکوں کو اس وصف کے ساتھ موصوف کیا سو اس لیے کہ انہوں نے غیر اللہ کو پوجا لہذا اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم

اور جو تجربہ پر یہ انعام فرمایا کہ توحید کی طرف اور پیغمبروں کی طرف بلانے کی سچے ہدایت کی اور سال کے ساتھ تجربہ اختصاص بخدا سو تو اس انعام کا شکر ادا کر دے مَا قَدْ سَدَّ اللَّهُ حَقَّ قَلْبِهِ یعنی نہیں پہچاننا شرکوں نے اللہ کو جیسا کہ حق ہے اس کے پہچاننے کا تہرہ دے کہا کہ تہذیب نے کی اسکی جیسا کہ حق ہے اسکی عظمت کا جبکہ شرک کیا اس کے ساتھ اس کے غیر کو ماحذوف ہے اس فعل سے کہ ظنان عظیم القدر اللہ پاک نے جو شرکوں کو اس وصف کے ساتھ موصوف کیا سو اس لیے کہ انہوں نے غیر اللہ کو پوجا لہذا اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم

کو امر کیا کہ وہ بھی شرک میں اُن کی مثل ہو جائیں حضرت حسن و ابو جہودہ و عیسیٰ بن عمر نے قدر و اہم نشہ بدال پڑا ہے
 پھر اللہ پاک نے اپنی عظیم قدرت و جلالت شان پر آگاہی بخشی ارشاد فرمایا **وَالَا تُدْعُوا جُنُودًا قَبَضَتْكُمْ**
الْقَبْضَ قَبْضَ لَغْتٍ مِّنْ وَهْشَةٍ جس پر آدمی اپنی ساری پہلی سے قبضہ کرے یعنی مٹی پر اللہ سبحانہ
 اپنی قدرت عظیم کی خبر دیتا ہے کہ ساری زمین بادِ وجود اپنی عظمت و کثافت و طول و عرض کے اُس کے
 مقدور میں مثل اُس شے کے ہے جو حق تابعِ مہستبلی سے قبضہ کرتا ہے۔ یہ یوں سمجھو کہ مثلاً کسی شے میں
 کسی شخص پر تصرف آسان ہو اگرچہ وہ اُس شے پر قبضہ نہ کرے مٹی میں نہ پکڑے اُس کے حق میں تم کہو کہ
 وہ شے اُس کے ماتہ میں ہے اُس کے قبضہ میں ہے مطلب ہے کہ اُس میں تصرف کرنا اُس پر سہل ہے
 اُس کے نزدیک اسکی کچھ ہستی نہیں ہے اسی طرح و السموات مطويات بيمينه کو سمجھو کہ زمین کا گول بظاہر مفرد
 ہے مگر ماد اُس سے ساتون زمین میں جمیعاً کا کلہ اس کی گواہی دیتا ہے کیونکہ اس تا کید کا داخل کرنا جہیز
 نہیں ہوتا ہے مگر جمع پر اسی طرح لفظ سموات کا بھی اس کا شاہد ہے اور اس لیے کہ یہ جگہ جائے عظیم
 ہے تو عظیم مبالغے کی مقتضی ہوتی ہے قبضہ کر کے دو معنی آتے ہیں ایک معنی تو یہ زمین کہ ایک بار
 مٹی پر ناپہلکی صدی میں دوسرے معنی یہ ہیں کہ مٹی پر شے کو کہتے ہیں بہان دونوں معنی کا احتمال
 ہے اول کی بار قبضہ کر کے معنی ذوات قبضہ میں یعنی ساتون زمینیں اسکی ایک بار مٹی پر شے کی
 چیزیں ہیں کہ اُن کو ایک بار مٹی پر شے میں قبض کر کے کا مطلب ہے کہ ساتون زمینیں مع اپنی
 عظمت و فراخی کے نہ چھوچھین لی مگر ایک قبضہ کو اُس کے قبضات سے گویا ایک پہلی سے ایک بار اُن
 کی مٹی پر لے گا۔ اور دوسرے معنی کی بنا پر معنی ظاہر ہیں یعنی ساری زمینیں کل کی کل بقدر
 اُس شے کے ہیں جس کو ایک پہلی سے قبض کرتا ہے مطلب یہ ہے کہ وہ سب بمقدار مٹی پر شے کے ہیں
 ارض کو سموات پر اس لیے مقدم کیا کہ اُس پر رہتے بستے ہیں اسکی حقیقت کو جانتے پہچانتے ہیں *
 روز قیامت کا خاص کر کے ذکر فرمایا کہ اُس کی قدرت دار دنیا کو بھی عام و شامل ہے سو صرف اس
 واسطے کہ اُن دن دعوے منتفع ہو جائیں گے کما قال تعالیٰ **وَالْأَمْمَرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ وَقَالَ مَا لَكُمْ**
يَوْمَئِذٍ اور اسی لیے حدیث شریف میں یوں فرمایا ہے **قَالَ يَقُولُ اَنَا الْمَلِكُ اِنْ لَمْ يَكُنْ**
يَوْمَئِذٍ یعنی پھر بادشاہ ہوگا میں ہوں بادشاہ کہاں ہیں زمین کے بادشاہ مطویات و مخوفیہ طے سے
 طے شدہ ہے طے پٹیاں نہ پہلانا ہے کما قال تعالیٰ **يَوْمَ تَطْوِي السَّمَاءَ كَطَوِي السَّجِيلِ يَوْمَئِذٍ**
 زمین کا ذکر واسطے مہانے کے ہے کمال قدرت میں جس طرح کہ آدمیوں سے کوئی شخص پٹیاں
 ہے اپنے سیکرہ اندہ سے اُس شے کو جسکا پٹیاں اُس کے مقدور و امداد میں ہونا ہے یہ زمین کا لفظ

اور جس طرح کہ
 اللہ سبحانہ
 کے دن کا اور
 اللہ سبحانہ
 کے دن کا اور
 اللہ سبحانہ
 کے دن کا اور

کلام عرب میں کہی گئی قدرت و پاک نامہ آفرین نے کہا ہمیں کے معنی میں فی قدر تہ مثل قور تعالیٰ اَوْ مَکَا
 مَلِکَتِ اَیْمَا نَکَہُ اُسے ماکانت کلم قدرۃ علیہ یہ معنی نہیں ہیں کہ پاک سید ہی مانتہ کے لیے ہے بانو کی مانتہ اور
 باقی جسم کے واسطے نہیں ہے اسی معنی سے یہ آیت ہے لَا تَخْذُلْنَا مِنْہٗ بِالْیَمِیْنِ لَس بِالْقُوَّةِ وَالْقَدْرۃ مراد
 طے سے یہ نہیں ہے کہ کپڑے ہیں کہینچا کہا کچی جود ہی ہے محنت و مشقت اٹھا رہے ہیں اُس کی تو عمر وہی
 اُن کا فنا و ذاب ہے حمزہ و عرب میں بولتے ہیں قَدَانِطُو عَنَّا مَکْنَفِیہ و جَارِ نَاغِیہ یعنی جس سال میں ہم تھے وہ
 جاتا رہا اور اُس کے سوا اور حال ہم پر آیا **جملہ الارض** جمیعاً قبضتہ محل نصب میں ہے بنا بر حال یعنی تنظیم
 نہیں کی اسکی جیسا کہ حق ہے اُس کی تنظیم کا مالا کہ وہ متصف ہے ہر اس صفت کو جو کہ وال ہے کمال قدرت
 پر جمہور نے قبضتہ کو برف پڑا ہے اس بنا پر کہ خبر ہے بتدا کی اور حضرت حسن نے بِنَصَبِ اَیْنِ خَالِوِیہ نے
 اس کی یون توجیہ کی ہے کہ بنا بر طر فیت مقصوب ہے اس فی قبضتہ جمہور نے مطویات کو برف پڑا ہے اس
 بنا پر کہ خبر ہے بتدا کی اور جملہ محل نصب میں ہے بنا بر حال مثل جملہ ما قبل کے کلزمینہ متعلق ہے مطویات
 سے یا حال ہے مطویات کی ضمیر سے یا خبر ثانی ہے اور صیغہ جدری نے بِنَصَبِ مطویات پڑا ہے وجہ اسکی
 یہ ہے کہ السموات مطویہ الارض پر اور قبضتہ خبر ہے الارض و السموات کی اور مطویات حال ہے یا مطویات
 مقصوب ہو فی فعل قدر سے اور ہمیں خبر خازن نے کہا میں ہمارے نزدیک یعنی جارح نہیں ہے
 وہ تو صرف ایک صفت ہو کہ اُس کے ساتھ توفیق آئی ہے پس ہم اُس کا اطلاق کرتے ہیں اُس طور پر جمہور
 وہ آئی ہے اور ہم اُس کی کیفیت بیان نہیں کرتے اور ہم باز رہتے ہیں و مان تک جہان ہم کو کتابت
 اور اخبار ما ثورہ مجھو نے باز رہا ہے یہ مذہب ہے اہل سنت و جماعت کا کثر اللہ سواد ہم غیب ان بن عبید نے
 کہا ہر وہ شے جس کے ساتھ اللہ نے اپنے تفکلی وصف کیا ہے اپنی کتاب میں سو تفسیر اُس کی تلاوت اہل ہے اور
 سکوت اُس سے انتہی مقصود اس آیت سے اشارہ کرنا ہے طرف اس بات کو کہ جو اس ار میں آسمان و زمین کے
 باقی رکھنے کا متولی ہے وہی قیامت کے دن اُنکی تخریب کا متولی ہے ہر امر اس پر وال ہے کہ ایجاد و اعدام پر
 اُنکو پوری قدرت ہے اور اس پر کہ وہ غنی ہے علی الاطلاق کیونکہ جس وقت وہ زمین کے خراب کرنے
 کا قصد کرے گا تو اُسکو قبض کر لے گا اور ہر کون ازل کرے گا اور آسمانوں کے محراب کا ارادہ کرے گا
 تو اُسکو مثل پٹے ہوئے کا قدر کے صحیح کر دے گا کچھ حدیثیں اس باب کی اول گزرجی ہیں **وَلِی الْبَاب**
 احادیث و آثار فقہیہ حل الایۃ علی ظاہر ہن دون حکمت تامل ولا تعرف بقال وقیل پیر اللہ پاک
 اپنے نفس مت دس کی منزہ فرمائی سُبْحَانَہٗ وَتَعَالٰی عَمَّا یُشْرِکُوْنَ یعنی وہ پاک اور برتر ہے اُن عبود
 سے جنکو شرک لوگ اُس کے واسطے شرکائے ہن اتے ہن باوجود اس قدرت عظیم و حکمت باہرہ کے بالکل

لے
 یا جمہور
 یا جمہور
 یا جمہور
 یا جمہور

جبکہ اللہ پاک نے آسمان و زمین کے فنا ہونے کا ذکر کیا تو نفع صور کا ذکر فرمایا وَنَفِخَ فِي الصُّورِ فَصُوعِقَ
 مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ط ثُمَّ نَفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ
 قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ۝ وَاتَّخَذَ اللَّهُ ذِكْرَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَوَضَعَ الْكِتَابَ وَجَاحِي يَالْتِبَاطِ وَالشُّهُدَاءِ
 وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يظْلُمُونَ ۝ وَوَقَّيْتُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ
 أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝ اور یہو کا گیا بڑنگا پہرے ہوش ہو گا جو کوئی ہے آسمانوں میں اور زمین میں جو کہ
 پہر ہو گا گیا دوسری بار پہر ہی وہ کہہ رہے ہو گئے دیکھتے اور چکی زمین اپنے رب کے نور سے اور لاہر اور فتر اور حاضر
 آئسے پیغیر اور گواہ اور فیصلہ ہوا ان میں انصاف سے اور ان پر ظلم نہ ہو گا اور پورا عالم ہر جی کو جو کیا اس نے
 اور اس کو خوب خبر ہے جو کہتے ہیں ق ایک بار نفع صور سے عالم کے فنا کا دوسرے ہے زندہ ہونے کا پہر تیسرا
 ہے یہی وہی کا بعد حشر کے چوتھا خبر دار ہونے کا آس کا بعد اللہ کے سامنے ہو جاوین گے ف گواہ ہر
 وقت کے نیک لوگ احوال بناوین گے برون کی برائی اور بیلون کی پہلانی جو دیکھتے ہوں ف یعنی
 گواہ آئے ہیں ان کے الزام دینے کو نہیں تو اللہ پر کیا چہا ہے انتہی ف حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اللہ
 تبارک و تعالیٰ خبر دینا ہے روز قیامت کی اور ان بڑی بڑی نشانیوں کی اور ہولناک زلزلوں کی جو اس قدر
 ہو سگے پس قول تعالیٰ وَنَفِخَ فِي الصُّورِ مَّا شَاءَ اللَّهُ سے مراد دوسرا نفع ہے اور یہی نفع صعق ہے اور سی
 سے آسمان و زمین والوں میں کے زندہ لوگ مر جائیں گے مگر وہ جنکو اللہ چاہے گا جیسا کہ حدیث مشہور
 میں یہ بات صحیح و مفسر آئی ہے پہر باقیوں کی روح قبض کی جائے گی یہاں تک کہ سب مرنے والوں کے
 پیچھے ملک الموت مر سینگے اور تنہا رہ جائے گا حی قیوم جو کہ اول تھا اور وہی باقی رہے گا ساتھ دوام و بقا
 اور فرمے گا لَمَنْ الْمَلَكُ لِيَوْمِ تَنْبِئُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ اور فرمے گا تو فرمے گا اللہ الواحد القہار میں وہ ہوا
 چوتھا تھا اور فتر متہور کیا میں نے ہر شے کو اور حکم کیا فنا کا ہر چیز پر پہر سب اول حضرت اسرافیل علیہ السلام
 کو زندہ کرے گا اور انکو حکم دے گا کہ صور میں دوسری ہونکس ہو یحییٰ یہ تیسرا نفع نفع البعث ہے فرمایا اللہ
 جل جلالہ سَمِيعٌ فَدَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ یعنی وہ زندہ ہو جائیں گے بعد اس کے
 کہ بیان اور ریزے ریزے ہو گئے تھے روز قیامت کے ہوں کو دیکھتے ہوں گے کہا قال تعالیٰ قَاتِلْنَا
 هِيَ نَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ۝ وقال عرو جل جلالہ وَدَعَاكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ ۝ جِجَاءُ
 وَتَطْنُونَ لَنَا لَبِئْسَ الْأَقْبِلَاءُ ۝ وقال تعالیٰ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرٍ ۝
 ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْتَجُونَ ۝ امام احمد نے یعقوب بن عاصم بن
 عروہ بن سعد سے روایت کیا ہے کہا میں نے سنا ایک شخص کو کہ اس نے کہا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے

اور یہو کا گیا

یعنی وہی کا بعد حشر کے چوتھا خبر دار ہونے کا آس کا بعد اللہ کے سامنے ہو جاوین گے ف گواہ ہر وقت کے نیک لوگ احوال بناوین گے برون کی برائی اور بیلون کی پہلانی جو دیکھتے ہوں ف یعنی گواہ آئے ہیں ان کے الزام دینے کو نہیں تو اللہ پر کیا چہا ہے انتہی ف حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ خبر دینا ہے روز قیامت کی اور ان بڑی بڑی نشانیوں کی اور ہولناک زلزلوں کی جو اس قدر ہو سگے پس قول تعالیٰ وَنَفِخَ فِي الصُّورِ مَّا شَاءَ اللَّهُ سے مراد دوسرا نفع ہے اور یہی نفع صعق ہے اور سی سے آسمان و زمین والوں میں کے زندہ لوگ مر جائیں گے مگر وہ جنکو اللہ چاہے گا جیسا کہ حدیث مشہور میں یہ بات صحیح و مفسر آئی ہے پہر باقیوں کی روح قبض کی جائے گی یہاں تک کہ سب مرنے والوں کے پیچھے ملک الموت مر سینگے اور تنہا رہ جائے گا حی قیوم جو کہ اول تھا اور وہی باقی رہے گا ساتھ دوام و بقا اور فرمے گا لَمَنْ الْمَلَكُ لِيَوْمِ تَنْبِئُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ اور فرمے گا تو فرمے گا اللہ الواحد القہار میں وہ ہوا چوتھا تھا اور فتر متہور کیا میں نے ہر شے کو اور حکم کیا فنا کا ہر چیز پر پہر سب اول حضرت اسرافیل علیہ السلام کو زندہ کرے گا اور انکو حکم دے گا کہ صور میں دوسری ہونکس ہو یحییٰ یہ تیسرا نفع نفع البعث ہے فرمایا اللہ جل جلالہ سَمِيعٌ فَدَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ یعنی وہ زندہ ہو جائیں گے بعد اس کے کہ بیان اور ریزے ریزے ہو گئے تھے روز قیامت کے ہوں کو دیکھتے ہوں گے کہا قال تعالیٰ قَاتِلْنَا هِيَ نَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ۝ وقال عرو جل جلالہ وَدَعَاكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ ۝ جِجَاءُ وَتَطْنُونَ لَنَا لَبِئْسَ الْأَقْبِلَاءُ ۝ وقال تعالیٰ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرٍ ۝ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْتَجُونَ ۝ امام احمد نے یعقوب بن عاصم بن عروہ بن سعد سے روایت کیا ہے کہا میں نے سنا ایک شخص کو کہ اس نے کہا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے

اسکی اسی میں خلق مرکب کی جائے گی ابو بکر علی بن ابی ہریرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روایت کیلئے کہ جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس بات کا پوچھا تو نفع فی الصور لآیہ وہ کون ہیں جنکو اللہ تعالیٰ نے نہیں چاہا کہ ان کو بیہوش کرے کہا وہ سب ہمدانین گردن میں لٹکائے ہوں گے اپنی تلواریں گردن میں لٹکائیں گے کہ کہیں کو آئیں گے ان کو فرشتے قیامت کو دن یا قوت کی عمدہ اونٹیاں لیے ہوئے جنکو سنا زرم تر ہوں گے حرر کے درازی ان کے قدموں کی درازی البصار بربال کی ہوگی تئیر کریں گے جنت میں کہیں گے وقت دما رہو سیر کے سہیلو ہم کو طرف ہمارے رجبے تاکہ ہم دیکھیں کس طرح فیصلہ کرتا ہے درمیان اپنی خلق کے مہنگا ان کی طرف مسجد و میلاد جس وقت ہنسا طرف کسی بندے کو کسی مقام میں تو اس پر کچھ حساب نہیں ہے دجالہ کلہم نفات الا شیخ اسمعیل بن عباس فانہ غیر معروف اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم قرآن تعالیٰ و انشر قیام الا کھنؤ یمنور سے تھا اپنی روشن ہو جائو زمین جس وقت کہ حق جل علاہ کی فرمائے گا واسطے خلایق کے فصل قضا کے لیے و وضع الکتاب نیزہ کو کہہ جائیگی کتاب کا قلم لکھتا ہے اعمال کی دیجی یا التبیان یعنی اور لائے جائیں گے نبی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا وہ گو اہی دین گے امتون پر اس بات کی کہ انہوں نے اللہ کی رسالتیں انکو پہنچا دیں و الشہد آء یعنی اور لائے جائیں گے گو وہ فرشتہ ترن میں سوجو کہ نگہبان تھے بندوں کے اعمال خیر و شر پر و قضیے بیہم یا الحق و ہم لا یظلمون یعنی فیصلہ کیا جائے گا درمیان ان کے عدل سے اور ان کو ظلم نہ ہوگا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و نضع الموازن القسط لیوم القیامۃ فلا تظلم نفس شیئاً و ان کان منقال حبیبہ من خردل اتینا بہا و کفیٰ بنا حارسین و قال تعالیٰ ان اللہ لا یظلم منقال ذرۃ و ان تکل حسۃ یضاعفہا ویؤنہ من لدنہ اجدنا عظیماً اسی لیے یہاں نہ فرمایا ہے و وقیت کل نفس بما عملت الا یہ یعنی ہر نفس کو پورا دیا جاوے گا بدل اس کی خیر و شر کا جو کر نے کیلئے اور وہ خوب جانتا ہے جو وہ کر رہے ہیں ف نفخ البیان کا بیان خلق یہ ہے کہ اس آیت میں نفخ فی الصور سے پہلا نفخ مراد ہے اور صورتہ زسنگا ہے جس میں اسرائیل علیہ السلام پہنچے گا اسکا بیان کسی بارگزر چکا ہے کہ ہے کہ حضرت اسرائیل کے ساتھ جبرائیل علیہ السلام ہی ہوں گے اس لیے کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے ان صاحبی الصوابید ہما اذ ذیہ اقدان یا لحظان النظر حتی یومران اخرجه ابن ماجہ یعنی بے شک دو صاحب صدقہ ان کے ہاتھوں میں دو قرن ہیں ملاحظہ کر رہے ہیں نظر کا یہاں تک کہ امر کیے جائیں ابو داؤد میں حضرت ابوسعید مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صاحب صوب کا ذکر

۱۰
النفخ فی الصور
کے بارگزر چکا ہے کہ ہے کہ حضرت اسرائیل کے ساتھ جبرائیل علیہ السلام پہنچے گا اسکا بیان کسی بارگزر چکا ہے کہ ہے کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے ان صاحبی الصوابید ہما اذ ذیہ اقدان یا لحظان النظر حتی یومران اخرجه ابن ماجہ یعنی بے شک دو صاحب صدقہ ان کے ہاتھوں میں دو قرن ہیں ملاحظہ کر رہے ہیں نظر کا یہاں تک کہ امر کیے جائیں ابو داؤد میں حضرت ابوسعید مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صاحب صوب کا ذکر

کیا اور فرمایا کہ اُس کی سیدھی جانب جبریل اور اُس کی بائیں طرف میکائیل علیہ السلام ہوں گے قرطی نے اس کو ذکر
 کیا ہے صبیح کے یہی ہیں کہ آسمان زمین والوں کی عقلیں ناکل ہو جائیں گی یہ وہ عش کہا کہ گر پڑیں گا کسی نے
 کہا کہ مر جائیں گے و احدی کہتے ہیں مضر بن نے کہا ہے کہ مر جائیں گے خوف اور گیسر لہٹ اور شدت آواز سے اہل
 سموت وارض جمہور نے صور بکون و او پڑنا ہو و قتادہ و زید بن علی نے بفتح و او جمع سورۃ کی استعشا
 اللامین شارا اللہ میں متصل تھا و ستثنی حضرت جبریل و حضرت میکائیل حضرت اسمعیل و حضرت ملک الموت علیہم السلام
 ہیں کسی نے کہا کہ ضوان حالمین عرش معلی و خازنین جنت و نار اور دو عین ہیں کسی نے کہا کہ تنہا باری تعالیٰ یہ قول حضرت
 حسن کا ہے اس میں نظر ہے اس پر ہے کہ من فی السموت و من فی الارض فرمایا ہے اس کے معلوم ہوا کہ بن کا استعشا
 کیا ہے وہ آسمان زمین والوں ہیں کیونکہ استعشا متصل ہے اور باری تعالیٰ حیز و مکان کے پاک جو مان حضرت حسن
 کے قول کی بنا پر یہ بات متعین ہوگی کہ استعشا منقطع ہو کسی نے کہا کہ ستثنیٰ زیادہ ہیں کسی نے کہا کہ مقارب حیات اہل
 نار ہیں یہ دو قول اول جو مذکور ہوا اُس میں اکثر پکچاری و مسلم و غیر ہلنے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو
 روایت کیا ہے کہ یہو کو ایک شخص نے مدینہ کو بازار میں کہا قسم ہے اُس فاکت کی جس نے برگزیدہ کیا موسیٰ کو بشر پر
 انصاف کے ایک شخص نے اپنا ماتہ اٹھایا یا پیر کو تاجہ مارا اور کہا کیا تو یہ کہتا ہے حالانکہ ہم میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 و آلہ وسلم میں پیغمبر ہیں یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے ذکر کی تو آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و نفع
 فی الصور الیٰ تو رہی نظر وں پس میں اول ان لوگوں کا ہو وں گا جو پنی سر اٹھائیں گے تو ناگاہ میں کیا دیکھوں گا
 کہ موسیٰ بکڑنے والے ہیں ایک پیر عرش کے پاؤں سے سو میں نہیں جانتا ہوں کہ انہوں نے مجھ سے پہلے اپنا سر اٹھا لیا یا
 وہ ان میں سے تھے جن کا اللہ نے استعشا کیا ہے اور شہد کی حدیث اول گذر چکی ہے جس کو ابو یعلیٰ سنہ اور و قرطی
 نے افراد میں اور ابن منذر اور حاکم نے اور اُس کو صحیح کہا اور ابن مردودہ و بیہقی نے شعب میں مرفوعاً روایت کیا ہے
 اور سعید بن منصور و عبد بن حمید نے قول ابو ہریرہ سے یعنی موقوفاً حضرت انس رضی اللہ عنہ کو مروی ہے کہ انہوں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے لاسن شاد اللہ کا بوجہ تو آپ نے فرمایا کہ جبریل و میکائیل ملک الموت و اسمعیل
 و حمزہ العرش ہیں اخذ جہ الہر یابی و ابن جریر و ابونصر الجیری فی الابانۃ ابن منذر نے حضرت
 عمار رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام میں اس نے اسطے کہ وہ اس کے پہلے بیہوش ہو چکا
 تھے یہاں ایک اشکال ہے جس کو بعض سلف نے وارد کیا ہے یہ ہے کہ نصیحت لانی قواسی دال ہے کہ یہ استعشا
 بعد نفع صبیح کے ہے یعنی نفع اولیٰ جس میں وہ لوگ مر جائیں گے جو روز میں پر باقی رہے ہوں گے اور حدیث متقدمہ سر
 دال ہے کہ وہ نفع بعد ہے اور یہ جو کہا گیا ہے کہ احتمال ہے کہ حضرت موسیٰ ان میں سے ہوں جو کہ نکلے انبیاء نہیں سر
 سو بہ احتمال باطل ہے پس بحث لانی و فاکت کے قاضی عیاض نے کہا احتمال ہے کہ یہ صبیح نفع ہو بعد نشر و جبکہ ذکر

وَأَسْمَانُ ثَمَّ هُوَ جَائِنٌ مِّنْ بَيْتٍ أَيْنِينِ اَوْرَدِثِینِ بَاہِ مَتَوَافِقِ ہُوَ جَائِنٌ گِ قَرطِی لَی کَہَا اُس کو وہ بات رو کر تِی
ہے جو حدیث شریف میں وارد ہوئی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام عرش کا پایہ پکڑے ہوں گے سو یہ جو ہوگا سو
دقتِ نفخہ بعثت ہوگا نیز یہ ہو کہ چار نفخے ہو جائیں گے حالانکہ نقاشے اسکو نقل نہیں کیا ہے شہا ہے
کہا ہے جس شخص نے صبح کو اُبھرتی پر تزلزل کیا ہے جو کہ ایک نفختہ ہوگی بعد نفخہ بعثت کو واسطے ڈرانے اور عرب
ڈالنے کے سو جس کا کلام مردود ہے بسبب اس بات کہ جس کو تم پہچان چکے ہو منجملہ امر غریب بات ہے کہ بعض
نے نفخوں کو بسبب حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پانچ ہیرا یا ہے وقد سمعنا من زاذلی الطنبور
نغمۃ ولہ لسمع بہن زاذلی الصور نفختۃ یہ ایک مثل ہے یعنی ہم نے یہ تو سنا ہے کہ کسی نے طنبور میں نغمہ یا
کسا اور اس شخص کو نہیں سنا جس نے صور میں نفخہ زیادہ کیا قرطبی نے کہا جو بات اشکال کو دور کرتی ہے وہ
ہے جو ہمارے بعض مشائخ نے کہی ہے کہ موت عدم محض نہیں ہے نسبت انبیاء و شہداء کے کیونکہ وہ تو زندہ ہو
ہیں گو ہم ان کو نہیں دیکھتے ہیں یہ چہرے قوت نفخہ صعق ہو چکا جائے گا تو جو لوگ آسمان و زمین میں ہیں وہ
سب یہوش ہو جائیں گے اور غیر انبیاء کا صعق تو موت ہے اور انبیاء کا صعق غشی ہے یہ چہرے نفخہ بعثت کا ہو گا تو جو
مر گئے ہیں وہ زندہ ہو جائیں گے اور جن پر غشی طاری ہو گئی تھی وہ افاقہ پائیں گے اسی کی صحیحہ میں واقع ہو
ہے پس میں اول ان لوگوں کا ہوں گا جو افاقہ پائیں گے کیفیت انھیں صور میں جو حدیث میں وارد ہوئی ہیں وہ بہت
سی ہیں اس مقام میں سلیمان جمل نے ابن الوردی وغیرہ سے وہ اقوال ذکر کیے ہیں جو کہ وہ کی صورت میں ہے و
تعداد نفحات میں آئی ہیں تفسیر سے انکو کچھ تعلق نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ شَمَّ نَفْحٌ وَفِیْہِ اَنْخَرٌ جَانِزٌ اُخْرٰی
محل رفع میں ہو اس بنا پر کہ نائب فاعل ہونفخہ کا اور وہ صفت ہو مصدر مخذوف کی اِنْفِخَ فِیْہِ نَفْحٌ اُخْرٰی یہی
جائز ہے کہ محل نصب میں ہو اور نائب فاعل کلمہ فیہ ہو فَاِذَا اٰھَمُّ قِیَامٌ یَنْظُرُ وَنَ یَضِیْ پھر پہونکی جائیگی
صور میں اور پہونک تو ناگاہ ساری خلق اپنے پاؤں پر کھڑی ہوئی دیکھتی ہوگی اُس شے کو جو اس کے کہی
جائے گی یا انتظار کرتی ہوگی اس کا اشتہا اس میں بھی لحاظ کیا گیا ہے اس واسطے کہ جو نہیں مری ہیں یہ جو حدیث
قرآن کے واسطے یہ نہیں کہا جائے گا آیت کریمہ اس پر دل ہے کہ نفخہ دو ہیں ایک تو موت کا دوسرا بعثت کا
جبہور اس پر ہیں کہ تین ہیں اول قزع کا جیسا کہ فرمایا ہے وَنَفْخٌ فِی الصُّورِ فَنُفِخُ وَفِی الصُّورِ اَمُوتَ کَا قِیَمَ اَعَادَے کا
جسمہ کو قیام برفع پر ہے اس بنا پر کہ خبر ہے اور نظرون محل نصب میں ہے بنا بر حال زید بن علی نے قیام
نصب پر ہے بنا بر حال اور غیر بنظر و ن ہے اور حال میں عامل وہ شے ہے جس نے اِذَا فَمَا یَہِ مِنْ عَمَلٍ کِیَا
کسالی نے کہا جیسے تم کہتے ہو خرجیت ما ذازید جالساً قور تعالیٰ وَ اَشْرَکَیَ الْاَرْضِ یُنْوِرُ سَیْتِہَا اَشْرَاقِ
یعنی ضلالت جو یعنی روشن ہونا جس وقت سورج روشن ہوتا ہے تو بولتے ہیں اشرق الشمس اور جب طلوع ہوتا ہے

یہ ہے وہم کا یظلمون یعنی اس حال میں کہ ان کے نواب کچھ نہ کیا جائے گا اور نہ جس کتاب کے وہ متقی ہیں اس پر کچھ زیادتی کی جائے گی آیت کو نفی ظلم کے ساتھ ختم کیا جس طرح کہ اقباطہ حد کے ساتھ اشکوشرع فرمایا تھا تیسری کتاب یہ ہے وہم کا یظلمون یعنی پورا دیا جائے گا ہر نفس جزا خیر و شر کی جو اس نے کیا ہے چوتھی یہ ہے وہم کا یظلمون یعنی وہ خوب جانتا ہے اس شے کو جو وہ کر رہا ہے میں دنیا میں نہ کسی کتاب و حساب کی محتاج ہے نہ کسی گواہ و شاہد کا نیاز منداں ہے کہ وہ تو ان کے افعال و اعمال کی مفادیر و کیفیات کا عالم ہے پھر بول چوک کا اس میں داخل ہونا متعجب ہے کہ اقال الکفریٰ فرماتے ہیں کہ ادر باوجود اس کے پھر نامہ اعمال اور گواہ کو اپنی دین کے واسطے الاخرت کے انتہی یعنی کتاب جو رکھی جائے گی اور نہ بیا و شہدا اللہے جائیں گے سو صرف وہی کامل کرے بھگت اور قطع کرنے حذر و معذرت کے غرض کہ اس سب اجمال پر معلوم ہوا کہ ہر نفس کو اپنی کمالی کا بدلہ پورا پورا ملے گا پھر اللہ پاک نے اسکی تفصیل فرمائی کہ یل رشا و فرما یا و یسین الذین کفروا الی جہنم زمکا و حق لاذ آجاء وھا فیعت ابوابھا و قال لهم خذ نھما الی انکم دسل و تمناکم ینلون علیکم ما آیت و ربکم و ینلوا و تمناکم لقا یومکم ہذا اقا لعا بلی و لکن حقت کلمۃ العذاب علی الکفرین قل ادخلوا ابواب جہنم حللین فیھا فیئس منکم الذین کفروا و اور اس کے کہ جو نہ سکتے دوزخ کو جتنے جتنے بیان تک کہ جب پہنچے اس پر کہوے گئے اس کے دروازے اور کہنے لگے ان کو دار و فدا کیا نہ پہنچے تھے تم اس سول تم میں کے پڑتے تمہارے رب کی اور ڈراتے تم کو اس تمہارے دن کی آفات کے بولے کیوں نہیں پڑتا ہو احکم غداہ کا نکر دن پر حکم ہوا کہ پیو دروازوں میں دوزخ کے سردار بنے کو اس میں سو کیا بڑی سب جگہ تھنے کی غرور والوں کو انتہی ف حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اللہ خبر دیتا ہے اشقیای کفار کی حال کی کہ وہ کیونکر مانجے جائیں گے طرف نار کے اور وہ جو ان کے جائزہ سوخت ہا سکنے کے ساتھ زجر و تہدید و وعید کے کہا قال تعالیٰ یوم یدعون الی ناری جہنم دھکا یعنی وہ دھکے دیے جائیں گے دھکے دینے کو اور باوجود اس کے وہ جہاں سے ہوں گے کہا قال عزوجل یوم یخرج المؤمنین الی الرحمن و قد اوتوون الخیرین الی جہنم و شدوا اور وہ اس حال میں اندھے ہیں گئے ہوں ان میں سے بعض اپنے منہ کے بل چلیں گے کہا قال تعالیٰ و یخرجونہم الی جہنم علی وجوہہم علیما و بکما و صما و ما و اھم جہنم کما خبت و ذناہم سعید اقول تعالیٰ حن لاذ آجاء وھا فیعت ابوابھا یعنی یہاں تک کہ جن مت وہ پہنچے اس پر تو بھراؤ ان کے پہنچنے کے طرف جہنم کے کہوے جائیں گے ان کے لیے مدد اس کے جلدی سے تاکہ ان کے واسطے عقوبت کی جلدی کی جائے پھر اس کے دار و غدا بانیہ فرشتوں میں کے جو کہ سخت خود اور سخت قوی ہیں بطور دانستنہ ہر گنا

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰

اِذَا جَاؤُهَا فَتَحَتْ اَبْوَابُهَا یعنی کفار جہنم کی طرف سختی سے مانگے جائیں گے گروہ گروہ کر کے بہانہ تک کہ جنت
وہ اس کے پاس پہنچیں گے تو اس کے دروازے کھولے جائیں گے تاکہ اس میں داخل ہوں یہ بات دروازے
میں اس سے پہلے بند تھے سورہ حج میں اس کا بیان گزر چکا ہے وَقَالُوا لَیْسَ عَلَیْہِ حَرَجٌ اَلَا یَہْدِیْہِمْ سَبِیْلَ
کِی جیسے سب سے سچ ہے سادوں کی منکم سے مراد من الفسک ومن جنکم ہے یو مکرم اور وقت شدت سے سارا روز
قیامت مراد نہیں ہے مگر منشری نے کہا کہ استعمال یوم وایام کا اوقات شدت میں مقتضیٰ آیا ہے یعنی استعمال
وایام کا سختی کے اوقات میں محاورہ عرب میں مشہور و معروف ہے طلبت ہو کہ وقت داخل ہونے دوزخ
کے توبیخ و سرکش کرنے کو فرشتے کفار سے کہیں گے کیون جی کیا تمہارے پاس سول نہیں آئے تم میں کے
تمہاری جنس کے کہ پڑھتے تم پر آیتیں تمہارے رب کی جن کو اس نے تم پر نازل کیا اور ڈراتے تم کو اس
شدت کو وقت کے ملنے سے جس میں تم پہنچے ہو پس کفار اعتراض اقرار کا جواب دین گے اور جس جگہ
کے ساتھ دنیا میں پہاڑ جو لی گیا کرتے تھے اس پر قادر نہ ہوں گے کیونکہ حال کہل گیا جہل و باطل کی رات
گذر گئی حق و یقین کا دن روشن ہو گیا اسی لیے یون کہا بلی یعنی بیشک سول اللہ کی آیتیں ملے کہ ہمارے
پاس آئے اور اس خدا سے ہم کو ڈرایا جس کی ہم ملاقات کریں گے ولیکن ثابت ہوا کہ عذاب کا کافروں پر
مراد کلی ہے یہ آیت ہے لَا مَلٰئِکَۃَ مِنْ جَہَنَّمَ مِمَّنِ الْیٰسَۃُ وَالنَّٰثِرِۃُ اَجْمَعِیْنَ رہی یہ بات کہ علیہا نہ فرمایا علی الکافران
کہا اسم ظاہر کو ضمیر کی جگہ میں رکھا سو منظور بیان کرنا اس بات کا ہے کہ وہ جو عذاب کے مستحق تھے سبب اس کا
ان کا کفر ہے بہر جب انہوں نے یہ اقرار کیا تو ان کے واسطے کہا گیا فرشتوں کی طرف سے جو کہ ان کے عذاب
برسوں و مقررین اور علو ابواب جہنم الایہ یعنی تم داخل ہو جہنم کے دروازوں میں جو کہ تمہارے واسطے کھول گئے
ہیں تاکہ تم اس میں داخل ہو اس حال میں کہ تمہارا غلو اور ہمیشہ رہنا اس میں مقدر کیا گیا ہے خالد بن مال
مقدورہ ہے نہیں شوی المنکبرین مخصوص لادم محمد بن علی ای نہیں شواہم جہنم اور اللع لام جنی ہے اور بہان
بہی اعم ظاہر یعنی سنگہرین کو بجائے شواہم کے رکھا سو اس سے بھی مقصود بیان کرنا ان کے کفر کا سبب کہ
جس کی وجہ سے وہ عذاب کے مستحق ہوئے وہ سب کفر ہی ان کا بلکہ کہ نسبت تباع حق سے تو ملی معنی اقام ہے
اور شوی بسنے جائے اقامت اس کی تحقیق کئی جگہ گرجی ہے جبکہ اللہ پاک نے اول کافروں اور ان کے
نہ ہونے کا حال بیان کیا طرف جہنم کے تو بعد اس کے متقی لوگوں کا اور ان کے نہ ہونے کا حال ذکر کیا طرف
جنت کو پہل رشا و فرمایا و سبق الذین اتقوا اذ ہم اِلَی الْجَنَّةِ مَرَّۃً حَتّٰی اِذَا جَاؤُهَا فَتَحَتْ
اَبْوَابُهَا وَقَالَ لَہُمْ خُذُوا سَلٰمٌ عَلَیْکُمْ طِبَّہُمْ قَادَحُوا خٰلِدِیْنَ ۝ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ
حَدَّثَنَا عَلٰہِ وَاَوَدَّ عَلٰہِ الْاَرْضِ نَسَبًا ۝ اَلَمْ یَنْشَأِ مِنَ الْجِنِّ کَافِرًا کَثِیْرًا ۝ فَنَقَعُوا اَجْرَ الْعٰمِلِیْنَ ۝

الصحیح

وَرَىٰ لَكَ لِكَاثِمَةٍ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَأَقْبَضَ بِمَنِّهِمْ بِالْحَقِّ وَقِيلَ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ اور اُنکے گئے جوڑتے رہے تھے پروردگار اپنے سے بہشت کو جتنے جتنے
 یہاں تک کہ جب پہونچے اُس پر اور کہوٹ گئے اُس کے دروازے اور کہنے لگے اُن کو دار و قہر اُس کے سلام پہونچے
 تم پر تم لوگ پاکیزہ ہو پیدہ ہو اس میں سدا رہنے کو اور جوہ بولے شکر اللہ کا جس نے سچا کیا ہم سے اپنا وعدہ اور درت
 کیا ہم کو اُن میں کا گھر کرا لین بہشت میں سے جہاں چاہیں سو کیا خوب نیک سے محنت کرنے والوں کا اور تو دیکھ
 فرشتے گھر رہے ہیں عرش کے گرد پاکی بولتے ہیں اپنے رب کی خوبیاں اور فیصلہ ہوا ہے اُن میں انصاف کا اور یہی
 بات ہوئی کہ سب خوبی ہے اللہ کو جو صاحب ہے سارے جہان کا **ف** اُن کو حکم ہے کہ جہاں چاہیں رہیں لیکن
 ہر کوئی وہی جگہ چاہے گا جو اُس کے واسطے رکھی ہے **ف** فرشتوں میں فیصلہ یہ کہ ہر ایک اپنا قاعدہ پر
 ایک نمبر پر ہوتا ہے پھر اللہ تعالیٰ ایک کی بات جاری کرنا ہے وہی ہوتی ہے حکمت کے موافق یہ ماجرا اب یہی ہے
 اور قیامت میں بھی اتنی **ف** اللہ پاک خبر دیتا ہے حال سے سدا سے سوئیں کے جیکہ وہ مابینک جائیں گے
 نفیس وعدہ اور مینوں پر و قد ہو کر طرف جنت کے ایک جماعت کو اول مغرب لوگ ہونگے پھر ابرار نیک لوگ پھر وہ
 جو اُن سے قریب ہیں پر وہ جو اُن سے متصل ہیں ہر گروہ ہمارا اُن لوگوں کے ہوگا جو اُس کے مناسب میں انبیا
 ہمارا انبیا رسکے اور صدیق لوگ اپنے امثال کے ساتھ اور شہداء اپنے اشہاء کے ہمراہ اور علماء اپنے ہمسران کے
 ساتھ ہر صنف صنف کے ہر گروہ بعض اُس کا بعض کے مناسب ہوگا یہاں تک کہ جب وہ پہونچیں گے طرف
 دروازوں جنت کے بعد مجاوزت ہر طرک کے تو روکے جائیں گے ایک بل پر جو کہ درمیان جنت و نار کے ہو پھر پڑا
 لیا جائے گا واسطے اُن کے اُن مظلوموں کا جو درمیان اُن کے تھے دنیا میں یہاں تک کہ جب تک صاف
 کر دیے جائیں گے تو اُن کو اذن دیا جائے گا دخول جنت میں حدیث صورت میں وارد ہو ہے کہ سوئیں
 جنت پہونچیں گے طرف دروازوں جنت کے تو مشورہ کریں گے حق میں اس شخص کے جو کہ اذن مانگے
 واسطے اُن کے دخول میں پس قصد کریں گے آدم کا پہونچ کلہا برہیم کا پہونچ سوسنی کا پہونچ علی کا پہونچ محمد صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم علیہم اجمعین کا جس طرح کہ انہوں نے عرصات قیامت میں کیا وقت طلب شفاعت اپنی کے طرف
 اللہ عزوجل کے جیکہ آئے گا واسطے فضل فضل کے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا شرف ظاہر ہو جائے سا کہ
 بشر پر سا کہ مقامات میں صحیح مسلم بن حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ثابت ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے میں اول شیع ہوں جنت میں اسلم کے ایک لفظ میں یوں جو ان اول
 من یقرء باب الجنة امام احمد نے عن ثابت عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اذن گا میں دروازہ جنت ہر قیامت کے دن پہونچ دروازہ ہونے کی مدت

۱۰۲
 وروی لک لکائتم حافین من حول العرش یسبحون بحمد ربهم و اقض ب مننہم بالحق وقیل
 الحمد لله رب العالمین ۝ اور انکے گئے جوڑتے رہے تھے پروردگار اپنے سے بہشت کو جتنے جتنے
 یہاں تک کہ جب پہونچے اُس پر اور کہوٹ گئے اُس کے دروازے اور کہنے لگے اُن کو دار و قہر اُس کے سلام پہونچے
 تم پر تم لوگ پاکیزہ ہو پیدہ ہو اس میں سدا رہنے کو اور جوہ بولے شکر اللہ کا جس نے سچا کیا ہم سے اپنا وعدہ اور درت
 کیا ہم کو اُن میں کا گھر کرا لین بہشت میں سے جہاں چاہیں سو کیا خوب نیک سے محنت کرنے والوں کا اور تو دیکھ
 فرشتے گھر رہے ہیں عرش کے گرد پاکی بولتے ہیں اپنے رب کی خوبیاں اور فیصلہ ہوا ہے اُن میں انصاف کا اور یہی
 بات ہوئی کہ سب خوبی ہے اللہ کو جو صاحب ہے سارے جہان کا **ف** اُن کو حکم ہے کہ جہاں چاہیں رہیں لیکن
 ہر کوئی وہی جگہ چاہے گا جو اُس کے واسطے رکھی ہے **ف** فرشتوں میں فیصلہ یہ کہ ہر ایک اپنا قاعدہ پر
 ایک نمبر پر ہوتا ہے پھر اللہ تعالیٰ ایک کی بات جاری کرنا ہے وہی ہوتی ہے حکمت کے موافق یہ ماجرا اب یہی ہے
 اور قیامت میں بھی اتنی **ف** اللہ پاک خبر دیتا ہے حال سے سدا سے سوئیں کے جیکہ وہ مابینک جائیں گے
 نفیس وعدہ اور مینوں پر و قد ہو کر طرف جنت کے ایک جماعت کو اول مغرب لوگ ہونگے پھر ابرار نیک لوگ پھر وہ
 جو اُن سے قریب ہیں پر وہ جو اُن سے متصل ہیں ہر گروہ ہمارا اُن لوگوں کے ہوگا جو اُس کے مناسب میں انبیا
 ہمارا انبیا رسکے اور صدیق لوگ اپنے امثال کے ساتھ اور شہداء اپنے اشہاء کے ہمراہ اور علماء اپنے ہمسران کے
 ساتھ ہر صنف صنف کے ہر گروہ بعض اُس کا بعض کے مناسب ہوگا یہاں تک کہ جب وہ پہونچیں گے طرف
 دروازوں جنت کے بعد مجاوزت ہر طرک کے تو روکے جائیں گے ایک بل پر جو کہ درمیان جنت و نار کے ہو پھر پڑا
 لیا جائے گا واسطے اُن کے اُن مظلوموں کا جو درمیان اُن کے تھے دنیا میں یہاں تک کہ جب تک صاف
 کر دیے جائیں گے تو اُن کو اذن دیا جائے گا دخول جنت میں حدیث صورت میں وارد ہو ہے کہ سوئیں
 جنت پہونچیں گے طرف دروازوں جنت کے تو مشورہ کریں گے حق میں اس شخص کے جو کہ اذن مانگے
 واسطے اُن کے دخول میں پس قصد کریں گے آدم کا پہونچ کلہا برہیم کا پہونچ سوسنی کا پہونچ علی کا پہونچ محمد صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم علیہم اجمعین کا جس طرح کہ انہوں نے عرصات قیامت میں کیا وقت طلب شفاعت اپنی کے طرف
 اللہ عزوجل کے جیکہ آئے گا واسطے فضل فضل کے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا شرف ظاہر ہو جائے سا کہ
 بشر پر سا کہ مقامات میں صحیح مسلم بن حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ثابت ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے میں اول شیع ہوں جنت میں اسلم کے ایک لفظ میں یوں جو ان اول
 من یقرء باب الجنة امام احمد نے عن ثابت عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اذن گا میں دروازہ جنت ہر قیامت کے دن پہونچ دروازہ ہونے کی مدت

اجمعین ۶۔ بخاری و مسلم نے عن ابی حازم عن سہل بن سعد رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے البتہ اخل ہوں گے جنت میں میری امت سے ستر ہزار یا سات لاکھ ہونے والا ہوگا بعض انکا بعض کو یہاں تک کہ داخل ہوگا اول ان کا اور پچھلا ان کا جنت میں چہرے ان کے صورت پر چاند کے شب بدر میں ہے۔ ابو یکرین ابی شیبہ نے حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ فرماتے تھے وعدہ کیا مجھ سے میرے رب عزوجل نے کہ داخل کروں گا جنت میں میری امت میں سے ستر ہزار کو ہر ہزار کے ساتھ ستر ہزار جہنم نہ کسی طرح کا حساب نہ خدا اب و تین لپین میرے رب عزوجل کی پون سے و کذا رواہ الولید بن مسلم بسند عن ابی امامہ و رواہ الطبرانی عن عیسیٰ بن عبد السملی ثم مع کل الف سبعین الفا و میری مثله عن ثوبان و ابی سعید اک اندلی ولہ شواہد من وجوہ کثیرہ **قوله تعالیٰ** حتی اذا اجازوها و فتحت ابوابھا الا یہاں جواب اذ اکاندکورنیں ہوا تقدیر جواب یہ ہے سعدنا و طابوا و سر و او فرحو القدر کل مایکون اہم فیہ لعمریہ میں کہ جس وقت متنی لوگ جنت کو پاس آئیں گے اور یہ امور ہوں گے یعنی ان کے اکرام و تعظیم کے لیے جنت کے دروازوں کا ہونا اور ملائکہ خازن جنت کا بشارت و سلام ہونا کے ساتھ انکا استقبال کرنا جس طرح کہ دروازہ مار توجہ و سرزنش و ملائکہ کے ساتھ کفار کا استقبال کریں گے پس جب یہ امور ہوں گے تو متقی لوگ سعید و بہرہ مند و شادان و فرحان ہوں گے بقدر پر اس کے جس میں ان کے واسطے نعیم و راحت و عیش ہوگا جبکہ اس جگہ جواب اذ اکاذخ کیا جائے گا تو رہا و امید میں فہن ہر طرف جائے گا اور جس کسی نے یہ زعم کیا کہ و فتحت ابوابہا میں و او ثنائیہ ہے اور اس کے اس پر استدلال کیا کہ جنت کے دروازے آئندہ ہیں تو مگر رائے نے ابنا و بچہ کیا اور نزع میں انفرق رہا جنت کو آئندہ دروازے ہونا سو یہ صحیح حدیثوں سے مستفاد ہوتا ہے امام احمد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جو کوئی بیخ کرے تو میرے اپنے مال سے اللہ کی راہ میں تو وہ بلا یا جائے گا اور وازون سے جنت کے اور واسطے جنت کے دروازے ہیں پس جو شخص ہوگا نماز والوں سے تو وہ بلا یا جائے گا اور وازنہ نماز سے انکو کوئی ہوگا صدقہ و خیرات کرنے والوں سے تو بلا یا جائے گا اور وازنہ صدقہ سے اور جو کوئی ہوگا جہاد والوں سے تو بلا یا جائے گا باب جہاد سے اور جو کوئی ہوگا روزے والوں سے تو بلا یا جائے گا باب لاڑیان سے پس حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من ابداعی فصل یہ معنی منہا کلمہ ابداعی نہیں ہو کوئی ضرورت و حاجت اس شخص پر جو کہ سارے دروازوں سے بلا یا جائے اس واسطے کہ اگر وہ ایک دروازے

۱۔ جنت میں میری امت سے ستر ہزار یا سات لاکھ ہونے والا ہوگا بعض انکا بعض کو یہاں تک کہ داخل ہوگا اول ان کا اور پچھلا ان کا جنت میں چہرے ان کے صورت پر چاند کے شب بدر میں ہے۔ ابو یکرین ابی شیبہ نے حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ فرماتے تھے وعدہ کیا مجھ سے میرے رب عزوجل نے کہ داخل کروں گا جنت میں میری امت میں سے ستر ہزار کو ہر ہزار کے ساتھ ستر ہزار جہنم نہ کسی طرح کا حساب نہ خدا اب و تین لپین میرے رب عزوجل کی پون سے و کذا رواہ الولید بن مسلم بسند عن ابی امامہ و رواہ الطبرانی عن عیسیٰ بن عبد السملی ثم مع کل الف سبعین الفا و میری مثله عن ثوبان و ابی سعید اک اندلی ولہ شواہد من وجوہ کثیرہ

سے بلایا گیا تو اس کا مقصد حاصل ہوگا مقصود یہی جنت میں داخل ہونا ہے اور باوجود اس کے کہ آپ کوئی ضرورت
 اسکی نہیں ہے کہ سب دروازوں سے بلایا جاوے پھر کیا کوئی ایسا ہے کہ وہ سب بلایا جاوے گا تو آپ نے
 فرمایا ان آؤں سید کرتا ہوں اس کی کہ تو ان میں سے ہووے وَاِنَّ الْجَنَّةَ وَمَسْلُكُهَا مِنْ حِلِّ يَتَب
 الذَّهْرِي يَكُونُ فِي حَيْثُ كَانَ يَنْسَلِجُ مِنْ سَهْلٍ بِنِ سَعْدِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَعْدِ مَرُورِي كَرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 نے فرمایا ہے بیشک جنت میں آئہ دروازے میں ان میں سے ایک دروازہ ہے نام رکھا جاتا ہے ریلان
 داخل نہ ہوں گے اُس میں مگر روزہ دار لوگ صحیح مسلم میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے
 مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے میں نے تم میں سے کوئی کو وضو کرے پھر
 سبائے کرے یا پھر کامل کرے وضو کو پھر کہے اُسہ ان لا اکر الا اللہ وان محمد اعبدا ورسولہ مگر کہوئے جائیگو
 واسطے اُس کے آہوں دروازے جنت کے داخل ہو جوں سے دروازے سے چاہے حسن بن عمر
 نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ سے فرمایا
 کبھی جنت کی کالائے الا اللہ ہے ذکر جنت کے دروازوں کی فراخی کا نَسْأَلُ اللّٰهَ الْکَرَّمَ
 مِنْ فَضْلِهِ الْعَظِيمِ انْ يَجْعَلَ لَنَا مِنْ اَهْلِهَا بَكْرَةً الْعَمِيمِ آمِينَ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ رضی
 اللہ عنہ سے حدیث طویل شفاعت میں مروی ہے پس فرمائے گا اللہ تعالیٰ اسے محمد داخل کر اُس شخص کو
 جسپر کسی طرح کا حساب نہیں ہے تیری اس کے دروازہ راستے اور وہ شریک ہیں لوگوں کے دوسرے
 دروازوں میں قسم ہے انکی جس کے ہاتھ میں محمد کی جان ہے بیشک بائیں دو کو اُردن کے کو اُردن جنت
 سے بائیں دو بازو دروازے کا البتہ جیسا کہ درمیان کو مہجر کے ہے یا مہجر کو کے اور روایت میں کہ
 ولبغری ہے صحیح مسلم میں غنیمہ بن غزوہ ان سے مروی ہے کہ انہوں نے لوگوں کو خطیرت سنایا تو ان
 میں کہا اور البتہ مقرر ہاں سے ذکر کیا گیا ہے کہ بائیں دو کو اُردن کے جنت کے کو اُردن سے چالیس برس کی
 راہ ہے اور البتہ اُسے گا اُس پر ایک دن اور وہ پر ہوگا مارے از و حام کے سہ سہ من عن
 حکم بن سادہ عن ابیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مثلاً لم عبد بن
 محمد نے عن ابی سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روایت کیا ہے کہ بائیں
 دو کو اُردن کے جنت میں البتہ چالیس برس کی راہ ہے قولہ تعالیٰ وَقَالَ لَهُمْ هَٰذَا نَتَّجِعُكُمْ اَعْمَ
 عَلَيْكُمْ طَبَعْتُمْ یعنی پاک ہوئے تمہارے اعمال و اقوال البتہ پاکیزہ ہوئی تمہاری سعی و کوشش و پاک
 ہوئی تمہاری جنت میں صحیح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امر فرمایا اس بات کا کہ مذاکی جائے
 در میان مسلمانوں کے بعض غرواں میں کہ بیشک جنت میں داخل نہ ہوگا مگر نفس سدا یکے وایت

ففتح البیان فتح یہ سنہ کہ سیت الذین القوا الآت کے یہ معنی ہیں کہ مانگ لائے متقی لوگوں کو فرشتے مانگنا
اعز از ولشرفین و مکرم کا مراد اس قی سے ان کا جلد لانا ہے طرف در کر امت و رضوان کے جس طرح کہ اس
شخص کلائے میں جس کا اکرام و اعزاز کیا جاتا ہے ان لوگوں میں سے جو کہ بعض ملک کے پاس اسے زیارت
و طلب عطا کے آتے ہیں اور اول سوق جو دوزخیوں کے بارے میں گزر چکا ہے مراد اس سے انکا مانگنا ہے
طرف عذاب کے ساتھ ذلت و خواری جس طرح کہ قیدی کے ساتھ معاملہ کیا جاتا ہے جبکہ اس کی قید کی یا قتل
کی طرف مانگے جاتے ہیں ان دونوں مانگنے میں بڑا فرق ہے وہ کہاں اور کہاں وہ تو عذاب نیران
کی طرف ہے اور یہ روئے رضوان کی طرف یہ سوق جو دونوں جبکہ لایا گیا بیخود بلایا گیا بدیع ہے وہ یہ ہے
کہ اللہ پاک ایک کلمہ حق میں کفار کے لانا ہے تو وہ دال ہوتا ہے ان کی ذلت عقاب پر اور وہی کلمہ عینہ
مؤمنوں کے حق میں لانا ہے تو دلالت کرتا ہے ان کے اکرام و اعظام پر ساتھ حسن ثواب کے فسحان
من انزلہ معنی المانی متمکن المعانی علان ب الموارد و المثانی کسی نے کہا کہ کلام مبارک صفت
مضاف ہے اسی سبقت مرکہ یعنی انکی سواریاں مانگی گئیں کیونکہ وہ نہیں لائے جائیں مگر سواریوں پر
سوار جیسا کہ حدیث میں وارد ہو ہے معنی زمین کے اقل گزر چکے ہیں یعنی گروہ لائے جائیں گے مثلاً
اہل ناز علیحدہ اور اہل صوم خدہ اور اہل صدقہ الیہ صراط اور اعمال صالحہ والے جواب و ا کا
ہے جس طرح کہ تقدیر یہ ہے بعد اوقت یعنی یہاں تک کہ جس وقت وہ جنت کے پاس آئیں گے تو بہرہ مند کیے
جائیں گے اور ہر دروازے کہوئے جائیں گے نہ جگہ کے کہا قول میرے نزدیک یہ ہے کہ حجاب مخدوف ہو کر
تقدیر کہ حتی اذا جاؤا و کانت ندہ الاشیا والحق ذکر و دخلوا یعنی یہاں تک کہ جب وہ آئیں گے جنت کو
اور یہ چیزیں ہوں گی جن کا ذکر ہوا تو وہ اس میں داخل ہوں گے پس جواب و دخلوا ہوتا ہے اور اس سے صفت
کیا گیا کہ کلام میں اس پر دلیل ہے بخلق کو فی اس کے قائل ہیں کہ حجاب فحش ہے اور حرف و اوڑا نہ ہے تبصر
کے نزدیک یہ قول خطا ہے اس واسطے کہ واو حروف معانی سے ہو تو وہ نام نہ نہیں لایا جائے کسی نے کہا کہ
زیادتی واو کی اس پر دلیل ہے کہ دروازے ان کے لیے کہوئے گئے قبل اس کے کہ وہ آئیں یہ سبب انکی
کرامت و عزت کے اللہ تعالیٰ پر تقدیر یہ ہے حتی اذا جاؤا و ابوا یہاں سے جنت میں یہاں تک کہ وہ آئے
اس کو اور اس کے دروازے کہوئے تھے بدلیل اس آیت کریمہ کے جَنَّاتٌ عَذْنٌ مَّشْقُوعَةٌ لَّهُمْ
اَلْأَنْبُوبُ وَاوْءَالُ نَارِکَ قَصَّةٌ مِّنْ دَاوُدَ وَاِسْمٰی سَلٰتِیْ طَرَفٌ کَیَا گِیَا کہ وہ شہر آئے گئے نابراور بعد انکو
شہر نے کے اس کے دروازے کہوئے گئے واسطے دلیل کرنے کے اور ڈرانے کے تخاس نے اس کے
معنی ذکر کیے ہیں منسوب کر کے طرف بعض اہل علم کے تخاس نے کہا میں نہیں جانتا ہوں کہ اس کے پہلو کسی

۹۰
بجائے
نہیں
کہا
کہ
اس
کا
پہلو
کسی
میں

اس کی طرف سبقت کی ہو اس قول کی بنا پر وادھا یہ ہوگا بتقدیر تقد کے لئے جاؤ ما وقد تحت لہم الابواب کسی نہ
کہا کہ وادھانہ ہے عرب کی یہ عادت تھی کہ عدد میں یون کہا کرتے تھے جسے سب سے بڑا دیکھتے تھے اس کا بیان
سورہ بقرہ میں پورے طور پر گذر چکا ہے اور سورہ کہف میں ہی جنت کی آئندہ دروازے ہونے میں بھیجیز
وغیرہا میں حدیثیں وارد ہوئی ہیں کتاب مشیر سالکین الغرام الی روضات دار السلام تالیف
سیدنا ابوالوفا الصدیق صاحب فتح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ احوال جنت میں احسن و اجمع کتب سے یہ کتاب
بزبان عربی ہے مطبوع ہو کر دست برد طلب علم ہو چکی ہے بعد ازیں کے بنظر نفع علم ایک کتاب اردو میں -
ماوی القل سلیم نام اسی باب میں تالیف فرمائی یہ بھی عجیب مندرکتاب ہے طبع ہو کر مطبوع خاص عام
ہوئی جزاء اللہ تعالیٰ خیر الخیر لہا بچلہ پیر اللہ پاک نے یہ خبر دی کہ جس کے خراجی مومنوں پر سلام کریں گے
پس ارشاد فرمایا **وَقَالَ لَهُمْ خُذُوا سَلَامًا** کہ تم کو سلام یعنی سلامتی ہے تم کو ہر آفت سے بعد اس کے اب
کوئی نکر وہ تم کو پیش نہ آئے گا جتنے تم پاک رہتے تم دنیا میں شرک و معاصی کے چرک سے میلے کھیلے نہ ہونے
مجاہد نے کہا جتنے بظانہ اللہ کسی نے کہا بالعلیٰ الصالحین سے ایک میں کسی نے کہا کتاب کلم المقام یعنی پاکیزہ
ہو اور اسے تمہارے مقام کسی نے کہا طابت حالکم و جنت یعنی اچھا ہوا تمہارا حال و دخول جنت کو
سبب نہیں آیا طیب و طہارت کے اس لیے کہ وہ گہرے طیبین کا اور جاتے اقامت کے ظاہرین کی اللہ سبحانہ نے
ہر سال کھیل سے اس کو مٹا کر کیا ہے اور ہر گندگی سے اس کو پاک صاف فرمایا ہے سو اس میں داخل نہوگا
مگر وہی جو اسے مناسب در اس کی صفت کے ساتھ موصوف ہوگا متقابل نے کہا جبکہ جہنم کے پل کو قطع کر دیکر
تو ایک پل پر روکے جائیں گے جو کہ در میان جنت و نار کے ہے پیر بدلایا جائے گا واسطے بعض کے بعض
سے ان مظالم کا جو ان کے آپس میں تھے یہاں تک کہ جس وقت پاک صاف کر دیے جائیں گے تو رضوان
و رضوان کے اصحاب ان سے یون کہیں گے سلام علیکم بخاری نے اس حدیث قطرہ کو اپنے جامع سیح
میں بروایت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کیا ہے یہ حدیث نہایت طویل ہے چنانچہ خلاصہ
خَالِدِیْن یعنی اب تم داخل ہو جنت میں در انحال کہ تم در کیا گیا ہے تمہارا ہمیشہ رہنا اس میں پس
اہل جنت اس وقت کہیں گے **اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الْاَلِیِّ** یعنی سب خوبی ہے اللہ کو جس نے سچا کیا ہم وعدہ اچھا
و وعدہ بعثت کا اور جنت کو سنا تو اب دہنے کا اپنے اس قول میں **ثَلَاثُ الْجَنَّةِ الَّتِیْ فُتِحَتْ** میں
عِبَادُ کَا مَن کَانَ تَقِیًّا اور جس نے وارث کیا ہم کو ارض کام و ارض سے زمین جس کے یہ قول تمامہ و ابوالکلام
کا **مے گویا وہ ان کے غیر سے ان کی طرف آگئے سو وہ اس کے مالک ہو گئے اور اس میں نصرت**
کیا جس طرح کہ وارث صرف کرتا ہے اس لئے میں جس کا وہ وارث ہوتا ہے پس اس معنی کی بنا پر کلام

وہی جو اسے مناسب در اس کی صفت کے ساتھ موصوف ہوگا متقابل نے کہا جبکہ جہنم کے پل کو قطع کر دیکر

میں جازنہ کسی سے کہا وہ وارث ہوئے اُن زمین کے جو اہل نارسک واسطے تھی اگر وہ مومن ہوتے اکثر مفسرین نے
 یہی کہا ہے اس قول کی بنیاد پر وراثت اپنے حقیقی معنی پر ہے کسی نے کہا کہ مراد ارض سے ارض ذیلیہ ہے اور
 کلام میں تقدیم و تاخیر ہے جملہ تَتَّبِقُ اُھْوَتْ الْجَنَّةُ حَيْثُ كُنَّا اَفْھَالَ ہے اور ثنائی ضمیر سے یعنی وارث
 کیا ہلکہ زمین بہشت کا در افعال کہ ہم نہیں اسے زمین اُس میں منازل و مقامات جو جو جہتہ میں جہان چاہتے
 ہیں اس سے نہ بچھینا چاہیے کہ کوئی شخص اپنے غیر کے مکان کو پسند کر لے گا اس واسطے کہ جنت میں تو
 ہر ایک کو ایسی فراخ و حسین و حاجت سے زیادہ جنت ملو گی کہ بیان سے باہر ہے سو وہ اپنی ہی جنت سے
 جہان چاہے گا ہلکا ناپاک شے کا اپنے غیر کے جنت کی طرف اُسے حاجت نہ ہو گی کسی نے کہا کہ است محمدی
 سب امتوں سے پہلے جنت میں داخل ہو گی سو یہ لوگ جہان چاہیں گے اُتریں گے یعنی اُن میں سے
 ہر ایک کو اختیار دیا جائے گا واسطے اُنکی تکریم کے کہ جہان چاہے اُترے اگرچہ وہ اختیار نہ کرے گا گرائز
 شے کو جو اُس کے لیے قسمت کی گئی ہے زمین اور آسمانیں سو وہ داخل ہوں گی بعد اُتار ت محمدی کے تو وہ
 اُن مکانوں میں اُتریں گی جو اس سے پہلے ہوں گے گرجی نے کہا کہ جنت دو قسم کی ہے ایک تو جسمانی جنتیں
 ان میں احتمال مشارکت کا نہیں ہے دوسری روحانی جنتیں اُن کا حصول ایک کے واسطے مانع نہیں ہے اُنکو
 حصول سے واسطے دوسروں کے فِتْنَمَ كَجَزْءِ الْعَاوِلَانِ مخصوص بلکہ محذوف سے ای فتنم اجر العالمین
 الجنت یہ قول تہ قول بل جنت صحیحینے وہی جنت سے کہتے ہیں کہ جب ہمارے عیش کا یہ حال ہے کہ ہم جہان چاہتے
 ہیں اُترتے ہیں جس مکان میں چاہتے ہیں رہتے بستے ہیں کسی طرح کی روک ٹوک نہیں ہے سو کیا خوب
 مزدوری ہے اُن کی جنہوں نے دنیا میں نیک کام کیے یہ ہمیشہ ہمیشہ سرشت کسی نے کہا کہ یہ قول شہر
 پاک کے قول سے ہے جبکہ اللہ سبحانہ نے مومنین کے درجات عالیا ت کا ذکر کیا جو اُن کو عطا ہوئے
 تو بعد اُن کے اہل کرامات کا بیان کیا جنگو عباد اُس کے کوئی شے باز رکھنے والی نہیں ہے پس خطاب
 کو اشرف خلق کی طرف ہمہ گیر کر اُتار دیا و تَرَىٰ لِمَ كُنْتَ تَخَافُ اِنْ هُوَ حَوْلَ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ اس واسطے
 کہ اس رویت کا حق سوا آپ کے اور کسی سے ادا نہیں ہو سکتا ہے یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 دیکھئے گا تو اس من فرشتوں کو اس حال میں کہ وہ احاطہ کرنے والے گہیر نے واسطے قیام کرنے والے
 ہو گئے ساتھ جمیع حقوق کے جو اُن پر ہیں عرش کی جو اچھے چمکا احاطہ کرنا ممکن ہو گا پھر یہ سبب اُن کے
 احاطہ کرنے کے تسبیح و تمجید و تقدیس کی آواز سنائی دو گی کلمہ من نے یہ بات جہانی کہ فرشتے باوجود
 اپنی کثرت کو جس کا شمار سوا اللہ عزوجل کے اور کوئی نہیں کر سکتا ہے عرش کے گرد و نہر میں گئے یہ قول
 اولی ہے برضائی کے اس قول سے کہ کلمہ من زیادہ ہے اخفش بھی اسی کے قائل ہیں کہ زیادہ ہے تاکہ

نہ ابتدای غایت کا ہے یعنی ابتدائے فرشتوں کے احاطہ کرنے کی گرد و عرش سے وہاں تک کہ جہان تک اللہ پاک کو چاہا ہے سنی یہ ہیں کہ اُس نے دیکھنے والا اُن کو باین صفت دیکھنے کا حافیقین جسے ہاٹ کی قالہ الاغش ملین کہتے ہیں خدیق بالشی یعنی جو کوئی کسی شے کا احاطہ کرنے والا ہو تو وہ اس کا حاف ہے مآخوذ ہے صفت بالشی سے یہ جب کہو گے کہ تم اُس شے کا احاطہ کر دے اور یہ مآخوذ ہے صفت حاف یعنی جانب سے فرار کرنے کا کہ حافیق کا واحد نہیں ہے اُس کے لفظ سے زحشری نے بھی فرار کی پیروی کی ہے گویا اُن دونوں نے یہ خیال کیا کہ وہ حاف نہیں ہو سکتا ہے اس لیے کہ صفت احداق و احاطہ بے ہے اور یہ متفق نہیں ہوتا ہے مگر جمع میں جملہ یُسْتَحِقُّنَ یُحْمَلُ دَیْجَمٌ محل نصب میں ہے بنا بر حال حافیق کی ضمیر سے یعنی وہ گہیر نے واسطہ میں گرد و عرش سے اس حال میں کہ تسبیح کرنے والے میں اُس کی حمد کے ساتھ بتلبدس کہ مطلب یہ ہے کہ سبحان اللہ و بحمدہ کہتے ہیں کسی نے کہا کہ بھون کے یہ معنی ہیں کہ نماز پڑھتے ہیں گرد و عرش کے لبز و کبے شکر کے واسطے یہ تسبیح تلوذ کی ہے تسبیح تعبد کی نہیں ہے کیونکہ اُس نے تکلیف زائل ہو جانے کی اور یہ اس بات کو شعر ہے کہ اُن کا توبہ بھینہ ہی تسبیح ہے اور اُس نے یہ بات ہی سمجھا دی ہے کہ درجات و لذات علیین کا مستحق مستغرق ہے اللہ سبحانہ کی صفات میں اللہم ارزقنا آمین وَحُضْنِ بَسْمِہِمْ بِالْحَقِّ یعنی فیصلہ کیا گیا اور میان ساری عباد و مخلوق کے ساتھ عدل کے باین طور کہ بعض جنت میں اور بعض نار میں داخل کیے گئے کسی نے کہا اور میان انبیاء کے جو کہ لائے گئے ساتھ شہداء کے اور در میان انکی بہتوں کے کسی نے کہا اور میان فرشتوں کے باین طور کہ اُن کو اُن کے منازل میں قائم کیا موافق لکے درجوں کے والا اول ولی وَ قَسِیلُ الْحَمْدِ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ قائل اس کے مومنین ہیں انہوں نے اللہ کی حمد کی اس پر کہ اُس نے فیصلہ کر دیا اور میان اُن کے اور اہل نار کے ساتھ حق کے جیسا کہ اللہ سبحانہ نے فرمایا ہے وَ اِیْجُوْا دَعْوَاہُمْ اِنْ الْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ کسی نے کہا کہ اس کے قائل فرشتے ہیں انہوں نے اللہ پاک کی حمد کی اس پر کہ اُس نے حکم میں عدل کیا اور اس پر کہ اُس کو در میان اپنے بندوں کے حق کے ساتھ فیصلہ کیا اللہ سبحانہ نے اس آیت کو حمد کے ساتھ شروع کیا اور اسی کے ساتھ ختم فرمایا مقصود اس سے آگاہی بخشنا ہے اس بات پر کہ ہر کام کی ہدایت و نہایت میں اُس کی حمد کرنا چاہیے اور جیکہ پہلے حمد تو صدق و عدل پر اور جنت کے وارث کرنے پر ہے اور یہ حمد حق کے ساتھ فیصلہ کرنے پر ہے تو اب اس میں کسی طرح کی ٹکار نہیں ہوتی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے مراد یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منبر پر آخر سجدہ فرماتے ہوئے دو بار حرکت کی ذکر القریٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی اللہ تعالیٰ وتری للہ تعالیٰ حافیقین الا یہ میں دو احتمال ہیں مآخوذ قول واسطے شرح احوال ملائکہ کے ہے تو اب میں بعد واسطے بیان اس بات کہ اُن کا در و اب جو انب و اطراف عرش

سلف
اہل تہذیب ان کی
وہ اس پر کسب
خوبی اور کرم
جو صاحب بارگاہ
جہان کا رہنے

مکمل ہے بعد شہد ثواب بشر کے اور بیان کرے اس مہ کے کہ ان کا در ثواب جنت ہے پس خود تعالیٰ سبحان محمد
 رحیم اس بات کو شعر ہو گا لکن ثواب بعینہ ہی تجلید تبسم ہو اور بزرگترین بھات ثواب غرق عتول عیاد و شجاعت و سنازل تقدیس
 اور خود تعالیٰ و قضیٰ بینہم با حق کے یعنی ہون کے فیصلہ کیا گیا در میان فرشتوں کے ساتھ حق کے یہ بات بتا
 کہ وہ باب معرفت و طاعت میں در بات مختلف مراتب متفاوت پر ہیں اور ہر ایک ان میں کا اپنے مرتبے سے
 آگے نہیں بڑھتا ہے جو اس کے واسطے مقرر کر دیا گیا ہے تہ جیب در میان ان کے حق کے ساتھ فیصلہ کیا گیا
 تو انہوں نے کہا الحمد للہ رب العالمین یعنی سب خوبی اللہ رب العالمین کو ہے اس پر کہ اس نے در میان ہمارے
 حق کے ساتھ فیصلہ کیا یہاں ایک نکتہ نفیس ہے وہ یہ ہے کہ جب فرشتوں نے متقی دو گن کا بابت
 قول خطاب کیا کہ سلام علیکم علیکم فمنا دخلہ فخالدین تو متقیوں نے اس وقت یہ کہا الحمد للہ الذی صدقنا وعدہ
 یعنی حمد ہے اللہ کو جس نے ہم سے اپنا وعدہ سچا کیا: بابت لفظ کیا تھا کہ لا تخافوا ولا تحزنوا و انکم مرسلون
 بلکہ بخلاف فرشتوں کے کہ ان کے در میان جبکہ حق کے ساتھ فیصلہ کیا گیا تو انہوں نے یون کہا الحمد للہ
 رب العالمین پس یہاں فیصلہ کے اللہ کی حمد نہ کی بلکہ اس واسطے اس کی حمد کی کہ وہ رب العالمین ہے اور یہ اس
 بات کو شعر ہے کہ باب معرفت میں ان کا طبقہ بلند تر ہے کیونکہ جس شخص نے منعم کی حمد کی بسبب اس کے انعام
 جو اس کی طرف پہنچنے والا ہے تو حقیقت میں اس نے منعم کی حمد نہیں کی اس نے تو صرف انعام کی حمد کی را وہ
 شخص میں نے اس کی حمد کی بسبب اس کی صفات کمال و علو شان و کبریا کی سوشیک باب معرفت میں سچا
 استغراق اکثر ہے دوسرا احتمال یہ ہے کہ وتری اللہ المکمل الایۃ تہم شج ثواب متقین سے ہر بیان اسکا یہ ہے کہ
 یون کہیں جبکہ متقیوں نے الحمد للہ الذی صدقنا الایۃ کہا اور اس سے یہ بات ظاہر ہوتی کہ وہ جنت میں اللہ کی
 حمد کے ساتھ مشغول ہیں تو اللہ پاک نے یہ بات بیان کی کہ جس طرح متقیوں کا حرف جنت میں اشتغال ہے سا
 اس تجید کے سوا اسی طرح ملا کہ عافین حوالہ العرش کا حرف اشتغال تبسج و تجید ہے پھر فرمایا و قضیٰ بینہم بالحق
 یعنی فیصلہ کیا گیا در میان بشر کے حق کے ساتھ کذا افادہ العلامة محی الدین شیخ احمد رزق اللہ تعالیٰ و زیادہ
 الحمد للہ وعدہ و الصلوۃ و السلام علی من لا نبی بعدہ کہ سورہ زمر کی تفسیر محلہ میر گنج میں بیستم ماہ ربیع الاول قریب
 نصف شب یکشنبہ تمام ہوئی اللہ سبحانہ تعالیٰ قبول فرمائے اور تیندہ کلہنے کی کوئی عطا فرمائے اہم غفر
 و رب علینا و ارحمنا و احسن عواقبنا فی الامور کلہا و اجرنا من خزی الدنیا و عذاب الآخرة آمین بارئ العالمین
 و صلے اللہ علی سیدنا و مولانا محمد و علی آکہ و علیہم و آلہم و سلم و علیہم و سلم و علیہم و سلم و علیہم و سلم
 اولاً و آخراً و ظاہراً و باطناً

۹۰
 شعر و شعر
 سیدہ امینہ
 شہادت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ غَافِرٍ

اس سورۃ کو سورۃ المؤمن اور سورۃ الطول بھی کہتے ہیں اس کی بجائی آیتیں ہیں کسی نے کہا یا سی قالہ القرطبی یہ سورۃ کی ہے حضرت حسن عطاء و حضرت جابر و حکمر کے قول میں حضرت حسن فرمایا کہ تو کہہ تعالیٰ کہ سُبْحٰنَہٗ عَمَّا یُشْرَکُّونَ اَیُّہُہُ اس کے کہ ناز میں مدینے میں نازل ہوئی ہیں حضرت ابن عباس قتادہ نے کہا کہ دو آیتیں مدینے میں نازل ہوئی ہیں اِنَّ الَّذِیْنَ یُجَادِلُوْنَ فِیْ اٰیٰتِ اللّٰهِ وَرُوْہِ آیت جو اس کے بعد ہے وَکَذٰلَکَ اَنْهٰکَ السُّیُوْطُ طَحٰی فِی الْاِثْقَانِ وَفِیْ کِتَابِ الْاُصُوْلِ فِیْ اَسْبَابِ الْاَنْزُوْلِ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اتاری گئی حم المؤمن کے میں اَخْرَجَہُ اَبْنُ مَرْدُوْیَہُ وَاَخْرَجَہُ اِیضًا عَنْ اِبْنِ الزَّیْدِ مِثْلَہُ حضرت ابن عباس نے فرمایا ساتوں حواہم نازل کی گئیں کے میں اَخْرَجَہُ اِبْنُ الضَّرِیْسِ وَالْخَاسِ وَلِیْبِہِ فِی الْاِثْقَانِ حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نازل ہوئے ہیں حواہم ساری کے میں اَخْرَجَہُ اِبْنُ مَرْدُوْیَہُ وَالذَّیْنَلِیُّ فَضِیْلَتٌ ۱۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں نے سارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ فرماتے تھے بیشک اللہ نے عطا کیں مجھ کو سات حواہم بجائی تو رات کے اور عطا کیں مجھ کو الرات طواسین تک بجائے انجیل کے اور عطا کیں مجھ کو وہ جو در میان طواسین کے ہیں حواہم تک بجائے زبور کے اور فضیلت ہی مجھ کو سات حواہم و فضل کے نہیں پڑا اُن کو کسی نبی نے قبل میرے اَخْرَجَہُ عُمَرُ اِبْنُ اَبِی سَعْدٍ وَاِبْنُ مَرْدُوْیَہُ ۲۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ہیں بے شک اس کے ہر شے کا ایک باب ہے اور بیشک اباب قرآن کا آلِ حم ہے اَخْرَجَہُ اَبُو عُبَیْدٍ فِیْ فُضَائِلِہٖ ۳۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حواہم دیلیج قرآن ہیں اَخْرَجَہُ اَبُو عُبَیْدٍ وَاِبْنُ الضَّرِیْسِ وَاِبْنُ الْمُنْذِرِ وَالسَّیِّدِ فِی الشَّعْبِ ۴۔ دوسرے لفظ اُن کا یہ ہے اِذَا وَقَعَتْ فِی الْاَنْحَامِ وَقَعَتْ فِی رَوْضَاتِ دِمِثَابٍ اَنَا نَقِیْ فِیْہِ اَخْرَجَہُ اَبُو عُبَیْدٍ وَمُحَمَّدُ اِبْنُ نَصْرٍ اِبْنُ الْمُنْذِرِ مِثْلِیْ جِسْمِ فِی مَوَاقِعَ ہوں اُن سوتوں میں جن کے اول میں حم ہے تو میں ملے ہوتا ہوں نرم زمین کو چمنوں میں اُن سے خوش ہوں اور اُن کے محاسن و خوبیوں میں لذت لیتا ہوں ۵۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے حواہم دیلیج قرآن ہیں اَخْرَجَہُ اَبُو عُبَیْدٍ وَاَبُو الشَّیْخِ وَالذَّیْنَلِیُّ وَخَلِیْلُ بْنُ مَرْزُہُ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے حواہم سات ہیں اور روزے روزے و نذر کے سات ہیں آئے گی ہر حم اُن میں سے ٹہیرے گی ایک روزی پران

وہی ہے جو سورۃ غافر میں ہے

در وازون سے کہی گی اس اثرت داخل کر اس دروازے سے اس شخص کو جو مجھ پر ایمان لاتا تھا اور مجھ کو پرہیزگاری
 اخبرجہ الیہمقی فی الشعب کے سعد بن ابی ہریرہ کہتے ہیں کہ حواہیم کا نام عرائس کہا جاتا ہے یعنی وہ لوہینیز
 میں رواہ الذاری فی مسندہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فرمایا ہے جو شخص پڑھے حم المؤمن الیہ المضمین تک اور آیت لکری جیکہ صبح کرے تو وہ محفوظ ہوگا بسبب ان کی بیان
 تک کہ شام کرے اور جو کوئی ان کی پڑھے جیکہ شام کرے تو محفوظ ہوگا بسبب ان کی بیان تک کہ صبح کرے اور جہ
 أبو عبیدہ وابن سعد و محمد بن نصر ابن مردودہ والبیہمقی فی الشعب ۹ حضرت عبداللہ
 بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ان مثل القرآن مثل رجل انطلق یسیر نادا لاهله منذ انتم
 با ترغیت فینما هو یسیر فیہ ویتعجب من اذہط علی روضات زمینات فقال عجبت من الغیث
 الاول فہذا العجب اعجب فقیل لہ ان مثل الغیث الاول مثل عظم القرآن وان مثل
 حق الاول روضات زمینات مثل ال حم فی القرآن رواہ حمید بن ذہب و ابو داؤد الباقی
 یعنی مثل قرآن کی مانند مثل اس شخص کی کہ چلا تلاش کرتا ہے واسطے اپنی گھرواؤں کے مثل کہ پس اس نے گڑ گیا بارش کے
 اثر پر سو وہ اس شامین کہ اس زین جارا تھا اور اس سے تعجب کرتا تھا کہ ناگاہ اتر انور زمین کے چمنوں پر
 تو پولا کہ میں نے تو اول بارش سے تعجب کیا تھا سو یہ تو اس سے ہی نہایت درجہ خوب ہے پس اس سے کہا
 گیا کہ اول بارش کی مثل تو مثل ہے اکثر قرآن کی اور مثل ان نور زمین کے چمنوں کی مثل ہے ہم کی قرآن کریم
 ۱۰۔ ابو عبیدہ کہتے ہیں ہم کو حدیث کی افحی نے کہا ہم کو حدیث کی مسعر بن کدام نے اس شخص سے کہ جس نے ان کو
 حدیث کی کہ ایک شخص نے حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ وہ ایک مسجد بنا رہے ہیں تو ان سے
 کہا یہ کیا ہے فرمایا بئیدہ من اجل آل حم یعنی میں اس کو بنانا ہوں واسطے آل حم کے شاید یہ مسجد جو
 حضرت ابو الدرداء نے بنائی وہی مسجد ہو جو ان کی طرف منسوب ہے اندلس و شت کے اور شاید اس کا حفظ وصیات
 انہیں کی برکت سے اور اس کی برکت سے ہو جس واسطے وہ بنائی گئی کیونکہ یہ کلام انکا دل ہے نصر علی
 الاما پر جسطح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعض غزوات میں اپنے اصحاب علی اللہ عنہم سے فرمایا
 کہ اگر تم شب خون مارے جاؤرات میں تو کہیو حم لا ینصرفون ایک روایت میں لا ینصرفون ہے ۱۱
 نیز اسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 ہے جو کوئی پڑھے آیت لکری حم المؤمن کو تو وہ بچا جائے گا اس میں ہر بڑائی سے پرہیز کرنے کہا
 لا تعلیر یرونی لا ھذا الاسناد و رواہ الترمذی من حدیث المذلیکی وقال تکلم فیہ بعض
 اهل العلم من قبل حفظہ ف بعض سلف کے جن میں سے ابن سیرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں

سورہ غافر
 کان قال ابن ابی اسیر
 علی حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 ان من غزوات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فرمایا ہے جو شخص پڑھے آیت لکری حم المؤمن کو تو وہ بچا جائے گا اس میں ہر بڑائی سے پرہیز کرنے کہا
 لا تعلیر یرونی لا ھذا الاسناد و رواہ الترمذی من حدیث المذلیکی وقال تکلم فیہ بعض
 اهل العلم من قبل حفظہ ف بعض سلف کے جن میں سے ابن سیرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں

اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے باغی و سرکش ہوا کہا قال تعالیٰ نَبِّیُّ عِبَادِیْ اَنِیْ اَنَا الْعَفُوُّ الرَّحِیْمُ اَنْ
عَذَّ اِلَیْ هُوَ الْعَذَابُ لَا یَلْمُ اللہ پاک قرآن شریف میں اکثر جگہ ان دو وصفوں کو ایک جا ذکر فرمایا کرتا ہے
تا کہ بندہ درمیان خوف ورجا کے رہے **ذِی الطَّوْلِ** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ
مراد طول سے سعت و عفا ہے یعنی فراخی و عفو واللہ اسی طرح مجاہد و قتادہ نے بھی کہا ہے یزید بن الاصم
نے کہا مراد غیر کثیر ہے عکرمہ نے کہا ذی المن ہے یعنی منت و حسان واللہ نے نیز قتادہ نے کہا ذی النعم
و الفضل ہے معنی یہ ہیں کہ اپنے بندوں پر تفضل و مہربانی کرنے والا ہے ان پر منت رکھنے والا ہے ساتھ
ان منتوں و انعاموں کے جن میں وہ ہیں جن میں سے ایک کی شکر کے ساتھ قیام کرنے کی بھی طاقت نہیں
رکھتے میں وَلَنْ تَعْلَمَ دَائِعُ مَا لَیْسَ لَہٗ لَاصْخُوہَا الْاٰیۃ

از رست و زبان کہ بر آید
کڑھد و شکرش بدر آید
بندہ جان بہ کر تقصیر خویش
غدر بدر گاہ حسد آدرو

از رست و زبان کہ بر آید
کڑھد و شکرش بدر آید
بندہ جان بہ کر تقصیر خویش
غدر بدر گاہ حسد آدرو

فَوَجَلَتْ غُلَّتُہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ اَلِیْہِ الْمَصِیْرُ یعنی اُس کی ساری صفات میں کوئی اُس کا
انظیر نہیں ہے پس سوا اُس کے کوئی معبود ہے نہ کوئی رب ہے اُسی کی طرف مرجع و مآب ہے سب کے سب اُس کے
پاس پہر جاوین گے تو وہ ہر عامل کو اُس کے عمل کا بدلہ دے گا اور وہ جلد حساب لینے والا ہے ابو کریم
عیاش کہتے ہیں میں نے سنا ابو اسحق یحییٰ کہ وہ کہتے تھے کہ ایک شخص نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ
عنہ کے پہر عرض کیا یا امیر المؤمنین میں نے قتل کیا ہے پہر کیا میرے واسطے کوئی توبہ ہے پس حضرت عمر
رضی اللہ عنہ نے پڑا رحم تفریل الکتاب من اللہ العزیز العليم غافر الذنب قابل التوب شدید العقاب
اور فرمایا عمل کر اور نا امید مت ہو وَ اِنَّ اِلَیَّ حَاجَتُہٗمُ وَاللَّفْظَ لَہٗ و ابن جریر ابن ابی حاتم نے
یزید بن الاصم سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص دو باس اہل شام سے تھا یعنی رازی والا اور حضرت عمر رضی
اللہ عنہ کے پاس آیا کرتا تھا پہر انہوں نے اُس کو گم بلایا تو فرمایا ما قتل فلان بن فلان یعنی اُس کا کیا حال
ہے پس لوگوں نے عرض کیا یا امیر المؤمنین متابع فی ہذا الشراب یعنی وہ شراب بہت پیتے لگا ہے کہا بخیر
عمر نے اپنے منہ کو بلایا تو فرمایا لکھ میں عمر بن الخطاب ابی فلان بن فلان سلام علیک فانی احمد
لَا یَمُنُّ بِاللہِ اِلَّا ذِیْ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ غَافِرُ الذَّنْبِ وَقَابِلُ التَّوْبِ شَدِیْدُ الْعِقَابِ ذِی الطَّوْلِ لَا اِلٰہَ
اِلَّا ہُوَ اَلِیْہِ الْمَصِیْرُ پہر اپنے اصحاب سے فرمایا دعا کرو اللہ سے واسطے اپنے بہائی کے اس بات کی کہ
وہ اُس کے دل کو متوہہ کرے اور اللہ اُس پر برجم ہو پہر جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فرمان اس شخص
پہر بچا تو وہ اُس کو پڑھتا تھا اور اُس کی تکرار کرتا تھا اور کہتا تھا غافر الذنب وقابل التوب پھر اس نے ورا یا

یہ خبر سن کر
بندوں کو کہتے ہوئے
میں نے وہاں سے
بھاگ کر چلے گیا
میں نے اس کو
دیکھا کہ وہ
اللہ سے دعا کر رہا
ہے کہ اس کو
اللہ تعالیٰ سے
رحمت دے

اپنی عقوبت سے اور مجھ سے وعدہ کیا کہ میری مغفرت کریگا اور حافظ ابو نعیم نے حدیث بخیر بن برقان سے
 اسکو روایت کیا ہے اور اتنا زیادہ کہا ہے کہ اپنی جان پر اس کی نگرانی کرنا میرا دیا میرا دینا تو اچھے طور پر باز رہا میر
 جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس کی خبر پہنچی تو فرمایا ایسا طرح اب تم کیا کرو سیکو دیکھو اپنے کسی بھائی کو کہ اس نے کوئی گناہ
 فسد دودہ و وثقوہ و ادعو اللہ لہ ان یتوب علیہ ولا تکلونوا اعداء اللہ الشطان علیہ یعنی اس کو
 راہ جواب بتاؤ اسکو راست و درست کرو اور اسکو مضبوط پکڑ کر واد اس کے واسطے اللہ تعالیٰ سے دعا کرو کہ وہ اس پر ہر
 ہو اور درست ہو مددگار شیطان کے اس پر طلب یہ ہے کہ وہ غلط و ضیعت میں سیانہ روی کرین افراط و تفریط
 سے بچیں مزلت و سخت کلامی سے پیش نہ آئیں ورنہ بھلے نفع کے ضرر نقد وقت ہے اس لیے
 حاتم نے ثابت بنانی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ابن مصعب بن الزبیر رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا
 سواد کو فہم پس میں داخل ہوا ایک باغ میں کہ دو رکعت نماز پڑھوں پھر میں نے حم المؤمن شروع کی یہاں
 تک کہ پہنچا لا الہ الا اللہ الیہ المصیر کو پس ناگاہ میرے پیچھے ایک شخص بنگلہ شہاب سوار ہے اس پر قحطیات
 یمینہ میں پھر اس نے کہا کہ جب تک کہ خاف الذنب تو یوں کہ یا خاف الذنب اغفر لی تو نبی یعنی اے بخشنے والے
 گناہ کے تو میرا گناہ بخشدے اور جب تو کہے وقابل التوب تو یوں کہ یا قابل التوب اقبل تو نبی یعنی اے قبول
 کرنے والے تو بکے تو میری توبہ قبول کر اور جب تو کہے شدید العقاب تو یوں کہ یا شدید العقاب لا تعاقبنی
 یعنی اے سخت عقاب اے توجہ کو عقاب مت کہ کہا پھر میں نے پیر کر دیکھا تو کسی کو نہ دیکھا پھر میں دروازے کی
 طرف نکلا تو میں نے کہا کہ تم پر سے کوئی شخص گذرا ہے جس پر قحطیات یمینہ تھے لوگوں نے کہا کہ ہم نے کئی نیز
 دیکھا پس لوگ خیال کرتے تھے کہ وہ الیاس تھے شہر رواۃ طریق اخری عن ثابت بخوہ و لیس فیہ ذکر
 الیاس واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم **ف** فتح البیان کا بیان مع توضیح یہ ہے کہ جمہور نے حم
 کو با شباع فتحہ حارث ہے اور حمزہ و کسائی نے بامالہ محمد و ابو عمر نے بامالہ بین میں اور جمہور نے ہسکون میں
 مثل باقی حروف قطعہ کے اور نہ ہری نے بضم میم اس باب پر کہ جس پر بتدائے مخذوف کی یا حم بند اور بامد
 اسکا ضمیر اور میس بن عمر نقی نے فتح میم یہ قرات مدوہ کی محتمل ہے ایک یہ ہو کہ فعل مقدم سے منصوب اے
 اقرام یعنی پڑ تو حم کو اور غیر منصرف جو ہوا بسبب علیت و تانیث کو یا بسبب علیت و شہبہ عجم کے اس لیے کہ عربی
 اوزان میں فاعیل کا وزن نہیں ہے بھلان بھی کے کہ اس میں یہ وزن ہے جیسے قابل و ذیل و قدس و احتمال
 یہ ہے کہ اس کا فتح بانی حرکت ہو واسطے تخفیف کے جیسے این و کیف اور این الی اسحاق و ابو الساک
 نے بکسر میم پڑا ہے بسبب اتقائے ساکنین کے یا بتقدیر قسم کے جمہور نے حرف حاکا میم سے وصل کیا ہے
 اور ابو جعفر نے بفتح پڑا ہے حم کے معنی میں اختلاف ہے کسی نے کہا کہ ایک اسم ہے اسمے ابھی سے

۱۲
 یعنی جمہور کی کسر
 سبب بابت و جہاں
 فتح و ہجرت سے
 یعنی بانی و تانیث
 سے کسر کے لئے
 اور میں کہ نہ

انہیں کہتا ہے یا معنی میں کہ سخت عتاب والا ہے مخالفون اور کافرون پر کسی نے کہا کہ قبول کرنے والا تو بہ کا ہے واسطہ اپنے دوستوں کے اور شدید العقاب واسطہ اپنے دشمنوں کی کسی نے کہا کہ قابل توبہ کے شرک سے اور شدید العقاب ہے واسطہ اُس کے جو انکی توحید نہیں کرتا ہے **ذی الطول** یعنی صاحب فضل ہے عارفان پر یا غنی و بے نیاز ہے سارے عالموں سے اصل طول کی انعام و تفضل ہے یعنی صاحب انعام و تفضل ہے اپنے بندوں پر حضرت ابن عباسؓ مجاہد کا قول ذی النفاۃ کہ زچہ کا ہے اسی معنی ہے یہ آیت **وَمَنْ لَّا يَسْتَطِيعْ وَنَاكَ طَوْقًا** اسی غنی و معزز جو ہماری نے کہا کہ طول بالفتح تن ہے اسی معنی ہے جو جبکہ کوئی شخص کسی پر منت و حسان رکھتا ہو تو محاورہ میں بولتے ہیں طال علیہ و یطول علیہ محمد بن کعب نے کہا ذی تفضل حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا ذی النفاۃ ما وری نے کہا کہ من تفضل میں فرق یہ ہے کہ من تو عفو نہ گناہ سے اور تفضل احسان غیر حق ہے اللہ عز و جل علی الدوام ان صفات سے ہر ایک کو ساتھ موصوف ہے پس ان میں سے اضافت مشتق کی واسطے تعریف کی ہے مثل صفت اخیرہ کے سمین نے کہا ان صفات میں تین وجہ ہیں ایک یہ ہے کہ کل صفات میں واسطہ اسم پاک اللہ کے دوسری یہ ہے کہ سب لہن اس واسطہ کہ اضافت ان کی غیبیہ محضہ ہے تیسری یہ ہے کہ غافر و قابل توفیق ہیں اور شدید العقاب بدل ہے انتہی بیان اس کی یہ ہے فراموشی کہ غافر و قابل و شدید کو مثل نصیب کے نہیں لایا واسطہ معرفہ کے حالانکہ وہ نکرہ میں یعنی انکی اضافت لفظی ہے لیکن یہ جائز ہے کہ انکی اضافت معنوی نہیں لائی جائے جیسا کہ سیدویہ نے کہا کہ ہر وہ شے جس کی اضافت غیر محضہ ہے جائز ہے کہ وہ محضہ قرار دی جائے اور اس معر فون کی صفت کی جائے مگر صفت مشبہ ہے کہ کوئی لوگ سو انہوں نے کسی شے کا استثنا نہیں کیا بلکہ صفت مشبہ کو مثل اسم قابل کے نہیں لایا اس بات میں کہ اس کی اضافت محضہ نہیں لانا جائز ہے اور یہ وہاں ہے کہ اس کے کوئی مخصوص زمانہ مراد نہ ہو پس اس جگہ شدید میں جائز رکھتے ہیں کہ اس کی اضافت محضہ ہو اور سیدویہ کو قول کے بنا پر انکی تاویل شدہ کے ساتھ کہ ناصروری ہو گا زجاج نے کہا کہ یہ تینوں صفات مجرور ہیں بنا بر بدل ان سے یہی مروی ہے کہ انہوں نے غافر و قابل کو مجرور بنا بر صفت نہیں لایا ہے اور شدید کو مجرور بنا بر بدل یا بجملة پر اللہ پاک نے وہ شے ذکر فرمائی جو دلالت کرتی ہے اس پر کہ وہ واحد ہے اور وہی حق عبادت کا ہے پس ارشاد فرمایا **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** لایکون الموصوف یعنی نہیں ہے کوئی سبب و مگر وہ اور اس کی طرف پیر جانا ہے پچھلے دن میں نہ طرف اس کے غیر کے حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ کفار قریش اللہ تعالیٰ کی توحید نہیں کرتے تھے سو اس نے اپنے نفس کی توحید کی انکی طرف مصیر ہے اس شخص کا جو لا الہ الا اللہ کہتا ہے سو وہ جنت میں داخل ہو گا اور مصیر اس شخص کا جو لا الہ الا اللہ نہیں کہتا ہے تو وہ داخل ہو گا نار میں جملہ لا الہ الا اللہ مستانفہ ہے یا حال لازم ہے ابو البقاع نے کہا کہ صفت ہے ابن عاقل نے کہا کہ یہ قول ہے

اور جو کوئی نہ پاوے
قرین مقدر نہ پاوے
۱۲

ظاہر کی بنا پر فاسد ہے اس لیے کہ بلا مع فون کی صفت نہیں ہوتا نہ یہ ممکن ہے کہ ان کی مراد یہ ہو کہ وہ صفت کے ساتھ
العقاب کی کہو کہ وہ ان کے نزدیک صافست مع ذہن ہوتا نہ نہ کہی نے کہا کہ الیہ المصیر میں ہی وہی احتمال ہیں
جو بلا مقبل ہیں تب اور یہ ہی جائز ہے کہ حال ہو بلا مقبل سے پہ چرب اللہ پاک نے یہ ذکر کیا کہ قرآن شریف
اللہ کی کتاب اس کے لیے نازل کیا ہے کہ اس بارہ پائیں تو ان لوگوں کا حال ذکر فرمایا جو اس میں جھگڑ
میں قبضہ اس کے باطل کرنے کے پس رشاو کیا مایجاد ل فی آیت اللہ لا الذین کفروا فلا یخسر ربک تقالہم

فی البلاد کذبت قبلہم قوم نوح والاکھرابین بعدہم وھمت کل املہ یسؤلہم
لیأخذوہ وجاد لواء الساطل لیدحضواہوا الحق فآخذہم ففکیف کان عقاب وکذلک
حقت کلمت ربک علی الذین کفروا انھم اصحاب النار الذین یجھلون العرش ومن
حولہ یسبحون یجھلون ربہم ویؤمنون بہ ویستغفرون للذین امنوا ربنا وسعت کل
شئ رحمة وعلما فاعف عن الذین تابوا واسئعوا سبیلک وقہم عذاب الجحیم کتبنا
واذخلم جنت عدن الی وعدہم ومن صلوا ابائہم وازواجہم وذریعہم
ایک کے انت الخیر بن الحکمہ وقہم السیئات ومن فی السیئات یؤمنون فقد رحمہم واولاد
ھو الفون العظیم وہی جگڑے میں اللہ کی باتوں میں جو منکر ہیں سو نہ پاک اس پر کہ چلتے پرتے ہیں
شہر دن میں جہنما چکے ہیں ان سے پہلے قوم نوح کی اور کتنے فرقے ان سے پیچھے اور ارادہ کیا ہر امت
نے اپنے رسول پر کہ اس کو پکڑ لیں اور لٹائے لگے جو بے جگڑے کہ اس سے دغا دین سجادین پر پہنچنے
ان کی بڑا تو کیسی ہوئی میری سزا دینی اور ویسی ہی ٹھیک ہو چکی بات تیری رب کی منکر وں پر کہ یہ میر
دورخ وائے جو لوگ انہار ہے میں عرش کو اور جو اس کے گرد میں پاکی بولتے ہیں اپنے رب کی ازخویا
اور اس پر یقین رکھتے ہیں اور گناہ بخشہ اتے ہیں ایمان والوں کے اسے رب ہمارے ہر چیز سالی ہے
تیری قہر اور خیر میں سو معاف کریں کو جو توبہ کریں اور چلین تیری راہ پر اور بچا ان کو آگ کی مار سے اتے
رب ہمارے اور داخل کر ان کو پسے کہ باغوں میں جنکا وعدہ دیا تو نے ان کو اور جو کوئی نیک ہوا لکھ
بالون میں اور عورتوں میں اور اولاد میں بیشک تو ہی ہے زجرت حکمت وال اور بچا ان کو ہمایون سے
اور جو بچا دہریوں کے اسٹاں پہنکی تو اور یہ جہر یہی ہے بڑی مراد پانی ف یعنی ہشتاد بیان رکھتے ہیں سر
سے اس کا اندیشہ ذکر ف یوگر چہ بہت ہر کسی کو مٹی ہے اپنے عمل سے چھوٹ بیٹا۔ اور مان۔ باب
کام نہیں لیکن تیری حکمتیں ایسی ہی ہیں کہ پاک کے سببے کشتوں کو اعلیٰ درجے پہنچا دے اپنی عمل سے
زیادہ اور بدلہ ہوانے ہی عمل کا وہ عمل یہ کہ آرزو رکھتے ہوں کہ ہم ہی اسی کی چال چلین یہ نیست

وہی اللہ کی
دفعہ اللہ کی

وہی

قبول پڑ جاوے **ف** یعنی تیری مہربانی ہو کہ براہیوں سے بچا اپنے عمل سے کوئی نہیں بچ سکتا تو بڑی بہت بڑائی سے
 کون خالی ہے انتہی **ف** حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے دفع نہیں کر سکتے ہیں حق کو اور نہ اُس میں
 جھگڑتے ہیں بعد بیان و ظہور برہان کے مگر وہی لوگ جو کہ اللہ تعالیٰ کی آیتوں کا اور ہر کسی پر مانوں جہنم کا انکار
 کرنے والے ہیں سو نہ وہ دیکھ کر کہ کو ان کا چلنا پہرنا شہر و دیہات میں یعنی شہر و دیہات کے احوال و شہر و دیہات کی رونق
 میں کہا قال تعالیٰ **لَا يَعْزُبُ عَنْكَ الْكَلْبُ الَّذِي يَكَفُّ ذُنُوبَهُ الْيَلْدُ امْتَنَاعًا قَلِيلٌ ثُمَّ مَا وَاهُمْ جَهَنَّمُ**
وَيُنْسِ الْيَحَادُ وقال تعالیٰ **نُتِجَهُمْ قَلْبٌ لَا تَعْمَلُ لَكَ خَيْرٌ لَّهُمْ اِلَّا عَذَابٌ عَظِيمٌ** یعنی یہ لوگ نہ
 حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قوم میں سے ان کو چھٹایا تو اس باب میں اللہ پاک نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی تسلی کی کہ تجھ کو اس کے انبیاء علیہم السلام کا اقتدار نہ چاہیے کیونکہ ان کو ان کی امتوں نے چھٹایا اور ان کی مخالفت
 کی اور ان میں سے ایمان نہ لائے مگر تہذیب سے پس نہ آیا کہ چھٹایا ان سے پہلے قوم نوح نے یہ پہلے رسول ہیں جو کہ
 اللہ تعالیٰ نے مبعوث کیا منع کرتے تھے جن کے بوجہ سے آدھرتے فرقوں نے تکذیب کی ان سے پیچھے اور
 ہر امت نے خاص کی اپنے رسول کے قتل پر سادہ ہر ممکن کے اور بعض نے تو اپنے رسول کو قتل ہی کر ڈالا اور
 مکر کیا شبہ ڈال کر کہ واضح وجہ حق کو اس سے روک دین ابوالقاسم طبرانی نے عن مکرر عن ابن عباس عن
 النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روایت کیا ہے کہ جو کوئی اعانت کرے کسی یا لیل کی ناکہ پہلاوے اُس سے کسی حق کو
 تو مقرر رہی ہو اُس سے فوراً اللہ تعالیٰ کا اور فرما اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قول تعالیٰ **فَلَنَكُنَّ مِنْكُمْ**
جَلِيلٌ کان یفقا یعنی ہر میں نے انکو ہلاک کر ڈالا ان بڑے بڑے گناہوں پر جو انہوں نے کیے تھے سو کیسا بڑا
 بچہ کو میرا عذاب کرنا ان کو اور میرا کمال ان پر مقرر وہ نہایت سخت اور درد دہندہ تھا قادی نے کہا کان شدیدا
 واللہ یعنی قسم ہے اللہ کی وہ بھاری سخت تھا قول تعالیٰ **وَكُنَّا لَكَ حَقًّا كَلِمَةً ذِيكَ الْآيَةِ** یعنی جیسا کہ
 عذاب کا اگلی امتوں کے کافروں پر ثابت ہوا ایسا ہی ان لوگوں میں کے چھٹانے والوں پر ثابت ہو گا بطور
 ادنیٰ جنہوں نے اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تیری تکذیب کی ہے کیونکہ جنہوں نے تجھے چھٹایا ان پر میرے
 غیر کی تصدیق کا کچھ وثوق و اعتماد نہیں ہے واللہ اعلم قول تعالیٰ **الَّذِينَ يَخْتَفُونَ الْاَعْرَافَ وَمَنْ**
حَوْلَهُ الْآيَةِ اللہ پاک خبر دیتا ہے ملائکہ مقررین کی جو کہ ہر شے پر عرش کے اٹھانے والے ہیں اور اُس کے
 گرد کے ملائکہ گروہ میں اس بات کی کہ وہ جمع کرتے ہیں درمیان شہیج کے جو کہ وال ہے نفی فغانص پر اور تجھ کو
 جو کہ مقتضی ہے اثبات صفات روح کی **وَيُخَوِّشُونَ رُءُوسَهُمْ** یعنی وہ اُس کے واسطے عاجزی و فروتنی کرتے
 ہیں اور اُس کے روپر و ذلیل و فرمان بردار رہتے **وَمِنْ اَمَامِهِمْ** یعنی اُس کے واسطے مومنین اہل حق کے اُن
 لوگوں میں سے جو کہ غیب پر ایمان لائے ہیں پس اللہ پاک نے انکو مقرر فرما دیا کہ انکو مقرر کیا ہے اس پر کہ مقرر

یعنی یہ لوگ نہ
 حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قوم میں سے ان کو چھٹایا تو اس باب میں اللہ پاک نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی تسلی کی کہ تجھ کو اس کے انبیاء علیہم السلام کا اقتدار نہ چاہیے کیونکہ ان کو ان کی امتوں نے چھٹایا اور ان کی مخالفت
 کی اور ان میں سے ایمان نہ لائے مگر تہذیب سے پس نہ آیا کہ چھٹایا ان سے پہلے قوم نوح نے یہ پہلے رسول ہیں جو کہ
 اللہ تعالیٰ نے مبعوث کیا منع کرتے تھے جن کے بوجہ سے آدھرتے فرقوں نے تکذیب کی ان سے پیچھے اور
 ہر امت نے خاص کی اپنے رسول کے قتل پر سادہ ہر ممکن کے اور بعض نے تو اپنے رسول کو قتل ہی کر ڈالا اور
 مکر کیا شبہ ڈال کر کہ واضح وجہ حق کو اس سے روک دین ابوالقاسم طبرانی نے عن مکرر عن ابن عباس عن
 النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روایت کیا ہے کہ جو کوئی اعانت کرے کسی یا لیل کی ناکہ پہلاوے اُس سے کسی حق کو
 تو مقرر رہی ہو اُس سے فوراً اللہ تعالیٰ کا اور فرما اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قول تعالیٰ **فَلَنَكُنَّ مِنْكُمْ**
جَلِيلٌ کان یفقا یعنی ہر میں نے انکو ہلاک کر ڈالا ان بڑے بڑے گناہوں پر جو انہوں نے کیے تھے سو کیسا بڑا
 بچہ کو میرا عذاب کرنا ان کو اور میرا کمال ان پر مقرر وہ نہایت سخت اور درد دہندہ تھا قادی نے کہا کان شدیدا
 واللہ یعنی قسم ہے اللہ کی وہ بھاری سخت تھا قول تعالیٰ **وَكُنَّا لَكَ حَقًّا كَلِمَةً ذِيكَ الْآيَةِ** یعنی جیسا کہ
 عذاب کا اگلی امتوں کے کافروں پر ثابت ہوا ایسا ہی ان لوگوں میں کے چھٹانے والوں پر ثابت ہو گا بطور
 ادنیٰ جنہوں نے اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تیری تکذیب کی ہے کیونکہ جنہوں نے تجھے چھٹایا ان پر میرے
 غیر کی تصدیق کا کچھ وثوق و اعتماد نہیں ہے واللہ اعلم قول تعالیٰ **الَّذِينَ يَخْتَفُونَ الْاَعْرَافَ وَمَنْ**
حَوْلَهُ الْآيَةِ اللہ پاک خبر دیتا ہے ملائکہ مقررین کی جو کہ ہر شے پر عرش کے اٹھانے والے ہیں اور اُس کے
 گرد کے ملائکہ گروہ میں اس بات کی کہ وہ جمع کرتے ہیں درمیان شہیج کے جو کہ وال ہے نفی فغانص پر اور تجھ کو
 جو کہ مقتضی ہے اثبات صفات روح کی **وَيُخَوِّشُونَ رُءُوسَهُمْ** یعنی وہ اُس کے واسطے عاجزی و فروتنی کرتے
 ہیں اور اُس کے روپر و ذلیل و فرمان بردار رہتے **وَمِنْ اَمَامِهِمْ** یعنی اُس کے واسطے مومنین اہل حق کے اُن
 لوگوں میں سے جو کہ غیب پر ایمان لائے ہیں پس اللہ پاک نے انکو مقرر فرما دیا کہ انکو مقرر کیا ہے اس پر کہ مقرر

کے واسطے دعا مانگین پیٹھ پیچھے اور چونکہ پس پشت دعا مانگنا ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کے فضائل سے ہوا اس لیے جو مومن اپنے بہائی مومن کے لیے پس پشت دعا مانگتا ہے تو فرشتے اُس کی دعا پڑھیں کہتے ہیں جیسا کہ صحیح مسلم میں ثابت ہوا ہے کہ جس وقت مسلمان اپنے بہائی کے واسطے پس پشت دعا کرتا ہے تو فرشتہ کہتا ہے آمین اور ترے واسطے ساتر نزل انکی کے امام احمد نے عن عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کیا ہے کہ رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا صدق امیۃ من ابی الصلۃ فی حق من شفع فقال

سَجَلٌ وَتَوَرَّعَتْ رَجُلٌ عِزِّیْمٌ	وَالْكَثِیْرُ لَا اخْرَیْ لَیْسَ مَرْحَدٌ
---------------------------------------	---

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ فَقَالَ

وَالشَّمْسُ تَطْلُعُ كُلَّ أَحَدٍ لِكَلِمَةٍ	حَتَّى يَصْبِرَ لَوْ نُفِیَتْ سَعَوَاتُ د
تَابِي فَمَا تَطْلُعُ لَنَا فِي رُسُلِنَا	لَا مُعَذِّبَةٌ قَوْلًا خُكْدٌ

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ وَهَذَا الْمَسْنَدُ جَبَلٌ یہ حدیث اس کی مقتضی ہے کہ عالمین عرش معلیٰ آج کل چارمین پر چہ روز قیامت ہوگا تو وہ آئندہ ہو جائیں گے کہ قال تعالیٰ وَیُحْمَلُ عَرْشُ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ یَوْمَئِذٍ ثَمَنًا نِّیۡلًا یہاں ایک سوال پوچھا ہے کہ کیا جہم ہے درمیان اُس شخص کے جو اس آیت سے اور اس حدیث کی دلائل سے سمجھ جاتی ہے اور اور اس حدیث کو جس کو ابو داؤد نے حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ امیرز نبیاطمین ایک جماعت میں جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے پس اُن پر سے ایک ٹی نے گذر کیا تو آپ اُس کی طرف نظر کی پھر فرمایا تم اُس کا کیا نام رکھتے ہو گوگوٹن عرض کیا صاحب فرمایا اور مزن عرض کیا ادرمن فرمایا اور عثمان عرض کیا اور عثمان ابو داؤد نے کہا ولم یقنع العنان جیداً فرمایا کیا تم جانتے ہو دوری مابین آسمان و زمین کے عرض کیا ہم نہیں جانتے ہیں فرمایا دوری اُن کے مابین کی وایک پادویاتین اور ستر برس کی ہے پھر آسمان اُس کے اوپر ہے اسی طرح بیان تک کہ ستر آسمان کا شمار کیا پھر ساتویں آسمان کے اوپر ایک ہے مابین اُس کے اٹھواٹھ کے کوایسا فاصلہ ہے جو کہ درمیان ایک آسمان کے دوسرے کے پھر اُس کے اوپر آٹھ احوال ہیں یعنی پہاڑی مکر و مہا اُن کے گہر من کے اور گہنوں کے ویسا فاصلہ ہے جو کہ درمیان ایک آسمان کے دوسرے تک ہے پھر اُن کی پشت پر عرش ہے درمیان اُس کے اٹھواٹھ کی مثل اس مسافت کے ہے جو کہ درمیان ایک آسمان کے ہے دوسرے تک پھر اللہ تبارک و تعالیٰ اُس کی فوق ہے ثُمَّ تَعَاهُ ابوداؤد و الترمذی وابن ماجہ میں حدیث سماں بن حرب قال الترمذی حسن غریب یہ حدیث

یہ حدیث صحیح مسلم میں ہے کہ جس وقت مسلمان اپنے بہائی کے واسطے پس پشت دعا کرتا ہے تو فرشتہ کہتا ہے آمین اور ترے واسطے ساتر نزل انکی کے امام احمد نے عن عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا صدق امیۃ من ابی الصلۃ فی حق من شفع فقال

سَجَلٌ وَتَوَرَّعَتْ رَجُلٌ عِزِّیْمٌ وَالْكَثِیْرُ لَا اخْرَیْ لَیْسَ مَرْحَدٌ

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ فَقَالَ

وَالشَّمْسُ تَطْلُعُ كُلَّ أَحَدٍ لِكَلِمَةٍ حَتَّى يَصْبِرَ لَوْ نُفِیَتْ سَعَوَاتُ د

تَابِي فَمَا تَطْلُعُ لَنَا فِي رُسُلِنَا لَا مُعَذِّبَةٌ قَوْلًا خُكْدٌ

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ وَهَذَا الْمَسْنَدُ جَبَلٌ یہ حدیث اس کی مقتضی ہے کہ عالمین عرش معلیٰ آج کل چارمین پر چہ روز قیامت ہوگا تو وہ آئندہ ہو جائیں گے کہ قال تعالیٰ وَیُحْمَلُ عَرْشُ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ یَوْمَئِذٍ ثَمَنًا نِّیۡلًا یہاں ایک سوال پوچھا ہے کہ کیا جہم ہے درمیان اُس شخص کے جو اس آیت سے اور اس حدیث کی دلائل سے سمجھ جاتی ہے اور اور اس حدیث کو جس کو ابو داؤد نے حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ امیرز نبیاطمین ایک جماعت میں جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے پس اُن پر سے ایک ٹی نے گذر کیا تو آپ اُس کی طرف نظر کی پھر فرمایا تم اُس کا کیا نام رکھتے ہو گوگوٹن عرض کیا صاحب فرمایا اور مزن عرض کیا ادرمن فرمایا اور عثمان عرض کیا اور عثمان ابو داؤد نے کہا ولم یقنع العنان جیداً فرمایا کیا تم جانتے ہو دوری مابین آسمان و زمین کے عرض کیا ہم نہیں جانتے ہیں فرمایا دوری اُن کے مابین کی وایک پادویاتین اور ستر برس کی ہے پھر آسمان اُس کے اوپر ہے اسی طرح بیان تک کہ ستر آسمان کا شمار کیا پھر ساتویں آسمان کے اوپر ایک ہے مابین اُس کے اٹھواٹھ کے کوایسا فاصلہ ہے جو کہ درمیان ایک آسمان کے دوسرے کے پھر اُس کے اوپر آٹھ احوال ہیں یعنی پہاڑی مکر و مہا اُن کے گہر من کے اور گہنوں کے ویسا فاصلہ ہے جو کہ درمیان ایک آسمان کے دوسرے تک ہے پھر اُن کی پشت پر عرش ہے درمیان اُس کے اٹھواٹھ کی مثل اس مسافت کے ہے جو کہ درمیان ایک آسمان کے ہے دوسرے تک پھر اللہ تبارک و تعالیٰ اُس کی فوق ہے ثُمَّ تَعَاهُ ابوداؤد و الترمذی وابن ماجہ میں حدیث سماں بن حرب قال الترمذی حسن غریب یہ حدیث

وَابْنُ مَاجَہٌ مِّنْ حَدِیْثِ سَمَآءِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ التِّرْمِذِیُّ حَسَنٌ غَرِیْبٌ یَّہُ حدِیْثٌ

ساتھ دفع کرے پس لائق یہ ہے کہ کوشش کرے موافق کہنے میں دو مخالف کے ایسے طور پر کہ عقیدہ جہان کے موافق ہو
 پہ اگر یہ اس کو میسر نہ ہو تو چاہیے کہ انکو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرے اس کے بعد اور قول ہی کہے میں دانو توفیق میدہ
 سبحان الذی لا یغفل عما یفعل لما یحب ویرضیٰ لہم باطنیٰ علیہم جو لوگ کہ اللہ تعالیٰ کی آیتوں میں باطل کے ساتھ بیگانہ ہیں جبکہ
 انہیں کفر کا حکم دیا تو آپؐ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو منع کیا جس سے کہ کفار کو جو غلطوخط دنیوی حاصل ہیں
 سو ان میں سے کسی شے کو ساتھ نہ ہو۔ کہا میں ہیں ارشاد فرمایا قل انکم لکنتم فی الیاد یعنی یہ کافر جو
 شام و یمن کے شہزادوں میں ملتے ہوئے تجارتیں کرتے ہیں اور کما یان اور نفع حاصل کرتے ہیں اور مال جمع کرتے
 ہیں اور سالم و غامض جاتے آتے ہیں سو یہ بات تجھ کو دہو کہ انہوں نے تو عنقریب عذاب کیے جائیں گے تو انکو
 ہمت دے دینی ہے پر چہرہ نہیں ہے جائیں گے زحاک سے کہا دہو کہ انہوں نے جو کوسلاستی ان کی بعد ان کو کفر کے
 کیونکہ انجام ان کا ہلاکہ ہوا تو اللہ تعالیٰ نے کہا یہ سب واسطے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور وعید ہے کفار
 کو اور حرف فاعل واسطے ترتیب نہیں کے ہے یا وجہ بات ہمارے قابل پڑی ہیں حکم دیا کہ ان پر ساتہ کفر کے کون کفر کے
 سے بڑھ کر اللہ کے نزدیک کوئی شے بغیر من نہیں ہے اور نہ اس سے زیادہ تر کینچنے والی خسار دنیا و دوزیان
 آخرت کی کوئی چیز ہے نہ آدھ لئے کہا کہ یہ جو اب اسطر طمقدر کا اسے اذا تفرع عندک ان المجادلین فی آیات اللہ کفرا
 فلا یفررک لہم یعنی جبکہ تیرے نزدیک یہ بات قرار پائی کہ اللہ کی آیتوں میں جہکرنے والے کافر ہیں تو اب تجھے
 دہو کہ ان کا ہمت دنیا اور چلتا پہر نابلا و شام و یمن میں نفع تجارتیں لے کر کیونکہ وہ عنقریب پکڑے
 جائیں گے جیسے ان سے لگے پکڑے گئے چھوڑنے فلا یفررک کو بھلا دھام پڑا ہے اور زید بن علی اور عقیب
 بن عمیر نے باو غام پہر اللہ پاک نے ان سے اگلوں کا حال بیان کیا اور نہ کر کیا کہ یہ لوگ انہیں کی چال چلے
 میں ہیں ارشاد فرمایا لکذبت قبلکم قوم نوح یعنی جہنم لایکے والوں سے پہلے قوم کی قوم نے نوح کو ڈاکھ کرنا
 میں بقلوہم اور جہنم لایا ان گروہوں نے جو جہنم بن گئے تھے رسولوں پر بعد قوم نوح کے جیسے عاد و ثمود وغیرہ
 اپنے اپنے رسول کو دھمکتے کل اثمہم یسئلونہم لیتاخذوہ یعنی نہ سے جہنم لایا سے پرسش کیا بلکہ ہر
 نے ان جہنم لایا والی امتوں میں سے قصد کیا اپنے اپنے رسول کے ساتھ جو انکی طرف پہنچا گیا کہ اسپر قابو پائیں
 تو اسے قید کرین اور اسے عذاب اندا و ضرر پہنچائیں اور جو چاہیں اس کے ساتھ کریں قتادہ و سدی نے
 کہا لیتقتلوہ یعنی تاکہ اسے مار ڈالیں اذ کہہیں یعنی ہلاک آتا ہے مثل قود تعالیٰ فثم لکذبت تم مکلف کان
 لیکذیر اور عرب لوگ اسپر یعنی قیدی کا اخذ نام رکھتے ہیں اور اخذ یعنی سہرا تا ہے و جاد لکذیر الباطل
 لیدحضنوا یہ الخ یعنی اور جبکہ اپنے رسول سے ساتھ باطل بات کے تاکہ زائل کر دیں اس سے حق
 کو اسی معنی سے مکان دحض ہے اسے مزلتہ و مزلتہ اقدام یعنی وہ جگہ جہاں پاؤں پہنچتے ہیں اور باطل

کہو اور حق کہتا ہوں اس لیے کہ وہ زائل ہو جاتا ہے پس جتنا نہیں ہے کھینچی بن سلام کہ باطل کیا بیوقوف
 سے ساتھ نہ کر کے تاکہ باطل کریں اس سے ایمان کو قائل نہ کر سکیں گے کہ ان کو عقاب کیا عقاب اصل میں عقابی
 ان پہنچانے والوں کو ساتھ باطل کے سو کیا ہو امیر عقاب جس کے ساتھ میں نے ان کو عقاب کیا عقاب اصل میں عقابی
 ہے وصل وقت میں کسرہ پر کفایت کر کے یا سے تکلف حذف کی گئی ہے اس لیے کہ آیت سر و کذا لک حقیقت
 کلمۃ ربک علی الذین کفروا۔ حقیقت کر سکتے ہیں وجہ و ثبوت و لزمت جب کوئی شے لازم و ثابت
 ہو جاتی ہے تو محاورے میں بولتے ہیں حق الشیء جمہور نے کلمہ مفر دہڑا ہے اور نافع و این عام نے کلمات
 بکثرت مکرر سے وعید ہے معنی یہ ہیں کہ جس طرح واجب و ثابت و لازم ہوئی وعید عذاب کی اگر جہلانیوں کی
 امتوں پر ایسی طرح ثابت ہوئی وعید تیسرے رب کی ان لوگوں پر جنہوں نے نیر انکار کیا اور تجھ سے باطل کے
 ساتھ جھگڑے اور قصد کیا اس شو کا جس کو نہ پہنچے چنانچہ اضافت اسم رب کی طرف ضم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی اس بات کی خبر دیتی ہے اس لیے کہ یہ اضافت اس بات پر آگاہ کرنے کو لائی گئی ہے کہ وجوب کلمہ عذاب کا
 کفار پر جہل احکام تربیت الہی سے جس کے جملے سے مدد کرنا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے ان کو دشمنوں
 پر اور ان کو عذاب کرنا ہے کہ افادہ البوسعود اور جملہ انھیں آتھاب لکنا دلیل ہے انھیں نے کہا لہم
 او باہم یعنی کلمہ عذاب کا انہیں اس لیے ثابت ہوا کہ وہ مار کے سخت ہیں یہ بھی جائز ہے کہ محل نفع میں ہو بنا بر
 بدل کلمہ سے محلی اسی کے قائل ہیں یا تو بدل الکل من الکل ہے نظر لفظ کلمہ رب کے اور نظر اتحاد اس کے مدلول کے
 ساتھ مدلول بدل کے صدق میں بابل اشمال ہو نظر اس کو نہنی اس کو وعید کرنا اللہ تعالیٰ کا ہے ان کو اپنے اس
 قول سے لا طین جہنم یا اللہ کا حکم ازلی انکی شقاوت کا بیضادی کا مختار یہی ہی قول ہے پھر جو لوگ کہ اللہ پاک کی
 میں چھڑتے ہیں جبکہ انہیں کفر کا حکم لگایا اور اس کا کہ اللہ کا کلمہ انہیں ثابت ہوا جو کہ موجب ہے ان کے عذاب کا
 بسبب ان کے کفر کے تو بعد اس کے فضیلت بیان کی ان لوگوں کی جو کہ آیات الہی کو ملتے ہیں یا بن طور کہ ان شرف
 طبقات مخلوقات جو کہ عالمی حشیشیں ملی اور اس کے گرد حافین ہیں یہ لوگ انکی شقاوت کرنے والے ہیں نزدیک
 اللہ کے اور اس سے ان کے حق میں بہت چیزیں طلب کرتے ہیں جبکہ بیان آتا ہے پس ارشاد فرمایا اَلَّذِیْنَ
 یُحَادِّثُونَ الْعَرَبَ وَمَنْ حَوْلَہُ اٰتَمَدَہُ اور خبر اسکی یَسْتَعِیْنُ یَحْمِلُ اَوْدَہُمْ وَیُؤْمِنُوْنَ بِہِ وَکَیْفَ تَعْفِرُوْنَ
 اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ہِیَ اور جملہ متانفہ ہے واسطے تسلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لایا گیا ہے یہ بات
 بیان کر کے کہ یہ جنس نہ شتون میں کی جو ان کے طبقات میں اعلیٰ ہیں اور جو دین میں ان سے اول ملاتی ہیں
 اپنے تسبیح و ایمان کے ساتھ مغفرت مانگنے کو واسطے ان لوگوں کے جو کہ اللہ پر اور اس کے رسول صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لائے ہیں اور ان کی تصدیق کی ہے اس میں دلیل ہے اس بات پر کہ ایمان مشترک

ہونا واجب ہے کہ سب بڑھکر داعی ہو طرف نصیحت و شفقت کے کہ زمینیں متباہ ہوں اور مکانوں کا بعد ہو ویکو
 انسان غلکی بنیاد اور فرشتے فوری نژاد پیرانکا مکان یہ ناکدان فناہ نشان اور ان کا مکان عرش برین رب تم
 یہ کہان وہ کہان لیکن چونکہ باہم ایمان کے شکر کے اس لیے اللہ بالک تسبیح و تحمید کے ساتھ بنظر غیر خود اہی و شفقت
 ایسانی مومنوں کے واسطے رب العرش عظیم سے مغفرت کی دعا کرتے ہیں شہر بن خوشب نے کہا
 اگویا فرشتے بنی آدم کے گناہ دیکھتے ہیں اور ان کے لیے مغفرت مانگتے ہیں کسی نے کہا یہ استغفار تھا بلوان کے
 اس قول کے ہے **أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ بِسَبِيلٍ** ول یہ بات ان سے
 صادر ہو چکی ہے تو انہوں نے اس کا یہ تدارک کیا کہ ان کے لیے مغفرت مانگتے ہیں اور یہ مثل تنبیہ کو ہے
 واسطے ان کے غیر کے پس واجب ہے اس شخص پر جو کسی کے حق میں ایسی بات کہے جس کو وہ مکر وہ سمجھتا
 ہے تو اس کے واسطے استغفار کرے ذکرہ الحازن نو کہ تعالیٰ ومن جولہ محل رفع میں ہے اس بنا پر کہ
 ہے الذین پر مراد اس سے وہ شہر ہیں جو کہ ہلیل تکبیر کہتے ہوئے عرش کا طواف کرتے ہیں یہ کہ وہ ہیں
 ہیں کسی نے کہا کہ محل نصب میں ہے اس بنیاد پر کہ عرش پر مطوف ہے لیکن ظاہر و ادلی قول دل ہی ہے
 معنی یہ ہیں کہ وہ فرشتے جو عرش میں اٹھائے ہیں اور ہر سطح وہ فرشتے جو عرش کے ہیں تشریف دہاکی
 بولتے ہیں اللہ کی اس کی حمد کے ساتھ تلبس ہو کر اس کی نعمتوں پر اور ایمان لاتے ہیں اللہ پر اور خوش نشانی
 ہیں اللہ سے واسطے اس کے مومن بندوں کے غرض کہ اللہ پاک نے دو نون فریق کی طرف سے یہ خبر دی کہ
 وہ افعال مذکورہ کرتے ہیں تسبیح و منزه کرنا ہے اللہ تعالیٰ کا اس شے سے جو اس کے لائق نہیں ہے
 اور تحسین اقرار کرنا ہے اس کا کہ وہ نعم ہے علی الاطلاق پس تسبیح عبارت ہے نفوت جلال سے جو کہ
 تشریف ہے اس کی ذات کی اس شے سے جو کہ موجب ہو کسی حاجت و نقصان کی اور تحمید عبارت ہے صفات
 اکرام سے اور یہ صفات ثنویہ ہیں جن کے سبب وہ حمد کا مستحق ہے پس جو ن بعد رہم فریبے اس آیت کے
تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ تسبیح کو اصل اور حمد کو حال نہیں آیا اس لیے کہ حمد تو انکو
 حال کا مقتضا ہے نہ تسبیح کیونکہ حمد ثنا کرنا ہے اس کی صفات اکرام کے ساتھ اور یہ اس کی صفات ثنویہ
 ہیں اور فرشتے اغلب احوال میں ان صفات کے ساتھ اس کا وصف کرتے ہیں اور اس کی حمد کرتے ہیں
 اور نفوت جلال کے ساتھ جو اس کا ذکر کرتے ہیں جو کہ تشریف ہے اس کی ذات کی عمال الیقین ہے سو اسی وقت
 جبکہ ان کو حاجت ہوتی ہے رد کرنے کی اس شخص پر جو کہ اس کا وصف کرتا ہے ساتھ اس شے کے جو مذکور
 ہوتی ہے طرف مالا یقین بکے یا ظاہر ہوتی ہے ان کو وہ شے جو دال ہوتی ہے اس کی کمال عظمت پر پھر
 اگر کوئی کہے کہ مومن بہ کا کیا فائدہ ہے باوجود اس کے کہ کسی پرانکا ایمان باللہ مخفی نہیں ہے خصوصاً

عزیز و جلیل
 عزیز و جلیل
 عزیز و جلیل
 عزیز و جلیل

بشری رکعت پہلے
 پہلے رکعت پہلے
 رکعت پہلے
 رکعت پہلے

بعد اُس کے کہ اُن کی طرف سے خبر دی ہے کہ یحییٰ بن مکرر ہم کو یہ کہ تسبیح و تحمید میں مشغول ہونا نہیں ہوتا ہے مگر بعد ایاں
 باللہ کے تو اس کا یہ جواب ہے کہ یہ واجب نہیں ہے کہ کلام خبری فقط واسطے فائدہ دینے نفس حکم کے یا لازم حکم کے
 ہونا ہے بلکہ وہ کہی اور غرضوں کے لیے ہی ذکر کیا جاتا ہے اس لیے حکمت ظاہر کرنا ایمان کے شرف و فضل کا
 ہے اور اُس میں رُتبت و لانا جس طرح کہ کسی جگہ قرآن شریف میں انبیاء علیہم السلام کا ایمان و صلاح کو ساتھ
 وصف کیا ہے یا انکراؤں کا ایمان و صلاح کسی پر مخفی نہیں ہے آئندہ پاک نے بعد ذکر ہر نبی کے یوں فرمایا کہ اے من عباد
 المؤمنین اذ من الصالحین واسطے ظاہر کرنے اُن کے شرف کے وہ اظہار کی بیہ ہے کہ اُن کی صفات جمیلہ میں سے
 ایمان کا خاص کر کے ذکر کرنا مدح کے تمام میں دلیل و اضع ہے اُس کے شرف و فضل پر نسبت انکوائی اور منہ
 کے باوجود اس کے کہ اُن کے سارے اوصاف شریفین جیسا کہ کہا ہے اوصاف لا شرف الا شرف لا اوصاف
 اور جبکہ مقام مدح میں اُس کی تخیل میں کرنے دلالت کی اُس کے شرف پر تو اہل ایمان کے وصف کرنے سے
 ساتھ ایمان کے دلالت کی اُن کی تعظیم پر حال نہ اس آیت کا لانا واسطے تعظیم اہل ایمان کے جو جیسا کہ
 گزر چکا ہے اس جہت سے کہ اشرف طبقات مخلوقات میانہ کرتی ہیں اُن کی محبت و نصرت میں اور انکو
 لیے دعا کرنے میں ساتھ معفرت و خلاص کے خدا جہت سے دوسری حکمت اُن کی طرف سے ایمان کے خبر دینے
 میں یہ ہے کہ آگاہ کرنا ہے اس بات پر کہ حاکمین عرش اور عافین جول عرش جو اپنے رب کو پہچانتے ہیں سو صرف
 نظر و استدلال سے نہ بطریق معاینہ و مشاہدہ کے جیسا کہ فرقہ مجسم نے زعم کیا ہے جو اُس کے قائل ہیں کہ
 اللہ تعالیٰ ممکن ہے عرش پر کھینکے جیسا کہ اللہ پاک نے بطور مدح و ثنا کے اُن کی طرف سے خبر دی کہ وہ اللہ تعالیٰ
 کے وجود پر ایمان لائے ہیں اپنے دلوں سے تو اس سے یہ بات بھی گئی کہ اُن کا ایمان اللہ تعالیٰ پر جو ہے
 برہان کے رو سے ہے نہ مشاہدہ و عیان سے اور وہ محبوب ہیں اس سے کہ اپنے البصار سے اُسکا ادراک کریں
 اور اگر بات ویسی ہوتی جیسی مجسم نے خیال کی ہے تو حاکمین عرش اور عافین عرش اُسکا مشاہدہ و معاینہ کرتے
 پیش کہنا شیک نہ ہوتا کہ وہ ایمان لائے ہیں اُس پر اپنے دل سے بلکہ یہ جائز نہ ہوتا کہ اُن کا وصف کیا جا
 سکے مشاہدہ و عیان کے اور اگر اُن کا ایمان اُس تصدیق پر محمول ہوتا جو کہ متفق ہیں مشاہدہ سے پر تو یہی
 انکا ایمان اللہ تعالیٰ کے وجود پر مدح و ثنا کا موجب نہ ہوتا اس لیے کہ کسی شے حاضر و مشاہدہ کے وجود کو ساتھ
 اقرار کرنا مدح و ثنا کا موجب نہیں ہے پس جیسا کہ اللہ پاک نے اُن کا ایمان اللہ تعالیٰ پر بطریق مدح و ثنا کو تعظیم
 ذکر کیا تو اس کی دلالت کی اُس پر کہ وہ ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر برہان سے نہ کیا انہوں اُس کا مشاہدہ کیا ہے
 اس حال میں کہ وہ حاضر جالس ہے و مان آمام رازی نے اس قول کو صاحب کشف کے نقل کیا ہے فرمایا اللہ رحم
 کرے صاحب کشف پر اگر حاصل نہ ہوتا اُس کی کتاب میں گر یہ نکتہ تو البتہ شرف و فخر کے واسطے بھی

اُس کو کافی ہے تو تا بعد اس کے کہا مقرر ثابت ہوئی ہے یہ بات کہ کمال سعادت منوط ہے ساتھ وہ امر کے ایک تو فیظ و اسطر
 امر اللہ تعالیٰ کے دوسرے شفقت اللہ کے خلق پر اور یہ واسبہ ذکر اول مقام ہوتا ہے پہلی جہنم پر ہم پر ہونا
 تو شعر ہے فیظم اللہ تعالیٰ کو اور یستغفرون للذین آمنوا شعر ہے شفقت کو اللہ تعالیٰ کے خلق پر اس آیت
 اگر کہ یہ سے بہت کم حلائے حجت پر ہی ہے اس پر کہ ملک افضل ہے بشرت کیونکہ یہ آیت اس پر وال ہے
 کہ جب فرشتے فارغ ہوئے اللہ تعالیٰ کے ذکر سے ساتھ تقالیس کے تو مشغول ہوئے مغفرت مانگنے میں واسطے
 مومنوں کے بغیر اس کے کہ مقدم کریں استغفار کو واسطے اپنے نفوس کے یہ اس پر وال ہے کہ وہ اپنے واسطے
 مغفرت مانگتے تھے یعنی ہین کیونکہ اگر وہ اس کے محتاج ہوتے تو اول اپنے نفوس کے لیے مغفرت مانگتے اس واسطے
 کہ خود صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے ابدانہ فکست یعنی تو اپنے نفس سے شروع کر اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رب
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یون امر فرمایا ہے **وَأَسْتَغْفِرُكَ ذُنُوبَكَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ** اور جبکہ اللہ
 نے اُن کے استغفار کا اپنے نفوس کے واسطے ذکر نہیں فرمایا باوجود اس کے کہ خواص بشر عوام کا کیا ذکر ہے نیاز
 استغفار ہین کا قال تعالیٰ **وَيَسْتَغْفِرُكَ ذُنُوبَكَ** تو ظاہر ہوا کہ ملک افضل ہے بشر سے واللہ اعلم محتسار ہمارے
 نزدیک یہ ہے کہ خاص ہنی آدم یعنی مسکین افضل ہین جملہ ملائکہ سے اور عوام ہنی آدم سے پہلے
 الصلوٰۃ والسلام کے افضل ہین عوام ملائکہ سے اور خاص ملائکہ افضل ہین عوام ہنی آدم سے پہلے
 آیت کریمہ وال ہے حصول شفاعت پر طرف ملائکہ کے واسطے گنہگار مومنین کے اس لیے کہ خود تعالیٰ
وَيَسْتَغْفِرُكَ ذُنُوبَكَ وال ہے اس پر کہ وہ استغفار کرتے ہین واسطے کل مومنین کے اور یہ بات ثابت
 ہو چکی ہے کہ صاحب کبیرہ مومن سے پس واجب ہوا دخول اس کا تحت میں شفاعت وہ استغفار ملائکہ کے
 جو کہ طلب مغفرت سے اور مغفرت ذکر نہیں کی جاتی ہے مگر ساتھ ساقط کرنے غذا کے گنہگار مومن سے اور یہ قول
 فرشتوں کا کہ **فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا** اس کے معنی واللہ اعلم یہ ہین کہ مغفرت کو واسطے اُن لوگوں کے جنہوں
 نے توبہ کی کفر سے اور یہ وہی کی راہ ایمان کی کذا افادہ شیخ اودہ رحمہ اللہ تعالیٰ حاتین عرش کی صورت عظمت
 والفاظ بیع وصف عرش اور اس کے بعد وغیرہ میں احادیث و آثار وارد ہوئے ہین چنانچہ بعض اول گزار
 چکے ہین سوا عتدان میں سے انہیں پر ہے جو کہ صحیح میں وارد ہوئے ہین یا بجمہ پیر اللہ پاک نے اُن کی شفاعت
 کی کیفیت بیان کی پس ارشاد فرمایا **يَتَنَادَوْنَ نَبِيَّتَهُ كُلُّ يَوْمٍ اَرْحَمُكَ رَبَّنَا** یہاں قول مقدر ہے اور وہ محل
 انصب میں جو بنا بر حال فاعل استغفرون سے لے یقولون یا قائلین ربنا الخ اور نصب رحمۃ و عطا کا بنا بر
 تینہ کے ہے جو کہ قال سے منقول ہے قبل یہ ہے وسعت رحمت کے ملک کل شئی پر یہ ترکیب اپنی اصل سے
 زائل کی گئی واسطے بیان وصف کرنے میں اللہ پاک کے ساتھ رحمت و عطا کے رحمت کو علم پر اس سے مقدم

یہ ہے کہ صاحب کبیرہ مومن سے پس واجب ہوا دخول اس کا تحت میں شفاعت وہ استغفار ملائکہ کے جو کہ طلب مغفرت سے اور مغفرت ذکر نہیں کی جاتی ہے مگر ساتھ ساقط کرنے غذا کے گنہگار مومن سے اور یہ قول فرشتوں کا کہ فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا اس کے معنی واللہ اعلم یہ ہین کہ مغفرت کو واسطے اُن لوگوں کے جنہوں نے توبہ کی کفر سے اور یہ وہی کی راہ ایمان کی کذا افادہ شیخ اودہ رحمہ اللہ تعالیٰ حاتین عرش کی صورت عظمت والفاظ بیع وصف عرش اور اس کے بعد وغیرہ میں احادیث و آثار وارد ہوئے ہین چنانچہ بعض اول گزار چکے ہین سوا عتدان میں سے انہیں پر ہے جو کہ صحیح میں وارد ہوئے ہین یا بجمہ پیر اللہ پاک نے اُن کی شفاعت کی کیفیت بیان کی پس ارشاد فرمایا يَتَنَادَوْنَ نَبِيَّتَهُ كُلُّ يَوْمٍ اَرْحَمُكَ رَبَّنَا یہاں قول مقدر ہے اور وہ محل انصب میں جو بنا بر حال فاعل استغفرون سے لے یقولون یا قائلین ربنا الخ اور نصب رحمۃ و عطا کا بنا بر تینہ کے ہے جو کہ قال سے منقول ہے قبل یہ ہے وسعت رحمت کے ملک کل شئی پر یہ ترکیب اپنی اصل سے زائل کی گئی واسطے بیان وصف کرنے میں اللہ پاک کے ساتھ رحمت و عطا کے رحمت کو علم پر اس سے مقدم

یہ ہے کہ صاحب کبیرہ مومن سے پس واجب ہوا دخول اس کا تحت میں شفاعت وہ استغفار ملائکہ کے جو کہ طلب مغفرت سے اور مغفرت ذکر نہیں کی جاتی ہے مگر ساتھ ساقط کرنے غذا کے گنہگار مومن سے اور یہ قول فرشتوں کا کہ فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا اس کے معنی واللہ اعلم یہ ہین کہ مغفرت کو واسطے اُن لوگوں کے جنہوں نے توبہ کی کفر سے اور یہ وہی کی راہ ایمان کی کذا افادہ شیخ اودہ رحمہ اللہ تعالیٰ حاتین عرش کی صورت عظمت والفاظ بیع وصف عرش اور اس کے بعد وغیرہ میں احادیث و آثار وارد ہوئے ہین چنانچہ بعض اول گزار چکے ہین سوا عتدان میں سے انہیں پر ہے جو کہ صحیح میں وارد ہوئے ہین یا بجمہ پیر اللہ پاک نے اُن کی شفاعت کی کیفیت بیان کی پس ارشاد فرمایا يَتَنَادَوْنَ نَبِيَّتَهُ كُلُّ يَوْمٍ اَرْحَمُكَ رَبَّنَا یہاں قول مقدر ہے اور وہ محل انصب میں جو بنا بر حال فاعل استغفرون سے لے یقولون یا قائلین ربنا الخ اور نصب رحمۃ و عطا کا بنا بر تینہ کے ہے جو کہ قال سے منقول ہے قبل یہ ہے وسعت رحمت کے ملک کل شئی پر یہ ترکیب اپنی اصل سے زائل کی گئی واسطے بیان وصف کرنے میں اللہ پاک کے ساتھ رحمت و عطا کے رحمت کو علم پر اس سے مقدم

کیا کہ اس کی وجہ رحمت مقصود بالذات ہے۔ کہ قالہ العیضاوی یعنی اس واسطے کہ یہ مقام مقام استغفار ہے نہ علم تو از
روئے ذات کے مقدم ہے نہ فیہ بین کہ عالمان عرش برین وغیرہم مغرت مانگتے ہیں واسطے مومنوں کے اس حال
میں کہ کہتے ہیں یا کہتے واسطے نہیں اسے رب ہمارے سما لیا تیری رحمت و علم نے ہر شے کو غافراً لِّلَّذِینَ تَابُوا
وَ اَتَمَعُوا اَسْیَیْکَ وَ قَهَرْتُمْ عَدَا اِبْنِ اِیْجِیْم یعنی جبکہ تیری رحمت و علم ہر شے کو سمائے ہوئے ہو تو علم کا
مقتضی ہو کہ نیچے اپنے بندوں کے اعمال کی خوب خبر ہے اور رحمت عفو و درگزر کی مقتضی ہے سو تو اپنی رحمت سے
بخشد اس کو گون کو مہربان سے اپنے گناہوں سے یا شرک سے توبہ کر لی ہے گو ان پر اور گناہوں اور پیری
کی تیری راہ کی یعنی پرانیان چہم ذکر نکلیان کہیں یا شرک ترک کر کے دین اسلام اختیار کیا ... مخلص ہوئے
اور ملاحظہ فرما کہ انکی دفعہ کے غدا ہے اور کر دے درمیان ان کے اور اس کے بچاؤ کا بین طور کہ لازم کرے تو
ان کو استقامت اور پوری کرنے تو ان پر اپنی نعمت کیونکہ تو نے اس کا وعدہ کیا ہے کہ جو کوئی ایسا ہو گا تو اسکو
تو دوزخ کے غدا ہے بچانے کا اور تیرے نزدیک بات بدلی نہیں جاتی ہے گویہ جائز ہے کہ توجہ چاہو کرے
اور ساری خلاق تیری غلام و ملک کسی کا بچہ پر کچھ زور نہیں ہے اور نہ کسی طرح کا حق ہے جو کہ دفع ضرر مقدم
ہے جلب نفع پر اس لیے اول غدا بہ نیت بچانے کی ان کے لیے دعا کی پر جنت میں داخل کرنے کی دعا
مانگی پس کہا دَبَّاکَ وَ اَخْلَیْکُمْ جَنَّاتِ عَدْنِ الْخَیْ وَ عَدَلْتُمْ اِیْنِ اسے رب ہمارے اور داخل کر انکو
رہنے کے کو باغوں میں جن کا تو نے ان سے وعدہ فرمایا ہے یہ جملہ معطوف ہے وقیم پر اور ربنا جملہ دعا یہ کو
کر لا کر قصد بہالغہ معطوف و معطوف علیہ کے وسط میں ذکر کیا ہے اول مومنین کے لیے دعا کی پر ان کو اقارب
کے واسطے دعا مانگی اس واسطے کہ آدمی کا پورا سر و رجب ہی ہوتا ہے کہ جس عیش آرام میں وہ ہے اسی
میں اس کے اقارب بھی ہوں پس کہا وَ مَن صَلَّیْکَ مِنْ اَبَائِہُمْ وَ اَزْوَاجِہُمْ وَ ذُرِّیَّاتِہُمْ مراد
صلوات اس جگہ ایمان لانا ہے اللہ تعالیٰ پر اور عمل کرنا ہے اس شے کو ساتھ جس کی اس نے شروع کیا ہو
پس جس کسی نے یہ کیا تو مقرر وہ لائق ہو اس واسطے دخول جنت کے و مَن صَلَّیْکَ مِنْ اَعْلَہُمْ کی ضمیر منصوب پر
یعنی اور داخل کر انکو چونکہ ہوا ان کے باپوں اور بیٹیوں اور اولاد میں سے یہ بھی جائز ہے کہ معطوف ہو و عدلہم
کی ضمیر منصوب پر یعنی داخل کر انکی جنات عدن میں جن کا تو نے وعدہ کیا ہے ان سے اور اس سے چونکہ
ان کے باپوں اور بیٹیوں اور اولاد میں سے قرار و درجا ہونے کہا کہ عطف من صلہ کا دو جگہ سے ہو اگر چاہے
تو اعلیٰ کی ضمیر پر کہ چاہے تو وعدہ ہم کی ضمیر پر کہ اسکو دے کہا کہ اولی قول اول ہے اس لیے کہ اس کی بنا پر
ان کے واسطے داخل کرنے کی دعا کرنا صریح ہے اور دوسرے قول کی بنیاد پر ضمنی ہے اور صریح ضمنی ہے
بہتر ہوتا ہے کہ یہ بھی ہو مطلب ہے کہ درمیان ان کے اور ان کے باپوں وغیرہم کے مساوات کو دیکھا کہ

اُنکی سرور پورا ہو چھوڑنے صلح بفتح لام صلح بفتح فہو صلح باب دخل ولفظ سے پڑنا ہے اور ذریعہ جمع اور اہل
 ابی عبدلہ نے بنیم لام صلح فہو صلح سے اور عیسیٰ نے ذریعہ ہم بافراد یا کلمہ پر فرشتوں نے اپنی دعا کی یہ علت ذکر
 کی کہ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ یعنی ہم نے جو کچھ ہے امور مذکورہ کی دعا کی تیرے نزدیک اُنکی
 کچھ بھی ہوتی نہیں ہے اس لیے کہ بے شک تو بڑا ہی غالب وقاہر وزیر دست بڑا حکمتوں والا ہے تیرے
 قبضے سے کوئی شے خارج نہیں ہے اور تو جو کچھ کرتا ہے حکمت کے موافق کرتا ہے اور اسی جملے سے وعدہ
 کا وفا کرتا ہے پھر اور دعا کی وَفَّهِمُ الْمَسْتَشَاتِ وقایہ کے معنی یہ ہیں محفوظ رکھنا کچا ناجب کوئی
 شخص کسی کو نگاہ رکھے تو محاورے میں یوں بولتے ہیں وقاہ یقیدہ وقایہ اسے محفوظ قما دہتے کہا
 وقہم مایور ہم من العذاب یعنی بچا اُن کو اس عذاب کے جو اُن کو بڑا لگتا ہے سیئات کے معنی
 عقوبات کے ہیں یا مضاف مقدر ہے اسی جزا السیئات پس مطلب یہ ہوا کہ بچا اُن کو اُن کے اعمال
 بد کی جزا سے اب اگر کوئی کہے کہ اس معنی میں اور وقہم عذاب الجحیم کے معنی میں کچھ فرق نہیں ہے تو تکرار
 بلافاہد ہوگی تو کہیں گے وقہم عذاب الجحیم تو خاص دعا ہے اُن کے محفوظ رکھنے کی عذاب الجحیم سے اور
 وقہم سیئات دعا ہے اُن کے محفوظ رکھنے کی سارے عقوبات کے یعنی عذاب جہنم و عذاب قبر و موافق
 قیامت و حساب و بل صراط و سوال وغیرہ سو یہ قسم بعد تخصیص ہے دو سرا یہ جواب ہے کہ وقہم عذاب الجحیم تو
 دعا ہے واسطے اصول کے یعنی وہ لوگ جنہوں نے توبہ کی شرک سے اور اتباع کیا راہ اسلام کا اور وقہم
 السیئات دعا ہے واسطے اتباع کے یہ لوگ آبا و اذواج و ذریات ہیں یا مراد سیئات سے معاصی ہیں دنیا
 میں پس فرشتوں نے اول تو اللہ پاک سے یہ بات طلب کی کہ عذاب جحیم سے اُن کو بچائے پھر یہ دعوت
 کی کہ ثواب کا اُن پر تفضل فرمائے تو یوں کہا و اعلیم جنات عدن پھر یہ بات چاہی کہ دنیا میں اُن کو اعمال
 فاسد و عقائد باطل سے محفوظ رکھے پھر اس حفاظت کے طلب کے لئے کی یہ علت ذکر کی کہ دنیا میں اُن سے محفوظ
 رکھنا سبب رحمت کا آخرت میں بایں طور کہ عذاب جحیم سے بچانا اور جنات نعیم میں پہنچانا پس کہا
 وَمَنْ تَتَى السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَنِي سَيِّئَاتٍ سے بچائے کو شرط ٹھہرا یا واسطے فائز
 ہونے اُس رحمت کے جو کہ نعمت غیر منقطع ہے مقابلے میں اعمال منقطع کے اور ملک نعیم ہے مقابلے
 میں اعمال حقیر کے یومئذ میں تمہیں عوض ہے اس جملے سے جو کہ عبارت میں موجود نہیں ہے
 بلکہ ایمانی سے نکلتا ہے تقدیر یہ ہے یوم اَفْقَدْ خُلَّ مِنْ تَشَارُ الْجَنَّةِ تَرَوْمَنِ تَشَارُ النَّارِ الْمَسْبُوبَةِ عَنْ
 السَّيِّئَاتِ وہو یوم القیامت کسی نے کہا تقدیر یہ ہے یوم اَفْذَلُ مَا خُذَ بِهَا اور جواب سن کا تقدیر رحمت ہے
 معنی یہ ہیں اور جس کو تو بچائے سیئات سے جس دن کہ تو داخل کرے جنت میں جسکو چاہے امداد یہ ہیں

جسکو چاہے کون ناجس کے سبب سینات بین یا جس نے قومواخذہ کرے سینات سے تو مقرر تو نے اس پر رحم
 کیا اپنے خدا کے اور اعل کیا اسکو جنبت میں وذلک ہوا الفوز العظيم یعنی یہ جنات عدن میں داخل کرنا
 اور سینات سے بچنا جس کا ذکر ہوا یہی ہے وہ ظفر جس کے مثل کوئی ظفر نہیں ہے اور وہ نجات ہے جس کے
 برابر کوئی نجات نہیں ہے کیونکہ منقطع اعمال کے بارے میں وہ عیش و آرام پایا جو کبھی منقطع نہ ہوا اور حقیر ہے
 حقیقت اعمال کے عوض میں وہ ملک عظیم ملا جس کی کثرت جلالت و بزرگی کی طرف حصول کو رسائی نہیں ہے
 بالکل جو بات کہ ایمان کے فضل پر اور اہل ایمان کی تعظیم پر دلالت کرتی ہے وہ یہاں تمام ہوئی چونکہ
 مقصود اس کے ذکر سے کفر کی روایت اور اہل کفر کی خوارگی بیان کر کے توبہ و مسرت کرنا ان لوگوں
 کا تھا جو کہ اللہ پاک کی آیاتوں میں جھگڑتے ہیں اس لیے ان کے احوال کی شرح کی طرف رجوع کیا اور
 بیان فرمایا کہ قیامت میں اپنے گناہوں کا اقرار کریں گے اور اس کا کہ وہ خدا کے سختی ہیں اور سوال
 کہ دنیا کی طرف پہنچے جائیں تاکہ تلافی مافات کریں حالانکہ یہ ممکن نہ ہو گا پس رشتہ و فریاد اللہین کفر و
 ینادون لعنہ اللہ اکثر من متوفیہم انفسکم اذ تدعون لکی الی الی ایمان کے کفر و فساد کا
 ربنا امدنا اشتدین و احییتنا انتننن کا غلو فتاید تو ربنا فصل الی خذ و من سبیل ذلک
 یا اذ ادعی اللہ و وحدہ کفر شتم و ان یفسد کربا و توفی عواہ فالکلم لیلو العلی الکلیہ حق
 الکی یریکم الیہ و یذکر لکم من السماء من نارا و صابن کمر الی کمن یتنبہ کا دعوی اللہ
 مخصوصین کہ الذین و کفر الکیف و ان جو لوگ منکر ہیں ان کو کفار کہیں گے اللہ ہزار ہوتا تھا زیادہ
 اس کو تم ہزار ہوئے ہوا اپنے جی سے جس وقت تم کو بلاتے تھے یقین لائے کو یہ تم منکر ہونے تھے بلکہ
 اسے رب ہمارے تو موت دے چکا ہم کو دوبارہ زندگی دے چکا ہم کو دوبارہ ہم فائل ہوتے اپنے
 گناہوں کی تہا رہا اب بھی ہے نکلنے کوئی راہ یہ تم پر اس اسے کہ جب کسی نے بکارا اللہ کو اکیلا تو تم منکر ہوئے
 اور جہاں کے ساتھ تم ایک بکار یہ تو تم یقین لائے گے اب حکم وہی جو کرے اللہ سب سے اوپر ہوا وہی ہے
 محکوم کہلانا اپنی نشانیاں اور آثارنا تمہارے واسطے آسمان سے روزی اور بیج وہی کرے جو رجوع
 رہتا ہو سو بکارا اللہ کو نوری کر کر اس کے واسطے بندگی اور پڑے بڑا مین منکر ف یعنی آج تم اپنے
 جی کو پہنکارنے ہو دنیا میں جب کفر کرتے تھے اللہ اس سے زیادہ تم کو پہنکارنا تھا اسی کا بدلہ آج
 پاؤ گے ف پہلے مٹی تھے بالطفہ تو مرے ہی تھے پہر جان پڑی تھی مایا پہر مرے پہر جیسے یہ
 جو مین دو مومنین اور دو حیانین استہ ف مافظ ابن کثیر کہتے ہیں اللہ پاک خیریتا ہے طرف سے
 کفار کے کو قیامت کے دن وہ بکارے جائیں گے اس حال میں کہ انکوں کے گہرا مومنین میں اللہ دون ہزار

طرف اللہ تبارک و تعالیٰ کے پہر مسلمانوں کو مخاطب کر کے فرمایا تَادَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ
 الْكَافِرُونَ یعنی شکر کون کا تو یہ حال ہے جو سن چکے اور اللہ پاک کی قدرت و منت پر جو مذکور ہوئی سداور
 مسلمانوں تم اللہ وحدہ کے واسطے دعا و عبادت خالص کرو اسی کو پوجو اسی کو بجاو اور شکر کون کی
 راہ و روش میں ان کی مخالفت کرو امام احمد بن حنبلہ ابو الزبیر محمد بن مسلم بن مدریس کی سے روایت کیا ہے
 کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے تھے پیچھے ہر نماز کے جبکہ سلام پیرہتے لَا إِلَهَ إِلَّا
 اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اَحْوَالُ وَلَا
 قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ التَّوَكُّلُ وَالْفَضْلُ وَالْكَرَامَةُ الْحَسَنُ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ کہا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تہلیل کرتے تھے ان کلموں سے پیچھے ہر نماز کے رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقٍ
 عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ وَجَحَّاجِ بْنِ أَبِي عُثْمَانَ وَمُوسَى بْنِ عُفَةَ ثَلَاثِينَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي ذِكْرِ كُلِّ صَلَاةٍ لَا
 إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَكَذَلِكَ كَمَا مَنَعَهُ يَمْحُجُّ مِّنْ حَضْرَتِ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 ثابت ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے بعد فرض نمازوں کے لَا إِلَهَ إِلَّا
 اللَّهُ وحدہ الحم ایلی حاتم نے عن ابن سیرین عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم روایت کیا ہے کہ آپؐ فرمایا کہ تم دعا کرو اللہ تبارک و تعالیٰ سے اللہ تم یقین کرنے والے
 ہوا آجائے یعنی قبول کرنے کا یقین کر کے دعا کیا کرو اور جان رکھو کہ اللہ قبول نہیں کرتا ہے دعا
 قلب غافل لا ہی سے ف فخر البیان کا بیان فاتح یہ ہے پیر جیسا اللہ پاک نے اصحاب نار کا ذکر کیا اور
 اس کا ذکر عذاب کا انہر و اچب ثابت ہوا ان کا احوال بیان کیا بعد دخول نار کے پس ارشاد فرمایا
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَادَعُوا اللَّهَ وَاحِدِي كَهْنَةُ بَنِي مَغْسَرٍ نَّيْنِ كَهْنَةُ بَنِي مَغْسَرٍ كَهْنَةُ بَنِي مَغْسَرٍ
 اور اپنے ناسخ اعمال میں نظر کریں گے اور دوزخ میں داخل کیے جائیں گے اور اپنی جانوں کو مہجوز
 رکھیں گے یہ سبب بنو بد اعمال کے تو جس وقت اللہ کے عذاب کا معائنہ کریں گے تو ایک پکارے والا
 ان کو پکار کر یوں کہے گا كَذَلِكَ الْبَنَةُ مَهْجُوزٌ رَكِبْنَا اللَّهَ تَعَالَى كَاتِمٌ كُوْدُنِيَا مِّنْ بَزْرٍ رَّغْرَ تَهْمَا تَارَةً مَّهْجُوزٌ كَهْنَةُ
 سے اپنی جانوں کو آج کے دن یا مہجوز کہنے بعض تمہارے سے بعض کو آج آٹھس لے کہا کہ حرف
 لام لغت کا لام اجتہاد ہو واقع ہوا ہے بعد یادوں کے اس لیے کہ معنی اس کے یہاں ہم ہیں اور نہ
 قول ہے کہ اس نے کہا کہ ہر انسان اہل نار میں کا اپنے نفس سے کہے گا تَنَكَّبَ النَّفْسُ مَعِيَ مَهْجُوزٌ رَكِبْنَا

ناامیدی غالب ہو گئی اور وہ جو یہ بات کہیں گے سو نتیجہ ہو کہ اسی کے مثل وہ قول ہے جو اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف سے اور جگہ نقل فرمایا ہے فَهَلْ لَنَا مَكَدٌ مِّنْ سَيِّئِنَا سَبِيلِنَا چونکہ ان کا یہ کہنا میرا ہو کر ہے اسی لیے موفوق اُس کے اللہ پاک نے اُن کو یہ جواب دیا اِنَّكُمْ يٰۤاٰدُۢمُ اِذَا دَعٰی اللّٰهُ وَحَدَّۤا کُمْ فَکُنتُمْ عَلَی الْاٰیٰتِ ذٰلِکُمْ مَّرْفُوع ہے اس بنا پر کہ خبر ہے مبتدائے مخلوق کی ای الام ذلکم یا مبتدائے نبی اُس کی بابت انہوں نے ذلکم الغذاب الذی انتم فیہ کانن بسبب انہی ایشان یعنی یہ عذاب جس میں تم پڑے ہو بسبب بیاس کہ کثرت یہ تہ کو خبر وقت بکارا جاتا دنیا میں اللہ اکیلانہ اُس کا نتیجہ اُس کے منکر ہونے اور اُس کی توحید کو ترک کر کے اور اگر شرک کیا جاتا ساتھ اُس کے غیر اُس کا بتوں سے یا غیر بتوں سے تو تم ایمان لاتے شرک کر کے پھر اُس کی تصدیق کرتے اور اُس کی طرف بلائے والے کا کہنا مانتے پس اللہ پاک نے اُن سے وہ سبب بیان کر دیا جو اس پر باعث ہوا کہ اُن کی درخواست مارے نکلنے کی قبول نہ ہوئی وہ سبب یہی ہے کہ اللہ کے ساتھ اُس کے غیر کو شریک کرتے تھے عبادت میں جس کا سر و عام ہے اور اللہ کی توحید کو ترک کرتے تھے یہاں عبادت میں حذف تہ تقدیر یہ بہت فاضل جو ابان لا سبیل الی الرد ذلک لکم کنتم اذا دعی اللہ وحدہ الخ یعنی انہوں نے جو دنیا کی طرف پھر آنیکا سوال کیا تھا سو اُن کو یہ جواب دیا گیا کہ کوئی راہ نہیں تہ طرف پھر جانے کی اس لیے کہ تمہارا تو یہ حال تھا کہ جس وقت بکارا جاتا اللہ اکیلانہ الخ فَاٰتٰکُمْ مِّنْہٗ اَلْحٰیٰۃَ اَلْکَیۡنَۃَ یعنی پس حکم اللہ اکیلے کو واسطے ہوا اُس کے غیر کے اور اسی نے تم پر حکم کیا ہے ہمیشہ مار میں رہنے کا اور اُس سے نہ نکلنے کا پس عذاب کرنا اس کا تم کو عدل ناقذ ہے اور اس کا سلطان برتر ہے اس سے کہ اُس کا کوئی مائل ہو اُس کے ذات و صفات میں پس اس کی تقصیر رو نہیں کی جاتی ہے اور وہ بڑا ہے اس سے کہ اُس کا کوئی مثل ہو یا اُس کی کوئی جو رو ہو یا لا کا یا شریک پس اس کی جزا حد نہیں کی جاتی ہے کہا ہے کہ فرقہ حروریہ نے اپنا قول لا حکم الا للہ اسی آیت کے لیے قنادہ لے کہا ہے جبکہ حروراء والے نکلے تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا یہ کون ہیں عرض کیا گیا کہ مکملین امین یعنی یون کہتے ہیں کہ نہیں ہے حکم مگر واسطے اللہ تعالیٰ کے تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کلمۃ حق ارید بہا الباطل یعنی یہ ایک حق باطل ارادہ اُس کا کیا گیا ہے ہُوَ الَّذِیْ یُرِیۡکُمُ الْاٰیٰتِیۡہِ الْاٰیۃ یعنی جس فتن پاک نے اپنے عدل سے کفار پر نار میں ہمیشہ رہنے کا حکم لگایا ہے اور جس کی صفت علی کبیر ہے ہی ہے جو اپنی توحید کی دلیلین اور اپنی قدرت کی نشانیاں تم کو دکھاتا ہے وہ یہی ہوا و بادل و درعد و برق ہے اور اس کی مثل اور نشانیاں ادا کرتا ہے واسطے تمہارے روزی مراد رزق ہے پانی ہے اس لیے کہ وہ سبب رزاق کا اس جگہ اللہ پاک نے اظہار آیات و انزال الرزاق کو جمع کیا اس لیے کہ اظہار آیات سے تو قوام ہے اویان کا اور رزاق سے قوام ہے ابدان کا اور یہ آیات وہی نمونی نشانیاں ہیں جنکو اللہ

۴۰
 کسی طرح جو بیان
 یہاں کی آیت
 ۳۰

پاک نے اپنے آسمانوں میں امد زمین میں اور ان ہستیوں میں جو زمین و آسمان میں ہیں اور ان میں جو ان کے درمیان میں ہیں چھوڑنے بمنزل کو بتشدید پڑا ہے اور ابو عمر و ابن کثیر نے بخفیف مکتہ چونکہ آیات مذکورہ کا دیکھنا اور پانی کا آسمان سے نازل کرنا تجد و مستمر رہتا ہے اس لیے دو نو جگہ صیغہ مضارع کا ذکر فرمایا ہے جو یک تجد و مستمر پر پڑا ہے تو قر تعالیٰ وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا هُوَ يُنَبِّئُ عَنْ كَلِمٍ كَلِمٍ نَّشَانِیَانِ جنکا ذکر ہوا ان کے نصیحت پذیر پر نہیں ہوتا ہے اور توحید و صدق وعدہ و وعید پر ان سے استدلال نہیں کرتا ہے مگر وہی جو کہ رجوع کرتا ہے طرف طاعت اللہ تعالیٰ کے یہ سب اس شے کو جس کو اللہ کی اتینوں میں نظر و غور کرنے سے حاصل کرتا ہے اور وہ جو توبہ کرتا ہے شرک سے اور رجوع ہوتا ہے طرف اللہ کے اپنے سارے کاموں میں اس لیے کہ جو معاند ہے وہ نہ ان میں غور کرتا ہے نہ نصیحت پذیر ہوتا ہے یہ جبکہ اللہ پاک نے وہ دلیلین کرکین جنکو اپنی توحید و تقدیر پر قائم کیا تو اپنے بندوں کو امر فرمایا کہ اس کو پکاریں اور اس کے واسطے دین خالص کریں پس ارشاد فرمایا قَدْ عَلِمْنَا أَنَّ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الایہ یعنی جب لائل سے یہ معلوم ہوا کہ اللہ وحدہ لا شریک ہے تو اب تم اس کو پکارو اس کے واسطے دین کو خالص کر کے یا حیکایات ویسی ہے جیسی ذکر کی گئی کہ نصیحت پذیر ہونا اسی کے ساتھ خاص ہے جو کہ انابت کرتا ہے اور رجوع ہوتا ہے طرف طاعت اللہ تعالیٰ کے تو تم اس اکیلے کو پکارو اس حال میں کہ خالص کرینو اسے ہو اس کے لیے عبادت کو جس کا اس نے تم کو امر فرمایا ہے کہ کافر لوگ اسکو کہہ رہے ہیں پس تم انکی کراہت کی طرف کچھہ التفات مت کرو اور ان کو چھوڑ دو کہ وہ اپنی غیظ میں مریں اور اپنے حسرت و افسوس میں ہلاک ہوں تم ہرگز ان کا کچھ خیال مت کرو تم اسی کو خالص کر کے جو کہیونکہ سختی عبادت کا وہی یکتا ہے ہوتا ہے

بہر اللہ پاک نے اپنے اور اوصاف ذکر فرمائے تَوَفَّعَ الدَّارِجَاتِ ذَوُ الْعَرْشِ یُلْقُوا الرُّوحَ مِنْ آمِنٍ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ۚ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ۚ طَلَعَ الْمَلَأُكَ الْيَوْمَ طَلَعَهُ الْوَحْدَانِ الْفَخَّارِ الْيَوْمَ يُخْرِجُنِي كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ۚ وَلَا ظُلْمَ الْيَوْمَ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۚ وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَزْفَقِ إِذْ الْقُلُوبُ لَلَّهَا لُحْنًا جِدًّا ۚ وَظَلَمِ الْظَالِمِينَ ۚ مِنَ جَنِّبٍ وَلَا تَفْخِجُ نَفَاحُ ۚ يَكَلُمُ خَازِنَةَ الْأَعْلَىٰ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ۚ وَاللَّهُ يَخْفَىٰ بِأَنفِ مَا وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْءًا ۚ مَلَأَ اللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۚ صَبَّ

اوپنے درجوں کا بالک تخت کا اتار تا ہے بید کی بات اپنے حکم سے جس پر چاہے اپنے بندوں میں کہ وہ فوراً سے ملنا تاکہ دن سے جس میں وہ لوگ نکل کھڑے ہوں گے جہی نہ رہے گی اللہ پر انکی کوئی چیز کس کا راجع ہے اس نے اللہ کا ہے جو اکیلے ہے دباؤ والا بدلا پادشہ کا ہر جی صبا کا باطل نہیں

حدیث میں گزر چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ لیگا آسمان کو اور زمین کو اپنے ماتہ میں پھر فرمائے گا میں ہوں باد
میں ہوں جبار میں ہوں متکبر کہان میں بادشاہ زمین کے کہان میں جبار کہان میں متکبر حدیث صلوٰۃ
میں ہے کہ اللہ عزوجل خیر وقت قبض کرے گا اپنی ساری خلق کی روحوں کو پھر باقی نہ رہے گا سو اس
وصہ لا شریک کے تو اس وقت فرمائے گا لمن الملک الیوم میں بار یعنی کس کا ملک ہے آج پھر آپ ہی
اپنے آپ کو جواب دے گا یہ کہہ کر کہ **لِلّٰہِ اَوَّاحِدٌ اَلْفَحَّادِیْنِ** اسی اکیلے نے مقہور کر لیا ہے ہر شے
کو اور اس پر غالب ہوا ہے محمد بن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ قیامت کے آگے ایک
نذرانیہ لایہ نذر کرے گا **یَا اَیُّهَا النَّاسُ اَنْتُمْ کُلُّوْا السَّاعَةُ** یعنی لوگو آئی تم کو قیامت میں کون زندہ کر دے
سن میں گے کہا اور نازل ہو گا اللہ عزوجل طرف آسمان دنیا کے اور فرمائے گا لمن الملک الیوم بعد الوحد
اَلْفَحَّادِیْنِ عظمیٰ الیوم تجزئی کل نفس بما کسبت الا یراہ اللہ تعالیٰ خبر دیتا ہے اپنے
عدل کی جس کا برتاؤ اپنی خلق کے فیصلے میں کرے گا کہ وہ ظلم نہ کرے گا ذرہ برابر خیر سے نہ شر سے بلکہ
جزا دے گا بعض ایک نیکی کے اس کے بدل گئے کی اور بعض ایک بدی کے ایک اسی لیے یوں فرمایا
کہ لا ظلم الیوم یعنی آج کسی طرح کا ظلم نہیں جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے ثابت ہوا
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے رب عزوجل سے حکایت فرماتے ہیں کہ اُس نے فرمایا ہے
میرے بند و بیشک میں نے حرام کیا ہے ظلم اپنے نفس پر اور ہمارا یا میں نے اسکو درمیان تمہارے حرام
کیا ہوا سو تم باہم ایک دوسرے پر ظلم مت کرو یہاں تک فرمایا اے میرے بندو وہ جو میں سو تمہارے
اعمال میں احصا کرتا ہوں میں ان کا تم پر پیر میں بہر پور دون کا تم کو وہ پس جو کوئی ہا دے کسی خیر کو
تو چاہیے حمد کے اللہ تبارک و تعالیٰ کی اور جو کوئی ہائے غیر اس کا تو ملامت نہ کرے مگر اپنی جان کو۔
قوله عزوجل **لَا اِلٰهَ اِلَّا اَللّٰهُ سُبْحٰنَہٗ اَلْحِیَاطُ** یعنی وہ حساب لیگا ساری خلایق سے جس طرح کہ حساب
لے گا ایک نفس سے کہا قال جن وعلما ما خلقکم ولا یعتکم ولا کنفیس واحدہ وقال جل جلالہ
وَمَا اَمْرُنَا اِلَّا وَاِحِدَةٌ کَلِمَۃٌ یَّالْبَصِرَۃُ قولہ تعالیٰ **وَاَنْذِرْهُمْ یَوْمَ الْاِلَاقَةِ یَوْمَ لَا رَفْءَ اِلَّا**
نام ہے اسمی قیامت کے بسبب اُس کو قریب ہونے کے یہ نام رکھا ہے کہا قال تعالیٰ **اِذْ فُتِحَ الْاِلَاقَةُ**
لِیْسَ لَکُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ کَاشِفَةُ وقال تعالیٰ **اَفْتَرِیْتَ السَّاعَةَ وَاتَّقَى الْقَمَرُ** وقال
جل جلالہ **اَفْتَرِیْتَ لِلنَّاسِ حِسَابَهُمْ** وقال سبحانہ و تعالیٰ **اِنَّ اَمْرًا لِّلّٰهِ کَلَامًا یَّسْخَرُ لَکُمْ**
وقال تعالیٰ **فَلَمَّا رَاَوْهُ زُلْفَةً سَیِّئَتْ وُجُوْهُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا** والایہ قولہ تبارک و تعالیٰ
اِذْ اَلْقَلُوْبُ کَدٰی الْحَاجِرِ کَاطِیْنٍ قتادہ نے کہا انہیں گے دل گلوں میں مارے خود کے

۱۔ حسب کتابنا اور
۲۔ جہاں جہاں جیسا کہ
۳۔ جیسا کہ اس کے
۴۔ جیسا کہ اس کے
۵۔ جیسا کہ اس کے
۶۔ جیسا کہ اس کے
۷۔ جیسا کہ اس کے
۸۔ جیسا کہ اس کے
۹۔ جیسا کہ اس کے
۱۰۔ جیسا کہ اس کے
۱۱۔ جیسا کہ اس کے
۱۲۔ جیسا کہ اس کے
۱۳۔ جیسا کہ اس کے
۱۴۔ جیسا کہ اس کے
۱۵۔ جیسا کہ اس کے
۱۶۔ جیسا کہ اس کے
۱۷۔ جیسا کہ اس کے
۱۸۔ جیسا کہ اس کے
۱۹۔ جیسا کہ اس کے
۲۰۔ جیسا کہ اس کے
۲۱۔ جیسا کہ اس کے
۲۲۔ جیسا کہ اس کے
۲۳۔ جیسا کہ اس کے
۲۴۔ جیسا کہ اس کے
۲۵۔ جیسا کہ اس کے
۲۶۔ جیسا کہ اس کے
۲۷۔ جیسا کہ اس کے
۲۸۔ جیسا کہ اس کے
۲۹۔ جیسا کہ اس کے
۳۰۔ جیسا کہ اس کے
۳۱۔ جیسا کہ اس کے
۳۲۔ جیسا کہ اس کے
۳۳۔ جیسا کہ اس کے
۳۴۔ جیسا کہ اس کے
۳۵۔ جیسا کہ اس کے
۳۶۔ جیسا کہ اس کے
۳۷۔ جیسا کہ اس کے
۳۸۔ جیسا کہ اس کے
۳۹۔ جیسا کہ اس کے
۴۰۔ جیسا کہ اس کے
۴۱۔ جیسا کہ اس کے
۴۲۔ جیسا کہ اس کے
۴۳۔ جیسا کہ اس کے
۴۴۔ جیسا کہ اس کے
۴۵۔ جیسا کہ اس کے
۴۶۔ جیسا کہ اس کے
۴۷۔ جیسا کہ اس کے
۴۸۔ جیسا کہ اس کے
۴۹۔ جیسا کہ اس کے
۵۰۔ جیسا کہ اس کے
۵۱۔ جیسا کہ اس کے
۵۲۔ جیسا کہ اس کے
۵۳۔ جیسا کہ اس کے
۵۴۔ جیسا کہ اس کے
۵۵۔ جیسا کہ اس کے
۵۶۔ جیسا کہ اس کے
۵۷۔ جیسا کہ اس کے
۵۸۔ جیسا کہ اس کے
۵۹۔ جیسا کہ اس کے
۶۰۔ جیسا کہ اس کے
۶۱۔ جیسا کہ اس کے
۶۲۔ جیسا کہ اس کے
۶۳۔ جیسا کہ اس کے
۶۴۔ جیسا کہ اس کے
۶۵۔ جیسا کہ اس کے
۶۶۔ جیسا کہ اس کے
۶۷۔ جیسا کہ اس کے
۶۸۔ جیسا کہ اس کے
۶۹۔ جیسا کہ اس کے
۷۰۔ جیسا کہ اس کے
۷۱۔ جیسا کہ اس کے
۷۲۔ جیسا کہ اس کے
۷۳۔ جیسا کہ اس کے
۷۴۔ جیسا کہ اس کے
۷۵۔ جیسا کہ اس کے
۷۶۔ جیسا کہ اس کے
۷۷۔ جیسا کہ اس کے
۷۸۔ جیسا کہ اس کے
۷۹۔ جیسا کہ اس کے
۸۰۔ جیسا کہ اس کے
۸۱۔ جیسا کہ اس کے
۸۲۔ جیسا کہ اس کے
۸۳۔ جیسا کہ اس کے
۸۴۔ جیسا کہ اس کے
۸۵۔ جیسا کہ اس کے
۸۶۔ جیسا کہ اس کے
۸۷۔ جیسا کہ اس کے
۸۸۔ جیسا کہ اس کے
۸۹۔ جیسا کہ اس کے
۹۰۔ جیسا کہ اس کے
۹۱۔ جیسا کہ اس کے
۹۲۔ جیسا کہ اس کے
۹۳۔ جیسا کہ اس کے
۹۴۔ جیسا کہ اس کے
۹۵۔ جیسا کہ اس کے
۹۶۔ جیسا کہ اس کے
۹۷۔ جیسا کہ اس کے
۹۸۔ جیسا کہ اس کے
۹۹۔ جیسا کہ اس کے
۱۰۰۔ جیسا کہ اس کے

شے اللہ سے مخفی نہیں رہے گی کون اعمال جو کہ دنیا میں کر چکے ہیں دوسری یہ ہے کہ بارزوں کی ضمیر سے حال
 ہے یعنی دو قبروں سے نکلیں گے اس حال میں کہ اللہ تعالیٰ پر ان سے کوئی شے مخفی نہ ہوگی تیسری یہ ہے
 کہ کلمہ ہم کی دوسری خبر ہے قولہ تعالیٰ لمن خبر مقدم ہے اور الملک الیوم مبتدأ ہے موصوفہ اور جملہ
 مستأنفہ ہے جواب سوال غدر کا گویا کسی نے کہا کہ اُس نے جو غلاتی خارج ہوگی تو اُس سے اُس وقت کیا
 کہا جائے گا سو یہ اس کا جواب ہے کہ یوں کہیں گے کہ آج کس کا کاتب مفسرین نے کہا ہے کہ بیباک رہو
 آسمان وزمین واسے ہلاک ہو جائیں گے تو رب تبارک و تعالیٰ یہ فرمائے گا پھر اسے کوئی جواب نہ دیگا
 تو وہی خود کو جواب دینگا فرمائے گا لیلہ الواحدا لفقہار یہ خبر ہے مبتدأ ہے مخدوف کی ای ہو ہند
 حضرت حسن نے فرمایا وہی سائل اور وہی محجب جبکہ کوئی اسے جواب دینگا تو وہی خود کو جواب دینگا کسی
 کہا کہ اللہ پاک ایک منادی کو حکم دے گا کہ انکی ندا کرے تو اہل محشر کے مومن و کافر کہیں گے اللہ الوحد
 القہار کسی کہا کہ اس منادی کو جواب اہل جنت دین گے اہل نار دین گے اقادہ از محشر کسی نے کہا
 حکایت اس بات کی جس کے ساتھ زبان حال ناطق ہوگی اُس نے سبب منقطع ہونے دعاوی سلیبیز
 کے جس طرح کہ آیت میں ہے وَمَا أَذْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ثُمَّ مَا أَذْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ يَوْمَ
 لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ قرطبی نے کہا یہ قول وقت فناء سے خلق کے
 ہو گا کسی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ و ربان و نفخون کے اسکو فرمائے گا اور بعد جالیس برس کے خود کو جواب دینگا
 قولہ تعالیٰ اَلْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ اَلْيَوْمَ هَٰذَا اللّٰهُ مَرَّجُ الْحِسَابِ تتمہ جواب ہے
 ہے بنا براس قول کے کہ جواب دینے والا خود اللہ پاک ہے تا وہ قول کہ محجب سارے بندے میں یا بعض
 سو اس کی بنیاد پر کلام مستأنف نہیں ہے گا واسطے بیان اُس بات کے جسکو اللہ تعالیٰ بعد ان کے جواب کے
 فرمائے گا یعنی آج بدلا دیا جائے گا ہر نفس ساتھ اُس شے کے جو اُس نے کی ہے دنیا میں خیر و شر سے
 کسی طرح کا ظلم نہیں ہے آج کسی پر ان میں سے بائیں طور کہ اُس کے تو اس کے کہ کیا جائے یا اُس کے
 عقاب میں کچھ زیادتی کی جائے بیشک اللہ سر علی الحساب ہے یعنی اُس کا حساب صحیح ہے کیونکہ اسکو ایمان
 فکر و غور کرنے کی حاجت نہیں ہے جس طرح کہ اور لوگ اُس کے حاجت مند ہوتے ہیں اس لیے کہ اُس کا
 علم تو ہر شے کو گہیرے ہوئے ہے تو اُس سے تو ذرا پر غائب نہیں ہوتا ہے سرعت حساب میں کہا ہے
 کہ دنیا کے دنوں میں سے بقدر آدمی ہے دن کے ساری خلق کا حساب لینگا اُس واسطے کہ اللہ پاک کو ایک
 حساب دوسرے حساب سے باز نہیں رکھتا ہے وہ تو ایک وقت میں ساری خلق سے حساب لے گا
 بنسب ایک حدیث کے جو اس باب میں وارد ہوئی ہے عبد بن حمید حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ہم اللہ پاک سے دعا کرتے ہیں کہ
 یہ ساری باتیں آپ کے دل پہ
 عین حق و سچ لکھی جائیں
 آمین

سے روایت کیا ہے کہ جبریل علیہ السلام نے اللہ ساری خلق کو قیامت کے دن بصیغہ واحد بارضہیضاً کانہا سبیکہ فضۃ یعنی ایک میدان میں زمین سفید کے گویا وہ تہ کیا ہے چاندی کی حسین کہی اللہ کی نافرمانی نہیں کی گئی اگر پہلی بات جو کہے گا وہ یہ ہے کہ نذر اسے گا ایک ستادی لمن الملک الیوم الی قولہ الحساب پیر اول جس نے ساتھ ابتدا کی جائے گی خصوصاً کہ وہ خون نہیں یہ اثر اس قول کا مؤید ہے جو اول گذر چکا ہے پیر اللہ پاک نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم دیا کہ اُس کے بندوں کو ڈرائیں پس ارشاد فرمایا وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذْ لَوْ رَدُّوا عَنْهُمْ قِيَمَتُهُمْ هَاهُنَا يُرَدُّونَ یہ سبب اس کے قریب کے یہ نام انکار کہا ہے محاورے میں بولتے ہیں از فہ فلان اور اصل اسے قریب یا زلف از فہ من باب تعب از وفادانا و قریب کسی نے کہا کہ یوم الازفہ موت کے حاضر ہونے کا دن ہے لیکن قول اولی ہے نہ جلال نے کہا قیامت کو از فہ اس لیے کہا گیا کہ وہ قریب ہے گو لوگوں نے اس کے امر کو بعید سمجھا ہے جو شے ہونے والی ہے تو وہ قریب ہے قوله تعالیٰ إِذْ أَلْقَيْنَا لَدَىٰ الْحَنَاقَةِ حِجْرًا یعنی جبکہ دل مارے خوف کے اپنی جگہ سے زائل ہو جائیں گے اور اوپر کو چڑھ آئیں گے تنگ کہ حجرہ کو پہنچیں گے اور ان کے حلق سے بلجائیں گے پیر نہ تو وہ نیچے کو عود کریں گے کہ سانس لینے سے راحت پائیں اور نہ وہ نکل جائیں گے کہ مر کر راحت پاجائیں کما قال تعالیٰ وَبَكَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاقَةَ کلہ خارجہ ہے جنور کی جنور وزن و معنی میں مثل حلقوم کے ہے یا حج ہے حجرہ کی حجرہ ہی یعنی حلقوم ہے کا ظمین کے معنی ہیں منعمہ من کر و بین متکلیف غما یعنی غم و بقراری سے پیرے ہوں گے نہ جلال نے کہا معنی یہ ہیں کہ جس وقت دل لوگوں کے نزدیک حنا جبر کے ہوں گے انکی حالت غم میں قادیانے کہا کہ واقع ہوں گے دل ان کے جنا جبر میں مارے خوف کے پیر وہ نہ تو نکلیں گے اور نہ اپنی جگہ عود کریں گے کسی نے کہا یہ تو نہایت گہرا ہٹ کی خبر دی ہے یعنی یہ بات حقیقتہ نہیں ہے بطور مجاز کے ثابت و جرح کی گہرا ہٹ کو اس عبارت میں ادا کیا ہے جس طرح کہ ہندی محاورے میں بولتے ہیں کلیجائے نہ کو جلا آنا ہو اب رہی یہ بات کہ کا ظمین حال ہے قلوب کے تو کاظمہ ہونا سوسلی وجہ یہ ہے کہ کا ظمین باعتبار اہل قلوب کے کہا ہے اس لیے کہ معنی یہ ہیں اذ قلوب الناس لای حنا جبر ہم یعنی جبکہ دل لوگوں کے نزدیک ان کے حلق کے ہوں گے کا ظمین حال ہو گا ناس سے کسی نے کہا کہ یہ حال ہے قلوب کے اس حال کو بصیغہ حج نذر سالہ جو عقل اکثر خاص سلیلا و کیا کہ قلوب کی طرف نہ نسبت کی گئی ہے چونکہ عقل کی طرف جاتی ہے جو اسکو عقل ہی کی جبر میں ادا کیا پیر اللہ پاک نے بات بیان کی کہ کفاروں کو کسی نفع نہ پہنچائے گا پیر فرمایا مَّا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَسَنَةٍ یعنی نہ ہو گا اور ظالموں کے کوئی قریب محب جو ان کو نفع پہنچائے جیسے قیرا وہ تیرا قریب رشتہ دار ہے جس کے کام کا تو اہتمام کرنا ہے وَكَا شَفِيعٌ يُطَاعُ اور نہ کوئی سفارشی کہ ان کے واسطے شفاعت کہنے میں اس کی بات

ج. ۱۰
دل شکستہ کی

اسکی بات مانی جائے گا لہذا بطاع محل جرمین ہے اس بنا پر کصفت ہر شے کی کہ حسی ہے کہا کہ حقیقت اطاعت کی یہاں نہیں بن سکتی ہے اس لیے کہ مطاع رتبہ میں فوق طبع ہوتا ہے تو اسکا مقتضایہ است کشفاعت کرنی فوق ہو اُس شخص سے جسکو پاس شفاعت کی جاتی ہے حالانکہ یہ بات یہاں محال ہے کیونکہ اللہ پاک کے فوق کوئی شے نہیں ہے تو اب یہ مجاز ہو گا اور معنی یہ ہوں گے ولا ترفع لشیع یعنی نہ کوئی ایسا شیع ہو گا جسکو شفاعت میں اذن دیا جائے یا اُس کی شفاعت قبول کی جائے تھلی ہے کہا کہ انصفت کا کوئی مفہوم مخالف نہیں ہے اس لیے کہ اُن کے واسطے تو اصل کوئی شیع نہیں ہے یعنی نہ مطاع نہ غیر مطاع پھر اللہ پاک نے اپنے رسول علم کا ذکر کیا کہ وہ ہر شے کو عام شامل ہے گو وہ شے غایت درجے کی خفا ہی میں کیوں نہ ہو پس فرمایا یَعْلَمُ مَخَائِنَ الْأَعْلَانِ یہ جملہ ایک اور خبر ہے ہو الذی یریکم کی یا چوتھی خبر ہے اس بندگی جسکی خبر رفع و البعد رفع ہے اس کے سوا اور قول یہی ہیں لیکن ظاہر قول اول ہے خاصہ مصدر ہے مثل غایبہ عاقبہ کے یعنی جانتا ہے آنکھوں کی خیانت کو وہ خیانت یہی چور نظر سے دیکھتا ہے طرف اس شے کے جسکی طرف نظر کرنا آدمی کو حلال نہیں ہے مؤخر ج نے کہا اس میں تقدیم و تاخیر ہے اے یلم العین الخائنة یعنی اضافت صفت کی طرف موصوف کے معنی یہ ہیں کہ اللہ پاک جانتا ہے خیانت کرنے والی آنکھوں کو کسی نے کہا کہ اضافت بمعنی من ہے لے الخائنة من العین البہتر بالاعین فیما لایحب اللہ یعنی آنکھ سے اٹھا کر نا اُس شے میں جسکو اللہ تعالیٰ محبوب نہیں رکھتا ہے سدی کا لفظ اذ الرمز بالعیین سفیان نے کہا کہ نظر بعد نظر ہے قرآن ہی اسی کے قائل ہیں اول اولی ہے اور مجاہد ہی اسی کے قائل ہیں - ابو داؤد و نسائی و ابن مردودہ نے حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب تیرا مکہ کا دن ہوا تو اس دن نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لوگوں کو مگر جاہر دون کو اور دو عورتوں کو اور فرمایا کہ قتل کرو ان کو اگرچہ انکو پاؤں لٹکتے ہوئے کہے کے پردوں سے ان میں سے عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح ہے سو وہ چپ گیا نزدیک حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے پیر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لوگوں کو بلایا طرف بیعت کے تو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ لیکر آئے پھر عرض کیا یا رسول اللہ آپ بیعت کریں عبد اللہ سے تو اپنے اپنا سر مبارک اٹھایا پیر تین بار اسکی طرف نظر کی پیر بار اسکی بیعت سے انکار فرماتے تھے پیر اُس سے بیعت کی پیر اپنے اصحاب پر متوجہ ہوئے تو فرمایا کیا نہ تھا تم میں کوئی مرد رشید کہ کھڑا ہو طرف اُس کے جیکہ اُس نے دیکھا تھا مجھے کہ میں نے روک لیا اپنا ہتھکڑی کی بیعت سے پیر اُسے قتل کر ڈالے تو صحابہ نے عرض کیا کوئی چیز معلوم کراتی ہے کہ

اصل خلق را
چون خداوند را
انظر الخائنة
السورہ النظم الاول
روایت

یا رسول اللہ وہ شے جو آپ کے جی میں ہے کیون نہیں اشارہ فرمادیا آپ نے ہماری طرف اپنی آنکھ سے پس آپ نے فرمایا
 بیشک شان یہ ہے کہ لائق نہیں ہے واسطے کسی نبی کے کہ اس کے واسطے خاتۃ العین ہو و ما تخفی الصدک
 یعنی اور جانتا ہے اللہ تعالیٰ اُن جیسی باتوں کو جنکو دل چاہتا ہے میں اور وہ اللہ کی نافرمانیاں جنکو وہ پوشیدہ
 رکھتے ہیں یا امانت و خیانت و اللہ یَقْضِیْ بِالْحَقِّ یعنی اللہ فیصلہ کرتا ہے ساتھ حق کے تو جزا دے گا
 ہر ایک کو ساتھ اس شے کے کہ جسکا وہ مستحق ہے خیر و شر سے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
 مروی ہے کہ عیلم خاتۃ العین فرمایا جبکہ اس نے نظر کی طرف اس عورت کے تو وہ ارادہ کرتا ہے خیا
 کا یا نہیں و ما تخفی الصدور فرمایا کہ جب وہ قادر ہوگا اس پر تو آیا اس سے زنا کرے گا یا نہیں کہا خبر نہ دوں
 میں تم کو اس آیت کی جو بعد اس کے ہے واللہ یَقْضِیْ بِالْحَقِّ اللہ قادر ہے اس پر کہ جزا دی ساتھ نیکی کے نیکی
 کی اور ساتھ بدی کے بدی کی اَخْرَجَهُ ابْنُ اَبی حَاتِمٍ وَالتَّائِبُ الرَّحْمٰنُ فِي الْاَوْسَطِ وَاَبُو نَعْمٍ
 فِي الْحَلِیَّةِ وَالْبَصِیْرُ یَقْضِیْ فِي الشَّحْبِ قَوْلُهُ تَعَالٰی وَالَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ مِنْ دُونِهِ لَا یَقْضُوْنَ
 بِشَیْءٍ یعنی وہ لوگ جنکو مشرکین پکارتے ہیں اللہ کے سوا نہیں فیصلہ کرتے میں ساتھ کسی شے کو کیونکہ
 وہ تو نہ کسی شے کو جانتے ہیں اللہ نہ کسی چیز پر قدرت رکھتے ہیں پھر وہ کس طرح شریک ہو سکتے ہیں اللہ
 پاک کے جو کہ فیصلہ کرتا ہے ساتھ حق کے اور جس کا علم وسیع اور قدرت تام ہے یہ بطور شبہ کے فرمایا
 ہے کہ لا یَقْضُوْنَ بِشَیْءٍ اس لیے کہ جو شے قدرت کے ساتھ موصوف نہیں ہوتی ہے جیسے جماد اس کے
 حق میں یوں نہیں کہتے ہیں کہ یَقْضِیْ یا لا یَقْضِیْ جمہو نے بدعون بیاے تختہ پڑتا ہے ضمیر راجع ہر طرف
 ظالمین کے ابو عبیدہ و ابو حاتم نے اس کو اختیار کیا ہے نافع و شیبہ ہشام نے بتائے فوقہ اس
 بنا پر کہ ظالمین کو..... خطاب کیا ہے و تو نون قرآین سبجہ میں پھر اللہ پاک نے اپنے علم نام
 و فضل سے بالحق کی تقریر و تاکید و تعلیل ذکر فرمائی اِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ یعنی اللہ پاک جو آنکھوں
 کی خیانت کو اور دونوں کی چہی باتوں کو جانتا ہے اور حق کے ساتھ فیصلہ کرتا ہے اس لیے کہ وہ تو بڑا
 سننے والا بڑا دیکھنے والا ہے سننے اور دیکھنے کی چیزوں سے کوئی پوشیدہ سے پوشیدہ شے ہی اس پر
 مخفی نہیں ہے اس میں ظالمین اور مشرکین کو وعید و ہندید ہی ہے کہ وہ اُن کے اقوال و افعال کو
 سنتا دیکھتا ہے اور اُن کو اُن پر عتاب کرے گا اور اُن کے معبودوں کی طرف اشارہ ہے کہ وہ نہ
 سننے میں نہ دیکھتے ہیں نہ سے جماد بے حرم حرکت میں البسوں کا پوچھا کیا

آن بُت کو کہ از چہ گ از نگ ترشی

بگذارد اے کہ بعد رنگ ترشی

باجملہ جبکہ اللہ پاک نے احوال آخرت کے اُن کو ڈرایا تو بعد اس کے احوال دنیا سے اُن کو ڈرانا

مَالٍ وَانْجَامِ كَارِكَانُوا اِلَهَهُمْ قُوَّةً وَآثَارًا بَيَانِ هِيَ تَفَاوُتُ كَا جَوْكَ دَرْمِيَانِ كَفَارِكُمْ كَعِ اور اگلی آیتوں کے
ہے وَآثَارًا اسطوف سے قُوَّةً پر آثَارِ مَجْمَعِ ہے اثر کی اثر کہتے ہیں نقشِ قدم کو مراد وہ نشانیاں ہیں جو آدمی
اپنے بعد چھوڑتا ہے جیسے مکانات وغیرہ جمہور نے منہم پڑا ہے ابنِ عامر نے منہم بابر التفات غیب سے طرف
خطاب کے تلمیح کا تو اہم الخ جو اہم کیفیت کا حرف واداس کا اسم ہے اور اشد اس کی خبر اور کلمہ ہم ضمیر فصل ہے
بیانِ ضمیر فصل درمیانِ معرفہ وکرہ کے واقع ہوئی ہے حالانکہ وہ واقع نہیں ہوتی ہے مگر درمیانِ دو معر فوں
کے سواسلی یہ وجہ ہے کہ بیانِ اشد نکرہ مشابہ معرفہ ہے اس جہ سے کہ الف لام کا داخل ہونا اس پر ممتنع ہو
اس لیے کہ جو فعل تفضیل مقرون بہن ہوتا ہے اس پر الف لام داخل نہیں ہوتا ہے مطلب یہ کہ اللہ پاک
کے والوں کو اپنے غیر سے عبرت لینے کا ارشاد کرتا ہے کیونکہ حائل وہی جو کہ اپنے غیر کے حال سے عبرت
لیتا ہے پس فرماتا ہے کیا غافل ہو گئے اور پہرے نہیں زمین میں کہ دیکھتے کیا ہوا حال یا مال اُن کے
اگلی آیتوں کا جنہوں نے اپنے رسولوں کی تکذیب کی جیسے عاود و ثمود اور ان کے مثل اور مبین وہ سخت
تر تھے ان کفار حاضرین سے از روئے قُوَّةً و زور کے اور از روئے آثار کے زمین میں اُنہوں نے
مضبوط مضبوط قلعے بنائے بلند بلند محفوظ مکان اور پختہ پختہ محل اُنہائے اور آدمیوں کے شمار میں
اور ساز و سامان دنیا میں نہایت درجہ ان سے بڑھ کر تھے پھر اللہ تعالیٰ نے ان پر عقاب نازل کیا اور
انکو ہلاک کر ڈالا بسبب اُن کے گناہوں کے اور جہل کرنے کے اپنے رسولوں کو اور نہیں تھا واسطہ
اُن کے اللہ سے کوئی بچانے والا کہ عذاب کو اُن سے دفع کرے اور اُن کو بچائے یہ اُن کا پکارنا وہ
ہلاک کرنا اس سبب تھا کہ آتے تھے اُن کے پاس سول اُنکی کہلی کہلی جحیتیں اور ظاہر ظاہر ہجر سے لیکر
سو اُنہوں نے اُس کا انکار کیا جس کو وہ لیکر اُن کے پاس سے اس پر اللہ تعالیٰ نے اُن پر ابیشک
اللہ زبور سے جو چاہتا ہے وہ کر دیتا ہے کوئی شے اسکو عاجز نہیں کرتی ہے سخت عقاب والا
ہے واسطے اُس کے جس نے اسکی نافرمانی کی اور اُس کی طرف رجوع نہ ہوا کذا فی فتح البیان یہ تو ہلاک
شدہ امتوں کا ذکر بالا جمال تھا پھر اللہ پاک نے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قصہ ذکر کیا
تاکہ اُس سے عبرت لین پس ارشاد فرمایا وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰی بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ؕ اِلٰى
فِرْعَوْنَ وَهَامٰنَ وَكَارُوْنَ فَعَالَوْا خَيْرًا لِّكَ اَبَ ؕ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا مِنْ غَدٍ نَا قَالُوْا
اَقْتُلُوْا اَبْنَاءَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ وَاسْتَفْبِیْوْا اِیْسٰىهُمْ ؕ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِيْنَ اِلَّا فِیْ
ضَلٰلٍ ؕ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذُرُوْنِیْ اَقْتُلُوْا مُوسٰی وَكَيْدُ رَّبِّیْ فَاِنِّیْۤ اَخَافُ اَنْ یُّبَدِّلَ
دِیْنَكُمْ اَوْ اَنْ یُّظْهِرَ فِی الْاَرْضِ الْفَسَادَ ؕ وَقَالَ مُوسٰی اِنِّیْۤ اَعُوْذُ بِرَبِّیْ وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ

مَتَّكِلِيْنَ لَا يُوَفِّيهِمْ يَوْمَ الْحِسَابِ اور ہم نے بھیجی موسیٰ کو اپنی نشانیاں دیکر اور کہلی مسند فرعون اور ہمارا
 اور قارون پاس پہر کہنے لگے یہ جادوگر ہے چھوٹا پیر جب پہنچا ان پاس لے کر بھی بات ہمارے پاس سے
 بولے مارو بیٹے ان کے جو یقین لائے ہیں اُس کے ساتھ اور جیتی رکھو ان کی عورتیں اور جو داؤ ہے
 سُنکرون کا سو غلطی میں اور بولا فرعون مجھ کو چھوڑو کہ مار ڈالوں میں موسیٰ کو اور پڑا پکارے اپنے رکب
 میں ڈرتا ہوں کہ بگاڑے تمہاری ماہ یا کھائے ملک میں خرابی اور کہا موسیٰ نے میں پناہ لے چکا ہوں
 اپنے اور تمہارے رب کی ہر غرور دالے سے جو یقین نہ کہے حساب کا دَن **ف** قارون تھا اپنی
 اسرائیل میں لیکن مرضی میں موافق تھا فرعون والوں کے اور انہیں کی دولت کے کمانا تھا مال **ف**
 فرعون نے کہا مجھ کو چھوڑو شاید اُس کے ارکان مشورہ دیتے ہوں گے مارتے گا اس سے کہ سحر ہو دیکھ
 کہ ڈر گئے تھے کہیں اُس کا رب بدلانے **ف** جس کو حساب کا یقین ہو وہ ظلم کا پتہ کو کرے آہی
ف حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جو قوم نے چھٹا یا سو اسٹارے میں
 السد پاک اپنی بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تسلی فرماتا ہے اور ان کو خوش خبری دیتا ہے کہ انجام نیک
 اور نصرت دنیا و آخرت میں انہیں کو ہوگی جسطرح کہ حضرت موسیٰ بن عمران علیہ السلام کا ماجرا گذرا
 اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے کہلی کہلی نشانیاں اور واضح واضح وکیلین دے کر ان کو بھیجا اس لیے یوں فرمایا
 بایا تا و سلطان میں سلطان مراد حجت و برمان ہے طرف فرعون کے یہ قبطیوں کا بادشاہ تھا دیا مصر کی
 میں اور ہمان کے شخص اُسکی ملک میں اُسکا وزیر تھا اور قارون کے یہ اُس کے وقت میں سب
 لوگوں سے بڑھ کر تھا مال و تجارت میں پیران سب نے کہا کہ موسیٰ جادوگر چھوٹا ہے یعنی ان کی تکذیب
 کی اور ان کو ساحر و محزون و طمع کار و کذاب ٹھہرایا اس بات میں کہ اللہ تعالیٰ نے انکو بھیجا ہے یہ آیت
 مَثَلُ الْيَاسْرِ إِذْ يَقُولُ لِغُلَامَيْهِ تَمْسِكَا هَاتَيْنِ يَدَيَّ وَلَا تَقُولَا لَهُ مَقَالًا فَهُمَا يَصْفَا **ف**
 اتوا صوابہ بل ہُم قوم طاعنون پہر جب موسیٰ علیہ السلام ان کے پاس آئے برمان قاطع
 لے کر اللہ تعالیٰ کے پاس سے جو کہ دال تھی اس پر کہ اللہ عزوجل نے ان کو بھیجا ہے طرف ان کے
 تو کہا مار ڈالو ان کے بیٹوں کو جو اُس کے ساتھ ایمان لائے ہیں اور زندہ رکھو ان کی عورتوں کو یہ دوسرا
 حکم ہے طرف فرعون کے ذکور بنی اسرائیل کی قتل کا تہ اول حکم سو وہ اس لیے تھا کہ حضرت موسیٰ علیہ
 السلام کے وجود سے احتراز ہوا واسطے ذیل کرنے اس قبیلہ بنی اسرائیل کے اور واسطے کہ کوئے
 ان کے عہد کے با واسطے دونوں کاموں کے اور دوسرا حکم قتل کا واسطے علت ثانی کے ہے اور
 واسطے ذیل کرنے اس قبیلے کو اور تاکہ نامبارک سمہین موسیٰ علیہ السلام کو اور اسی لیے انہوں نے

۱۵۲
 یہی نشان ہے پیر
 کہ چھوٹا پیر ہے یا
 وہ پیر ہے کہ پیر
 دین ایک درگاہ
 کوئی نہیں پیر
 نہیں پیر

خاص کر کے ان تینوں کا ذکر اس طرح کیا کہ موسیٰ علیہ السلام کی عداوت میں مدار تدبیر کا انہیں پر تھا اس واسطے کہ مکہ میں
 موسیٰ علیہ السلام کے سردار ہی تھے پس فرعون تو بادشاہ تھا اور مان وزیر اور قارون صاحب سوال و کنویر
 فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ پس بولے کہ جادو کر جہوٹا ہے اُس شے میں جسکو اُنکے پاس کر آیا ہے قائل میں اُن کا
 فرعون اور اسکی قوم ہے رافا قارون سو اُن نے یہ بات نہیں کہی تو اب کلام میں تغلیب ہوگی اسی طرح قائلو اُقتلو
 میں ہی کہیں گے کہ قائل کھنادی خطیب نے کہا کہ فرعون و مان و قارون اور اُن کے ساتھ والوں نے حضرت
 موسیٰ کے حق میں کہا ساحر ہیں اس لیے کہ اُن کے مقہور کرنے سے عاجز ہوئے قارون کے سوا جو لوگ تھے
 سو انہوں نے تو اول و آخر بالعقدہ و بالفعل یہ بات کہی رافا قارون سو اُن نے آخر کو کہی بیان کیا گیا ہے کہ
 وہ کفر پر مطوع و مخلوق ہوا تھا اگرچہ اول ایمان لے آیا اور یہ قول اُس کا تھا گو بالفعل اُس وقت اُس نے نہیں
 کہا پس اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ وہ ہمیشہ اسی کا قائل رہا کیونکہ اس کا اُس تو بہ نہیں کی پھر فرعون اُن
 نے حضرت موسیٰ کو کذاب کہا موصوفت کذب کیا اس شخص کے کہ لوگ کہیں اُن کی تصدیق نہ کریں ابولہو
 نے کہا ساحر کذاب کے یہ معنی ہیں کہ جو سحر نے اُس نے ظاہر کیے اُس میں تو جادو گر ہے اور یہ دعویٰ کہ رب
 السموات نے اُسکو بھیجا ہے اس میں جہوٹا ہے قولہ تعالیٰ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا ۖ
 یعنی پہر جب آیا اُن کے پاس حق لے کر ہمارے پاس سے مراد ظاہر و واضح سحر کے ہیں تو بولے ماروا ابو یز
 اُن لوگوں کے جو اُس کے ساتھ ایمان لائے قتادہ نے کہا کہ یہ قتل طیر ہے قتل اول کا اس واسطے کہ وقت
 پیدا ہو جائے حضرت موسیٰ کے فرعون اُن کو قتل سے ڈک گیا تھا پہر جب اللہ پاک نے حضرت موسیٰ کو
 رسول کر کے بھیجا اور فرعون نے معلوم کیا کہ جو بات واقع ہوئی تھی وہ واقع ہو چکی تو مارے غیظ و غضب
 بنی اسرائیل قتل ہو کر دیکھا سو وہ حکم دیتا تھا اُن کو قتل کا اور اُن کیوں کے چہرے کا اسی کو شعل
 قول ہے فرعون کا سَنَقِلْ اَبْنَاءَهُمْ وَكُنُفَهُمْ يَسْآءُ لَهُمْ مَعْنٰی یہ ہیں کہ تم عود کرو اپنے اُس
 شے کو جو تم اول کیا کرتے تھے یہ خیال کر کے کہ بسبب اس قتل کے بنی اسرائیل کو حضرت موسیٰ کی مدد کرنے
 سے باز رکھے گا اور یہ گمان کر کے کہ یہ وہی لڑکا ہے جس کے ہاتھ پر اُن کے ملک عانیکہ نجومی و کاهنوں نے
 حکم لگا یا ہے سو اللہ پاک نے طرح طرح کے عذاب اپنے نازل کر کے اُنکو اُس سے شغول کر دیا وہ عذاب
 یہی مینڈک چھیڑ بیان اور خون اور طوفان تھا یہاں تاکہ مصر سے نکلے پھر اُن کو اللہ تعالیٰ نے غرق کر دیا
 وسمیہ و انساہم کے یہ معنی ہیں کہ باقی رکھو انکی بیٹیوں کو واسطے خدشے کے قولہ تعالیٰ وَمَا كُنَّا
 اِلَّا كَافِرِيْنَ ۚ لَا كَفٰی ضَلٰلٰلٍ مِّنۢ مِّنۡهُمْ ۚ مَعْنٰی یہ ہیں کہ کافر و مان کا مگر زبان و نقصان اور ضائع ہونے
 میں اور وبال میں اس لیے کہ وہ بیکار جلے گا اور اُن سے کسی شے کو نفع نہ کوئے گا اور جس عذاب کا

۹۰
 یعنی چھوڑ دیا
 وسمیہ و انساہم کے یہ معنی
 ہیں کہ باقی رکھو انکی بیٹیوں
 کو واسطے خدشے کے

اللہ عزوجل نے ارادہ کیا ہے وہ اپنا نازل ہوگا اور لوگ ایمان لانے سے باز نہ رہیں گے گو ان کو سارت
ایسا معاملہ کیا جائے بلکہ لامحالہ قدم قدم پر وقفات محتمل اپنی نافذ ہوگی **الْف وَلَامِ** الکافرین کا یا تو
واسطے عہد کے بت یعنی وہی کفار نہ کوہین یا جنسی ہے یا جنس کفار یہ ہوں یا ان کی مثل اور کفار نہ کوہین
بدخول اولی اس میں داخل ہوں گے رہی یہ بات کہ کید بہ نہ کہا بلکہ بجائے ضمیمہ رسم ظاہر رکھا سو منظور اس
سے انکی ذمہ کرنا بت سادہ کفر کے اور خبر دینا ہے علت حکم کی مطلب ہے کہ اپنی جو یہ حکم لگایا کہ ان کو کر زیاں
میں بت سوا اس کی علت یہی ان کا کفر ہے جملہ مذکورہ مفسر ضہ ہے فرعون والوں کے باطل باتوں کے
نقل کرنے کے اثنا میں اس کو لائے ہیں سو مقصود اس سے یہ ہے کہ جس بات کو انہوں نے ظاہر کیا ہے
اُس کے بالکل باطل و مضلل ہونے کا بیان جلدی سے ہو جائے اگر یہ قصہ نہ ہوتا تو جب انکی ساری باتیں
نقل ہو چکتیں ان کے آخر میں یہ جملہ ذکر کیا جاتا پھر اللہ پاک نے فرعون بعین کی اور باطل بات نقل فرمائی
وَكَالَ فِرْعَوْنَ كَذُوبًا قَدْ فُلُّوا فُلَّهُنَّ یعنی فرعون بولا مجھے چوڑ و کہ میں اسے مار ڈالوں اس کے
معلوم ہوتا ہے کہ فرعون کو حضرت موسیٰ کے قتل سے لوگ منع کرتے تھے جب تو اُس نے کہا مجھے چوڑ و سو
بعض نے کہا بت کہ فرعون کے خاص لوگوں میں سے کچھ لوگ تھے کہ اُس کو قتل سے روکتے تھے اس
روکنے میں تین وجہ ہیں ایک یہ ہو کہ شاید ان میں وہ شخص ہو جو حضرت موسیٰ کے صادق ہونے کا معتقد ہو
سو وہ جیل گری کرنا ہو فرعون کے منع کرنے میں ان کے قتل سے دوسری وجہ یہ ہے حضرت حسن نے
فرمایا کہ فرعون کے مصاحبوں نے اُس سے کہا کہ تو اسکو موت قتل کر وہ تو یہی ایک کمر و جادو گر ہے اور
وہ ہمارے جادو پر غالب نہیں ہو سکتا ہے پھر اگر تو اُس کو مار ڈالے گا تو لوگوں پر شبہ داخل کر لگا
لوگ کہیں گے کہ وہ حق پر تھا یہ لوگ اُس کے جواب سے عاجز ہوئے تو اُسے مار ڈالا تیسری وجہ یہ ہے کہ
وہ لوگ جیل گری کرتے تھے فرعون کے روکنے میں اُن کے قتل سے اس لیے کہ فرعون کا دل حضرت
موسیٰ کے ساتھ مشغول رہے تبطل قوموں کی تادیب تنبیہ کے واسطے مانع نہ ہو کیونکہ امر کی شان
سے یہ بات ہے کہ وہ اپنے بادشاہ کے دل کو کسی خارجی خصم کے ساتھ مشغول رکھتے ہیں بیان تک کہ خود پر
اُس بادشاہ کے لوٹنے سے اس میں ہو جائیں کذا ذکر الخطیب ابو اسحق نے بعد ذکر وجہ دوم کے کہا ہے
کہ ظاہر حال بعین سے یہ ہے کہ اُس نے اس کا یقین کر لیا تھا کہ وہ نبی ہیں اور جو کچھ وہ لائے ہیں حق
ہے لیکن وہ اس سے ڈرتا تھا کہ اگر اُن کے قتل کا قصد کرے گا تو جلد ہلاک کر دیا جائے گا اور یہ جو اس نے
کہا کہ ذرونی اقتل موسیٰ سو صرف اس بات کا وہ ہم ڈالنے اور طمع کرنے کو کہ موسیٰ کے قتل سے وہی لوگ
اسکو مانع ہیں اگر وہ نہ ہوتے تو ضرور وہی اسکو قتل کر ڈالتا باوجود اس کے کہ اسکو نہیں منع کیا مگر اسی

ہوں گا کہ خوف نے اُسے سچی بین بیا ہوا تھا اور یہ جو کہا و لَیْسَ لَکُمْ مَلٰئِکَۃٌ سَوۡیَۃٌ لِّکُلِّ شَیْءٍ فَاِذَا رَآتُہٗ سَاطِیۡۃٌ مِّنۡہُمۡ سَآءَ لَہٗۤ اَمۡرًا وَّ اِذَا رَآتُہٗ غَیۡرَ سَاطِیۡۃٍ مِّنۡہُمۡ سَآءَ لَہٗۤ اَمۡرًا وَّ اِذَا رَآتُہٗ سَاطِیۡۃً مِّنۡہُمۡ سَآءَ لَہٗۤ اَمۡرًا وَّ اِذَا رَآتُہٗ غَیۡرَ سَاطِیۡۃٍ مِّنۡہُمۡ سَآءَ لَہٗۤ اَمۡرًا

ظاہر کرتا ہے حالانکہ اب لوگوں سے بڑھ کر حضرت موسیٰ سے خائف اور یعنی چاہتے کہ پکارے اس شخص کو جس کا دعویٰ کرتا ہے کہ اُس نے ہماری طرف اسکو بھیجا ہے تو چاہیے کہ وہ اُسکو قتل سے منع کیوں کر وہ انیسواہر فادرست مطلب ہو کہ یہ بات تم کو ہول میں نہ ڈالے کیونکہ حقیقتاً اسکا کوئی زب نہیں ہے بلکہ انارکیم الام علی یعنی بن ہار تھا ہار اب سے بڑا یہر لعین نے وہ علت ذکر کی جسکے واسطے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قتل کا قصد کیا پس جبکہ رَاٰ اِنِّیْ اَخَافُ اَنْ یُّبَدِّلَ دِیۡنَکَ یعنی دینک میں ڈرتا ہوں اگر اُسکو قتل نہ کروں اس بات سے کہ بدلے تمہارے دین کو جسپر تم ہو وہ یہی غیر اللہ کا پوجنا ہے اور داخل کرے تم کو اپنی دین میں جو اللہ وعدہ کا پوجنا ہے اَوَاۡنَ یُّظۡہِرَ فِی الْاٰکِثَرِ الْفَسَادِ یا ڈال دے زمین میں درمیان لوگوں کے خلاف و غنہ جس شے کی طرف حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعوت کی اُس کے ظاہر ہونے اور پہیلے کو زمین میں اور لوگوں کے اس طرف راہ پانے کو لعین نے فساد پھیرا یا حالانکہ فساد وہی ہے جسپر وہ اور اس کے تابعین معنی یہ ہیں کہ ان دو امر سے ایک کا یا دونوں کا وقع ہونا ضروری ہے اول معنی کی بنا تو کو فیس و یقویا کی قرارت پر ہے انہوں نے اَوَاۡنَ یُّظۡہِرَ یا کو بڑا ہے جو کہ واسطے اہام کے ہو اور دوسری معنی کی بنیاد باقی قرارت پر ہے انہوں نے اَوَاۡنَ یُّظۡہِرَ بدو الف پڑا ہے نافع و ابن کثیر و ابو عمرو و ابی کو بفتح یا اور نافع و ابو عمرو و مفضل بن یظہر بضم یا و کسر باب افعال سے پڑا ہے اور ضمیر اس میں راجع ہے طرف حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اور الفساد کو مکتوب بنا بر مفعول یہ اور باقی قرارت سے بقیع یا و ما وقع فساد بنا بر فاعلیت علامہ نسفی نے قرارت ضم یا و نصب ال کو اولی کہا ہے واسطے موافقت یہ دل کے حافظ ابن کثیر نے تین قرارت میں ذکر کی ہیں ایک تو او کی دوسری و او کی تیسری بضم دال فساد جبکہ لعین نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو قتل کی دہ کی دی تو انہوں نے کہا اِنِّیْ عَذَّبْتُ بِرِجۡۃِ الْاٰیۃِ یعنی اس لعین کی شدت کے وقع کرنے میں اور کچھ نہ کیا مگر یہ کہ اللہ عزوجل کے ساتھ پناہ چاہی ہر اس شخص سے جو کہ اپنے آپ کو بڑا سمجھنے والا ہے اللہ پر ایمان لانے سے اور غیر موسیٰ ہے بعث و لشور پر اور اللہ تعالیٰ پر پھر دسا گیا سو بالضرور اللہ پاک کے انکو ہر بلا سے محفوظ و مامون رکھا کل تکبر کی عموم میں فرعون بدخول اولی داخل سے فرعون کا نام نہ لیا بلکہ اسکا ذکر ایسے وصف کے ساتھ کیا جو ہر اسکو اور اس کے غیر کو عام ہے جو کہ حیا رومن میں سے ہیں سو دو واسطے ایک استعاذہ کا عام کرنا مقصود ہے دوسری قساد و جزا علی اللہ تعالیٰ کی علت بتانا منظور ہے اسکی علت یہی تکبر ایمان سے اور عدم ایمان بعث پر نافع و غیر اللہ نے عذت کو باد عام ذال ثانی

یعنی ابو عمرو و ابن کثیر و ابی

قرآن نے باطن ہارٹ پر ہے وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا
 أَن يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِن يَكْذِبْ بِمَا فَعَلَكُمْ كَذِبًا ۖ إِنَّ لَكُمْ
 صَادِقًا يُصِيبُكُمْ فَعُضْلٌ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ
 يَقُولُ لَكُمْ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ اللَّهِ وَإِن جَاءَنَا قَالَ
 فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ۚ اور ہوا ایک مرد
 ایماندار فرعون کے گون میں جو چپا پاتا تھا اپنا ایمان کیا مارے ڈالتے ہو ایک مرد کو اس پر کہتا ہے
 میرا رب اللہ ہے اور لایا ہے تم پاس کہلی نشانیاں تمہارے رب کی اور اگر وہ جھوٹا ہوگا تو اس پر بڑی
 انکا جھوٹ اور اگر وہ سچا ہوگا تو تم پر بڑے گا کوئی وعدہ جو دیتا ہے بیشک اللہ راہ نہیں دیتا اسکو جو ہو
 بے لحاظ جھوٹا اس قوم میری تمہارا راج ہے آج چڑھ رہی تھا کہ میں پر کون بدد کرے گا ہماری اللہ کی
 آفکے اگر انکی ہم پر کہا فرعون نے میں وہی سو جاتا ہوں تم کو جو سو جہاں جہاں کہہ اور وہی راہ بتاتا ہوں
 جس میں بہلائی ہے **ف** یعنی اگر جھوٹا ہے تو جیسے جھوٹ بولتا ہے وہ سزا دے رہیگا شاید سچا ہو
 تو اپنا فکر کرو انتہی **ف** حافظ ابن کثیر کہتے ہیں مشہور ہے کہ یہ مرد مومن قبطی تھا فرعون کے لوگوں
 میں کا سندی نے کہا کہ فرعون کے چچا کا بیٹا تھا اور کہتے ہیں یہ وہی ہے جس نے نجات پائی ہمراہ موسیٰ
 علیہ السلام کے ابن جریر نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور جو شخص اس طرف گیا ہے کہ وہ اسرائیلی
 تھا اس کے قول کو روکیا ہے اس لیے کہ فرعون اس کی بات سے منفعل ہوا اور اسکو سنا اور حضرت موسیٰ
 علیہ السلام کے قتل سے رک گیا اور اگر وہ اسرائیلی ہوتا تو قریب تھا کہ اس پر جلد عقوبت کی جاتی اس سبب سے
 کہ وہ ان میں کا تھا ابن جریر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ ایمان لایا
 لوگوں میں سے سوا اس مرد کے اور فرعون کی بی بی کے اور اس شخص کے جس نے یہ کہا **يُؤْمِنُ بِاللَّهِ**
الْمَلَأَ يَأْتِيهِمْ لِيَفْتَنَهُمُ اللَّهُ (رواہ ابن ابی حاتمہ) یہ شخص اپنا ایمان چھپاتا تھا اپنی قوم قبط
 سے سوا اس نے ظاہر نہ کیا مگر اس دن جبکہ فرعون نے کہا فرونی اقتل موسیٰ پس اس شخص کو پکڑا اختصار
 نے واسطے اللہ عزوجل کے افضل جہاد کلمہ عدل کا ہے نزدیک سلطان جابر کے یعنی ہاوشاہ ظالم
 چنانچہ یہ بات حدیث شریف میں ثابت ہوئی ہے ہنیں ہے عظیم تر اس کلمے سے نزدیک فرعون کے کوئی
 کلمہ وہ کلمہ ہی اسکا کہنا ہے **اتَّقُوا اللَّهَ** (اللہم گروہ جبکو بخاری نے اپنی صحیح میں غزوہ بن
 زبیر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ ایمان لے کہا عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما
 تو مجھے خبر دے سخت ترشے کی جو مشرکوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ کی عبد اللہ

اور وہی راہ بتاتا ہوں جس میں بہلائی ہے

نے کہا اس انسان کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صمن میں نماز پڑھ رہا تھا کہ ناگاہ عقبت ابی
 سبط آیا تو اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہونٹا پکڑا پیر آپ کا آپ کی گردن مبارک میں مڑا پیر
 سے آپ کا کلا گھونٹا پس حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسے تو اس کا منہ پکڑا اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے شکو
 وضع کیا پیر کہا افسوس بھلا ان یقول بی اللہ وق جار کم بالیثبات من ربکم انفرد بہ البخاری من حدیث
 الاوزاعی قال وثابعا محمد بن اسحق عن ابراہیم بن عروہ عن ابیہ بلال ابن ابی حاتم
 نے حضرت عمر بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے ان سے کسی سے پوچھا کیا سخت تر ہے
 شے کا کہ دیکھا تو نے تو شے کہ پہونچے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اسکو یعنی وہ نڈا بنا جو
 سب بڑا انہوں نے آپکو پہونچائی ہو تو عمر سے کہا کہ ایک ان آپ نے انہوں نے آپ سے
 کہا تو ہم کو منع کرتا ہے اس سے کہ ہم پوچھیں اس شے کو جسے ہمارے باپ دادا سے پوچھتے چلے آئے
 تو آپ نے فرمایا میں وہی ہوں پیر وہ تہ کی طرف کھڑے ہوئے تو آپ کے بیٹے غیب کو پکڑا پس میں نے حضرت
 ابو بکر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپکو گود میں لیے ہوئے ہے آپ کے پیچھے سے اور وہ اپنی ہڈی آواز سے چلاتے
 تھے اور انکی آنکھیں پر ہی تھیں اور کہہ رہے تھے یا قوم افسوس بھلا یہاں تک کہ ساری آیت فارغ
 ہوئے دھکذا رواہ النسائی من حدیث عبدہ فجعلہ من مسند عمر بن العاص رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ قولہ تعالیٰ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ یعنی تم کو نیکو مارے ڈالتے
 ہوا ایک مرد کو اس سے کہ وہ یوں کہتا ہے کہ رب میرا اللہ ہے حالانکہ وہ قلم کر چکا واسطے تمہارے
 دلیل اس شے کی سچائی پر جسکو وہ لے کر تمہارے پاس آیا ہے حق سے پیر اس نے تنزل کیا ان کے ساتھ
 بات چیت کرنے میں تو یوں کہا اِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْكَ كَذِبُكَ الْاَیْمِ یعنی جبکہ ظاہر ہو تم کو صحت
 اس شے کی جسکو وہ لے کر تمہارے پاس آیا ہے تو پوری عقل رائے و حزم و دور اندیشی کی یہ بات
 ہے کہ تم اسے اور اسکی جان کو چھوڑ دو تو اسے ایذا نہ دو کیونکہ اگر وہ چھوٹا ہوگا تو اللہ پاک عفو رب اسکو
 جزا دیگا اس کے چوٹ پر ساتھ عفو رب کے دنیا و آخرت میں اور اگر وہ سچا ہوگا اور تم نے اسے ایذا دی تو پوچھنا
 تم کو بعض اس شے کا جسکا تم کو وعدہ دیتا ہے کیونکہ وہ تو تم کو وعدہ دیتا ہے کہ اگر تم نے اسکی مخالفت
 کی عذاب کی دنیا و آخرت میں پس مجاہدہ تمہارے نزدیک یہ بات ہو کہ وہ سچا ہو تو اس بنا پر لائق یہ ہے
 کہ تم اسکو مت چھیڑو بلکہ تم تو اس کو اور اسکی قوم کو چھوڑ دو وہ انکو دعوت کرے اور وہ اسکی پیروی کریں
 اسی طرح اللہ عزوجل نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے خبر دی ہے کہ انہوں نے فرعون سے اور
 اس کی قوم سے موادعت طلب کی کہ تم ہم سے تعرض مت کرو ہم کو چھوڑ دو وَقَدْ كُنْتُمْ تَاْتِبُكُمُ

یہی وہ جگہ ہے جہاں
 نبی و رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے دعا کی جاتی ہے کہ
 اللہ تعالیٰ اس کو
 کو عذاب دے جس سے
 عذاب اللہ جل جلالہ
 بندوں کے لئے ہے
 یا ہون چھوڑ دو
 کہ چھوڑ دو انہوں
 سے جو ان کی اپنی
 پہونچ کر چھوڑ دو
 چاہے چھوڑ دو
 اور چھوڑ دو اس
 کو جسکی جگہ کر دو
 اگر تم نہیں چھوڑ دو
 چھوڑ دو چھوڑ دو

دیتا ہے عاجلاً مرد دنیا کا عذاب ہے یہ عذاب بعض ہے مطلق عذاب کا جو کہ شامل ہے عذابِ دنیا و عذابِ آخرت کو
 اس عذابِ جو ان کو ذرا یا موصوفت واسطے قسم کرنے کے اس عذاب پر جو کہ ظاہر ترا تامل تھا نزدیک ان کو
 اور یہ قول اسکی طرف سے شک نہیں ہے کیونکہ وہ تو مومن تھا جیسا کہ اللہ پاک نے اسکو موصوفت یا میان کیا ہے
 اور مومن شک نہیں کرتا ہے یا یوں کہو کہ بعض کا لفظ جو اس لئے کہا بطور تنزیل و مطلق کر ہے واسطے
 مبالغہ کرنے کے انکی نصیحت میں تاکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف مائل ہونے کی اسے تہمت نہ لگائے
 مطلب ہے کہ جیسے ہونے کی حالت میں اگر کل نہ پہنچا تو کم سے کم بعض تو پہنچا گا خاکسار حیکم تم اس کسی
 بڑائی کے ساتھ پیش آؤ ابو عبیدہ و ابو العقیل نے کہا کہ بعض اس جگہ پر ہے کل ہے یعنی پہنچنے کی تم کو کل
 وہ شے جسکا تم کو وعدہ دیتا ہے ابو عبیدہ نے اس کی سند میں بید کا یہ شعر پڑھا ۛ

تَوَكَّلْ اَمْ لَمْ يَكُنْ اِذَا لَمْ يَخْضَعْ اَوْ يَرْكَبْ بَعْضُ النَّفْسِ مِنْ مَّامِحَا

یعنی کل النفس کسی نے اس قول پر اعتراض کیا دوسرے نے اسکا یہ جواب دیا کہ لغت عرب میں بعض یعنی
 کل متعل ہے جس طرح کے شاعر کے قول میں ہے ۛ

قَدْ يَذْكُرُ الْمُنَاكِبُ بَعْضَ حَاجَتِهِ وَ قَدْ يَكُونُ مَعَ السَّيْرِ الْوَكَلُ

کسی اور نے کہا ہے ۛ

لَا اَنْ اَكْمُوْنُ اَدَا اَكْمَلْتُ جَزَاہَا دُوْرَ الشَّيْخِ تَحْمِيْ فِي بَعْضِهَا خِلَاہَا

ان دونوں شعروں میں دعویٰ مدعی پر دلیل نہیں ہے بلکہ کلمہ بعض اپنے معنی پرست رہی بید کی بیت
 سو بعض النفس ہم اور خود اسکا نفس ہے یعنی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ تفسیر بعض بالکل مُرْتَفِقٌ انتہی
 یعنی تفسیر بعض کی کل کے ساتھ کہوئی ہے سچ کہتے ہیں کوئی ضرورت اس طرف بھی نہیں ہے کہ بعض کا کلمہ
 جہالت میں ہے اسکو کل پر محمول کریں کیونکہ اس مومن کی مراد تو تنزیل ہے قوم کے ساتھ اور ان کے وہم
 میں یہ بات ڈالتا ہے کہ وہ حضرت موسیٰ کی صحت نبوت کا معتقد نہیں ہے چنانچہ یکم ایسا نہ اسی بات کا
 مفید ہے اہل معالی نے کہا ہے کہ مومن کا قول مظلالت فی الجہاج کی بنا پر ہے گویا اس نے یوں کہا کہ
 کم سے کم جو شے اس کے صدق میں ہوگی وہ یہ ہے کہ پہنچا گا تم کو بعض عذاب جس کا تم کو وعدہ دیتا
 ہے اور اس کے بعض میں بہاری ہلاکی ہے تو گویا جو بعض سے حاصل ہے وہی کل سے حاصل ہے لیث
 نے کہا کہ بعض جس جگہ نازل ہے یعنی پہنچنے کی تمکو وہ شے جسکا تم کو وعدہ دیتا ہے کسی نے کہا کہ حضرت
 موسیٰ علیہ السلام نے انکو ثواب و عقاب کا وعدہ دیا تھا پس جب انہوں نے کفر کیا تو انکو عذاب پہنچا گا
 اور یہ بعض ہے اس شے کا جس کا ان کو وعدہ دیا کلمہ یک دونوں جگہ اصل میں یکین ہے نون کو

واسطے تخفیف کے حذف کر دیا ہے بسبب کثرت استعمال کے جیسا کہ سیبویہ نے کہا ہے **قوله** **إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ**
الْمُضِلِّينَ **هُوَ مُسْرَفٌ** کذا آیت تمام کلام مرد مومن سے ہے اس نے یہ اور محبت خود و جہین اپنے قائم کی ہے ایک
وجہ تو یہ ہے کہ اگر ہوسے عیالیت تمام مسرف و کذاب ہوتے تو اللہ تعالیٰ ان کو بینات کی طرف راہ نہ بتاتا اور
نہ معجزات سے انکی تائید فرماتا دوسری وجہ یہ ہے کہ جب وہ ایسے ہوتے تو انکو اللہ تعالیٰ نے مدد چھوڑ دیتا اور
ہلاک کر دیتا پس تم کو ان کے قتل کی کوئی حاجت نہیں ہے مسرف وہ ہے جو معاصی پر تقیم ہوتا ہے اور
بکثرت گناہ کرتا ہے کذاب سے مراد مفتری ہے پھر اس مومن نے اپنی قوم کو ملک و سلطنت یا دولہ
جسمین وہ تھے پس کہا **يَا قَوْمِ لَكُمْ لَذَّةُ الْمَالِ وَالَّذِينَ فِي الْأَرْضِ نَكَاةٌ** اللہ پاک کا شکر ادا کریں
اور اپنے کفر میں بڑھتے نہ جائیں یعنی اسے میری قوم تمکو ملک حاصل ہے آج اس حال میں کہ تم لوگوں پر
غالب ہوا اور تم کو اپنے غلبہ و علو حاصل ہے زمین مصر میں بادشاہی کر رہے ہو **فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنَ بَنِي**
إِسْرَائِيلَ **إِنْ جَاءَنَا غَرَمٌ** اس بات سے قوم کو ڈرانا ہے اللہ کے عذاب سے اور اس عذاب نازل کرنے
سے اپنے یعنی اگر وہ بسبب غم و غم کے تمپر عذاب اتارے تو پھر کون ہے کہ ہم کو اس کے عذاب سے
اور اس کے آنے کے وقت درمیان ہمارے اور اس کے حامل ہو جائے اور یہ جو اس نے ملک و غلبے کی
نسبت ان کی طرف کی جو کہ ان کو سرور کرتا ہے اور اللہ کے عذاب کا آنا جو کہ انکو مغموم و مہموم کرتا ہے اس پر
اپنے نفس کی ان کے جملے میں داخل کیا سو منظور اس سے ان کے دہون کا خوش کرنا ہے اور انکو اپنے گناہوں
بخشتا ہے کہ وہ خیر خواہی و سچی و کوشش کرنے والا ہے اس شے کے حاصل کرنے میں جو انکو نفع دے
اور دفع کرنے میں اس شے کے جو انکو ضرر پہنچائے اور ہلاک کر دے تاکہ وہ اسکی نصیحت و خیر خواہی و
دل سوزی سے اثر پذیر ہوں پھر جب **فَرَعَوْنَ** نے اس مرد مومن کی صحیح نصیحت و خیر خواہی کی
تقریر سنی تو ایک مڑاؤ لایا جس سے اپنی قوم کے دل میں یہ وہم ڈالتا ہے کہ وہ ان کے واسطے غایت
درجے کا ناصح و مرآعی ہے اور ان کو وہی راہ چلاتا ہے جس میں ان کے نفع کا پہنچنا ہے اور ضرر کا
ان سے دفع کرنا ہے اسی لیے یوں کہا **مَا أَزْنَكُنَّ إِلَّا مَا آذَى** اسے ما اشییر علیکم الایا اری
نفسی قالہ ابن زید یعنی میں تمکو اسی بات کا مشورہ دیتا ہوں جس کو اپنے نفس کے لیے پسند کرتا ہوں
یہ تفسیر مال منی کی ہے اور وہ تفسیر جو ہر لفظ کے مطابق ہے وہ ہے جو ضحاک نے کہی ہے ما اعلمکم الا
ما اعلم من الصواب یعنی میں تمکو نہیں بتاتا ہوں مگر وہ صواب جسکو میں جانتا ہوں مراد حضرت موسیٰ
علیہ السلام کا قتل ہے رؤیہ اس جگہ قلبی اعتقادی ہے بصری عینی نہیں ہے پس دو مفعول کی
طرف متعدی ہے دوسرا مفعول لا اراہی ہے **قوله** **وَمَا آهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ** یعنی میں

یعنی راہ راہی
درا

تم کو ہدایت نہیں کرتا ہوں اور نہ تم کو بلاتا ہوں اس واسطے کہ طرف راہ حق و ہدایت کے جمہور نے
 رشاد کو بتخفیف نہیں پڑا ہے اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے بتشدید نہیں اس بنا پر کہ صیغہ مبالغہ ہے
 مثل ضرب کے تھامنے کے کہا کہ یہ قرات محض ہے یعنی خطاب اس کی کوئی وجہ نہیں ہے پھر مرد و مومن
 نے اپنی قوم کے وعظ و نصیحت کرنے کی اور ان کے ڈرانے کی تکرار کی کہ کہیں ان پر وہ عذاب نازل نہ ہو
 جو ان سے اگلوں پر اتر چکا ہے پس اللہ پاک نے ان کی طرف سے حکایت فرمائی وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَوْمَ يَوْمِ
 لَئِيْ اَخَافُ عَلَيْكُمْ مِّثْلَ يَوْمِ الْاَحْزَابِ مِثْلَ دَايِبِ قَوْمِ نُوْحٍ وَعَادٍ وَنُوحٌ وَآلُ هٰٓؤُلَاءِ مِنْ
 وَمَا اللّٰهُ يَرِيْدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ وَيَقُوْمُ لَئِيْ اَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ۝ يَوْمَ تَكُوْنُ مَدِيْرٰتٌ
 مَا كُنْتُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ عٰصِمٍ وَمَنْ تَصْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهُ مِنْ حَافٍ ۝ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُسُفٌ مِّنْ قَبْلِ
 بِالْبَيِّنٰتِ فَمَا زِلْتُمْ فِيْ شَكٍّ مِّمَّا جَاءَكُمْ بِهٖ حَتّٰى اِذَا هَلَكَ فُلُكُم مِّنْ تَحْتِهَا فَاَلَم تَرَ اللّٰهَ مِنْ قَبْلُ
 رُسُوْلًا كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللّٰهُ مَنِ هُوَ مُسْرِئٌ مُّرْتَابٌ ۝ وَالَّذِيْنَ يَجَادُوْنَ فِيْ اٰيٰتِ اللّٰهِ وَرِغْبِ
 سُلٰطِيْنَ اَنَّهُمْ كِبٰرُ مَقْعَدِ اللّٰهِ وَعِنْدَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ
 مُّكْتَبِرٍ جَبَّارٍ ۝ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يٰهَآءَ اٰنِىْ اِنِّىْ صَرَحْتُ لَعَلِّيْ اَبْلُغُ الْاَسْبَابَ سَبَابَ التَّمْوِيْدِ فَاَطْلَعِ
 اِلٰى اِلٰهِ مُوسٰى وَآلِىْ كَافَّةً كَاذِبًا ۝ كَذٰلِكَ يُفَرِّعُوْنَ سُلُوْلًا مِّنْ سُلُوْلٍ عَمِلَهُمْ وَصَلَّ عَنِ السَّبِيْلِ
 وَمَا كُنْتُمْ فِرْعَوْنَ اِلَّا فِيْ تَبٍٰٰٓٔ ۝ اور کہا اس ایمان دار نے اس قوم میری میں ڈرتا ہوں کہ آوے
 تہر دن اُن فرعون کا سب سے ۔۔۔ رسم بڑی قوم نوح کی اور عاد اور ثمود کی اور جو ان کو پیچھے ہوئی اور
 اللہ بے انصافی نہیں چاہتا ہندون پر اور اسے قوم میری میں ڈرتا ہوں کہ تہر آوے دن مانک پکار کا
 جس دن ہاگو گے پیٹھ پر کوئی نہیں تم کو اللہ سے بچانے والا اور جسکو غلطی میں ڈالے اللہ تو کوئی
 نہیں اسکو سمجھانے والا اور تم پاس چکا ہے یوسف اس سے پہلے کہلی باتیں لے کر پھر تم رہے دوہو کہ
 ہی میں اُن چیزوں سے جو وہ لایا بیان ہم کہ جب مر گیا کہنے لگے ہرگز نہ سمجھے گا اللہ اس کے بعد کوئی
 رسول اسی طرح یہ کہتا ہے اللہ اسکو جو ہنوز یادتی والا خاک کرتا وہ جو جھگڑتے ہیں اللہ کی باتوں
 میں بغیر کچھ سند کے جو پہونچی ہو انکو انکو بڑی بیزاری ہے اللہ کے یہاں اور ایمانداروں کے
 یہاں اسی طرح ہر کہتا ہے اللہ ہر دل پر غور و واسطے سرکش کے اور بولا فرعون اسے ہمارا بنا دے
 میرے ایک محل شاید میں پہونچوں مستون میں آسمانوں کے پہر چہا نکات یکھوں موسیٰ کو سجدہ
 کو اور میری انکل میں تو وہ جہنم ہے اور ہر سطح پہلے دکھائے تھے فرعون کو اس کے بڑے کام
 اور رو کا گیا راہ سے اور جو داؤ تھا فرعون کا سو کہنے کے واسطے فلس مانک پکار کا دن اُن پر آیا

جس دن غرق ہوئے قلم میں ایک دوسرے کو پکارنے لگے ڈوبتے ہیں یہ سب کو کشف ہو معلوم ہوا ہوگا یا قیاس سے کہ ہر قوم پر خدا کا ایک ہی طرح آتا ہے **ف** حضرت یوسف علیہ السلام کی زندگی میں قائل نہ ہونے بعد ان کی موت کے جب سلطنت مصر کا بندوبست بگڑ گیا تو کہنے لگے یوسف کا قدم اس شہر پر کیا مبارک تھا ایسا بنی کوئی نہ ہوگا یا وہ انکار یا یہ اقرار یہ ہی زیادہ گونی ہو انتہی **ف** حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں اللہ عز وجل خبر دیتا ہے طرفے اس صالح مومن کے جو کہ فرعون والوں میں کا تھا کہ اُس نے اپنی قوم کو اللہ تعالیٰ کے عذاب کے ڈرایا جو کہ دنیا و آخرت میں ہو گا پس کہا اسے میری قوم میں ڈرنا ہوں پھر مثل یوم احزاب کے یعنی وہ لوگ جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے رسولوں کی تکذیب کی زمانہ قدیم میں جیسے قوم نوح علیہ السلام اور عاد و ثمود اور وہ جہلمائے والی اُستین جو اُن کے بعد ہوئے کبھی اُنہیں اللہ کا عذاب نازل ہوا اور کسی پہرے والے نے اُنکو اُن سے نہیں پہرا اور نہ کسی روکنے والے نے اُنکو اُن سے روکا اور نہیں ہے اللہ کہ ارادہ کرے ظلم کا واسطے بندوں کے یعنی اللہ تعالیٰ نے جو اُنکو ہلاک کیا سو پہرے اُن کے گناہوں کے اور بسبب اُن کے جہلمائے کے اُس کے رسولوں کو اور بسبب انکی مخالفت کے واسطے امر اللہ تعالیٰ کے پس اُس نے اپنی قدر اُن میں نافذ کر دی پھر کھاسے میری قوم میں ڈرنا ہوں پھر روز قیامت سے مراد روز قیامت اسکی وجہ تسمیہ میں کئی قول ہیں (۱) بعض نے کہا اس کا نام یوم القیامت اس لیے رکھا کہ حدیث صحیحہ میں یون آیا ہے کہ جس وقت زمین ہلائی جائے گی اذ ایک قطر سے دوسرے قطر تک شق ہو جائے گی اور موج مارے گی اور کاسپے گی پھر لوگ اسکی طرف نظر کریں گے تو جائیں گے پہاڑے ہوئے بعض بعض کو پکارتا ہوگا (۲) دوسروں نے کہا جن میں سے ضحاک میں بلکہ یہ اس وقت ہوگا کہ جہنم لائی جائیگی تو جائینگے لوگ اُس سے پہاڑے ہوئے پھر فرشتے اُن کے سامنے آئیں گے تو مقام محشر کی طرف اُنکو پہرے جائیں گے وہ یہ قول سے اللہ تعالیٰ کا وَالْمَلِکُ عَلٰی اَزْجَاجِہَا وَقَالَ تَعَالٰی یَا مَعْشَرَ الْاِنْسِ اِنْ اَسْتَعْطَعْتُمْ اَنْ تَنْفُلُوْا مِنْ اَقْطَارِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ فَاَنْفُلُوْا لَا تَنْفُلُوْا وَلَا اِلَیْہِ سُلْطٰنٌ (۳) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ انہوں نے یوم القیامت کو بتلہ دیا ہے ماخوذ قند البعیر اذا ردی و ذیہ (۴) کسی نے کہا کہ میزان کے پاس ایک فرشتہ ہوگا جس وقت بندے کا عمل نوالا جائیگا پھر وہ پیاری ہوگا تو فرشتہ اپنی بلند آواز سے ندا کرے گا خبر دار فلان فلان کا بیٹا مقرر ایسا سعید و نیکو بنت ہوا کہ بعد اُس کے کبھی شقی و بد بخت ہوگا اور اگر اُس کا عمل ہلکا ہو تو ندا کرے گا کہ مقرر شقی ہوا فلان بن فلان ابن فلان کی وجہ سے روز قیامت کا

۱۔ اور فرشتہ شقی بنی ہوگا
۲۔ سناروں کے ہاں
۳۔ اسی فرشتہ کو کہتے ہیں اور اس کا
۴۔ کہ اگر نہ ہو سکے
۵۔ کھل گیا تو اس میں اور
۶۔ کھل کے کناروں سے
۷۔ فرشتہ کے ہاں
۸۔ کھل گیا تو اس میں اور
۹۔ کھل کے کناروں سے
۱۰۔ اور پھر کبھی شقی بنی ہوگا
۱۱۔ کھل کے کناروں سے
۱۲۔ کھل کے کناروں سے
۱۳۔ کھل کے کناروں سے
۱۴۔ کھل کے کناروں سے
۱۵۔ کھل کے کناروں سے
۱۶۔ کھل کے کناروں سے
۱۷۔ کھل کے کناروں سے
۱۸۔ کھل کے کناروں سے
۱۹۔ کھل کے کناروں سے
۲۰۔ کھل کے کناروں سے

نام یوم التناذر کہا ہے ۵۔ قتاوہ نے کہا کہ ہر قوم اپنے اعمال کے ساتھ نذا کی جائیگی نذا کرین گے اہل جنت
اہل جنت کو اور اہل نار اہل نار کو ۶۔ کسی نے کہا اس لیے یوم التناذر نام رکھا ہے کہ اہل جنت اہل نار کو یون نذا کرینگے
کہ قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربکم حقا قالوا نعم اور اہل نار اہل جنت
کو یون نکارین گے افیضوا علیکم من المائدہ او یمتازن فکلمہ اللہ قالوا لان اللہ حذر منہ ما نزل الکافرون
اور اعراف والے اہل جنت و اہل نار کو نذا کرین گے جیسا کہ سورہ اعراف میں مذکور ہے بغوی وغیرہ نے یہ
بات پسند کی ہے کہ اسکا نام یوم التناذر اس سب کی وجہ سے رکھا ہے یہ قول حسن و جدید ہے اللہ اعلم +
قوله تعالیٰ یوم تلوون مائدہ یعنی جس دن تم پہنچے ہو گے چلتے پہنچتے ہوئے کہا قال
کلام لا ورنہ رالی ربک یومئذہ المستقر اسی لیے اللہ عز وجل نے یون فرمایا ہے ما لکم من
اللہ من عاصم یعنی نہیں ہے واسطے تمہارے کوئی منہ کرنے والا کہ اللہ کے پاس و خدا کے پاس
منہ کرے و من یضیل اللہ فما لہ من ہاد یعنی جسکو اللہ گمراہ کرے تو نہیں ہے کوئی ہدایت کرنے والا
اس کو سو اس کے قولہ تعالیٰ ولقد جاءکم یوسف من قبل رب البینات کا یہ مطلب ہے کہ اللہ
نے مصر والوں میں اپنا رسول بھیجا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پہلے یعنی حضرت یوسف علیہ السلام یہ اہل
مصر کے عزیز اور رسول تھے اپنی امت کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتے تھے ساتھ عدل کے سو مصر والوں نے
ان کی اطاعت نہ کی مگر وجہ وزارت اور بجاہ و بیوی کے اسی لیے اللہ پاک نے یون فرمایا فما زلتہ
فی شاک و ما جاءکم منہ کثیرا اذا اهلك قلتم لکن یبعث اللہ من بعدہ رسولا یعنی تم
نا امید ہو گئے تو تم نے کہا طمع کر کے کہ ہرگز نہ بھیجے گا اللہ بعد اس کے کوئی رسول یہ بات انہوں نے سبب
اپنے کفر و کذب کے کہی تھی لذلک یضیل اللہ من ہو منیر مرقب تاب یعنی شل تمہارے اس حال
کے ہوتا ہے حال اس شخص کا جس کو اللہ گمراہ کرتا ہے سبب کے حد سے بڑھنے کے اپنے افعال میں
اور بسبب شک کرنے اس کے دل کے پھر اللہ عز وجل نے فرمایا الذین یجحدون فی آیات اللہ
یعنی مستطآن آتائہم یعنی جو لوگ کوفہ کرتے ہیں حق کو باطل سے اور جھگڑتے ہیں جنتوں سے بغیر کسی
دلیل و حجت کے جو ان کے پاس ہر طرف سے اللہ تعالیٰ کے پس و پیش اللہ عز وجل سخت بغض رکھتا ہے اس
بات پر اسی لیے یون فرمایا ہے کبر مقتا عند اللہ و عند الذین آمنوا یعنی اور سونین یہی
اس شخص کو بغض کہتے ہیں جسکی یہ صفت ہے کیونکہ جسکی یہ حالت ہوتی ہے اللہ تعالیٰ اس کے دل
میں لگا تا ہے سو وہ بعد اس کے کسی نیک بات کو بھیجنا ہے نہ کسی بُری بات کو بُرا سمجھتا ہے اسی لیے اللہ
تعالیٰ یون فرماتا ہے لذلک یطبع اللہ علی کل قلب متکبر جبار یعنی اسی طرح اللہ ہر کرتا ہے

۹۱
یوسف علیہ السلام
اللہ تعالیٰ نے یون
سے یوسف علیہ السلام
کو بھیجا تھا
یوسف علیہ السلام
نے مصر کے
عزیز اور رسول
تھے اپنی امت
کو اللہ تعالیٰ
کی طرف بلاتے
تھے ساتھ عدل
کے سو مصر
والوں نے ان کی
اطاعت نہ کی
مگر وجہ وزارت
اور بجاہ و بیوی
کے اسی لیے
اللہ پاک نے
یون فرمایا
فما زلتہ فی
شاک و ما
جاءکم منہ
کثیرا اذا
اهلک قلتم
لکن یبعث
اللہ من بعدہ
رسولاً یعنی
تم نا امید
ہو گئے تو
تم نے کہا
طمع کر کے
کہ ہرگز نہ
بھیجے گا
اللہ بعد اس
کے کوئی
رسول یہ بات
انہوں نے
سبب اپنے
کفر و کذب
کے کہی تھی
لذلک یضیل
اللہ من ہو
منیر مرقب
تاب یعنی
شل تمہارے
اس حال کے
ہوتا ہے حال
اس شخص کا
جس کو اللہ
گمراہ کرتا
ہے سبب کے
حد سے بڑھنے
کے اپنے
افعال میں
اور بسبب
شک کرنے
اس کے دل کے
پھر اللہ عز
وجل نے
فرمایا
الذین
یجحدون فی
آیات اللہ
یعنی
مستطآن
آتائہم
یعنی جو
لوگ کوفہ
کرتے ہیں
حق کو باطل
سے اور
جھگڑتے
ہیں جنتوں
سے بغیر
کسی دلیل
و حجت کے
جو ان کے
پاس ہر
طرف سے
اللہ تعالیٰ
کے پس و
پیش
اللہ عز
وجل
سخت بغض
رکھتا ہے
اس بات
پر اسی
لیے یون
فرمایا
ہے کبر
مقتا
عند اللہ
و عند
الذین
آمنوا
یعنی
اور
سونین
یہی اس
شخص کو
بغض
کہتے ہیں
جسکی یہ
صفت ہے
کیونکہ
جسکی یہ
حالت ہوتی
ہے اللہ
تعالیٰ اس
کے دل میں
لگا تا ہے
سو وہ بعد
اس کے
کسی نیک
بات کو بھیجنا
ہے نہ کسی
بُری بات کو
بُرا سمجھتا
ہے اسی لیے
اللہ تعالیٰ
یون فرماتا
ہے لذلک
یطبع اللہ
علی کل
قلب متکبر
جبار
یعنی اسی
طرح اللہ
ہر کرتا
ہے

ہر دل پر اس شخص کے جو کہ حق کی پیروی کرنے سے تکبر و سرکشی کرتا ہے ابن ابی حاتم نے عکرمہ سے روایت کیا ہے اور شیخی سے بھی نقل کیا گیا ہے کہ ان دونوں نے کہا ہے کہ انسان جبار نہیں ہوتا ہے یہاں تک کہ دو جانوں کو قتل کرے ابو عمر ان جونی قتادہ نے کہا ہے کہ جباروں کی نشانی ہے قتل کرنا بغیر حق کے واللہ تعالیٰ اعلم و قَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَٰمَانُ ابْنِ لِي صَرْجًا اَللّٰہُ تعالیٰ خبر دیتا ہے فرعون کے قتل و سرکشی اور اس کے اوتار کی جو اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تکذیب میں کیا وہ یہ ہے کہ اس نے اپنے وزیر ہامان کو حکم دیا کہ اس کے واسطے ایک صرح بنائے صرح کہتے ہیں بلند اونچے محل کو یہ محل بھی ہولی اینٹوں سے بنایا تھا جیسا کہ اللہ پاک نے دوسری آیت میں فرمایا ہے اَوْ قَدَّارِیْ یَا هَٰمَانُ عَلٰی الطِّیْنِ قَا جْعَلْ لِّیْ صَرْجًا اسی لیے ابھی ہم غشی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ مکر وہ رکھتے تھے یعنی سلف صالح کی اینٹوں سے گھر بنانے کو اور اس کو کہ اپنی قبر دن میں اُسے لگائیں رواہ ابن ابی حاتم سعید بن جبیر ابوصالح نے کہا کہ ابواب السموت سے مراد آسمانوں کے دروازے ہیں کسی نے کہا کہ آسمانوں کی راہیں اور یہ جو کہا فاطمہ الی اللہ موسیٰ والی لا ظنہ کا وہاں اس کے کفر و تہوی کی باتوں میں سے ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تکذیب کئے اس بات میں کہ اللہ عزوجل نے انکو انکی طرف سے بجا ہوا اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَاَنَّ لَکَ ذُرِّیَّتَ لِفِرْعَوْنَ سَوَیْمَکُمْ عَلَیْہِمْ وَصَدَّ عَنْ السَّبِیْلِ یعنی اسی طرح پہلے دکھاتے تھے فرعون کو اس کے قرب کام اور روکا گیا راہ سے یعنی بسبب اس کو کرنے کے اس کام کو جس سے اس نے چاہا کہ اپنی رعیت کے جی میں یہ وہم ڈالے کہ وہ ایسی شے بناتا ہے جس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تکذیب کی طرف پیونج جائے گا اسی لیے اللہ پاک نے یوں فرمایا وَمَا کُنْیَدُ فِرْعَوْنَ اِلَّا فِیْ تَبَآءُصْرَتِ اِبْنِ عِیَاسٍ مَّجَہِدٌ کہَا اللّٰہُ فی خُصَاصِیْنِ نَہِیْنِ مَکْرِ فِرْعَوْنَ کَا مَکْرِ قُصَصَانَ وَرِیَآنِیْنِ فَفَتْحُ الْبَیَانِ کا بیان مع توضیح یہ ہے کہ مثل یوم الاحزاب سے مراد مثل یوم غدا الاحزاب ہے یعنی وہی مرہ مومن اپنی قوم سے کہتا ہے کہ میں تم پر فرتا ہوں اگلی امتوں کے روز غدا سے جو کہ اپنے نبیوں پر جمع ہو گئی نہیں لکھیں ویسا عذاب کا دن تم پر نہ آجائے یوم الاحزاب فرمایا اِیَّامَ الْاَحْزَابِ نہ کہا باوجود اس کے کہ احزاب جمع ہے سو اسکی یہ وجہ ہے کہ احزاب کی جمع لانے سے یوم کی جمع لانے سے بے نیازی کر دی اور احزاب پر جو عذاب نازل ہوا سو کچھ ایک دن میں سب پر نازل نہیں ہوا بلکہ دنیا کے مختلف مترتبہ دنوں میں اُترا پھر مومنون نے احزاب کی تفسیر کی تو کہا مثل و اب قوم نوح اقلیہ یعنی مثل حال قوم نوح وغیرہ کے یا مثل انکی عادت کے تکذیب سے قائم رہنے میں یا مثل جزا اس کفر و تکذیب کے جس پر وہ جئے وَمَا اَللّٰہُ یُرِیْدُ ظَلَمًا لِّلْعِبَادِ کہ یہ معنی ہیں کہ اللہ پاک ظہیر

۴
 جس کو روایت کیا
 ہے اس کے واسطے
 کہ اس کی طرف سے
 یہ حدیث صحیح ہے

گناہ کے بندوں کو غدا ب و عقاب نہیں کرتا ہے اور نہ ان میں کے ظالم کو بدوں انتقام کے چھوڑتا ہے بلکہ
 غدا کے دن میں ان پر پادہ نہیں کرتا ہی ان کو ہلاک نہیں کرتا ہے مگر بعد حجت قائم کرنے کے اپنے مطلب ہے کہ انکا ہلاک کرنا
 عدل تھا اس لیے کہ وہ پسند اپنے اعمال بد کے مستحق ہلاک ہو چکے تھے اس آیت میں نسبت قصا
 رَبُّكَ يَذَّكَّرُ لَهُم لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ کے ساتھ زیادہ ہے اس جھوٹ کے کہ اس میں ارادہ ظلم کی نفی کی ہے اور کلہ ظلم کو
 نکرہ ذکر کیا ہے پس جو ذات پاک کہ کسی قسم کے ظلم کے ارادے سے مبرا ہے تو ظلم کرنے سے تو بنایت
 متبر اور منتر اہو کا معتر کہ نے جو یہ تفسیر کی ہے کہ اللہ ارادہ نہیں کرتا ہے واسطے بندوں کے کہ وہ ظلم کریں
 سو بعید ہے کیونکہ اہل لغت کے کہا کہ جب کسی شخص کو دوسرے کو کہے لا اریہ ظلماً کہ اس کے معنی ہیں کہ میں ارادہ
 نہیں کرتا ہوں اسکا کہ تجھ پر ظلم کروں بالکل اہل اول مردوں میں نے غدا بنیاد سے ڈرایا پر اپنے وعظ نصیحت میں
 زیادتی کی اور غدا ب آخر کے خوف دلایا پس کہا و یا قَوْمِ لَئِيْ اَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ جمہور نے
 بتجھیف وال وصف یا پڑا ہے اصل میں تنادی ہے بروزن تفاعل ندا سے محاورے میں بولتے
 ہیں تنادی القوم یعنی بعض نے بعض کو بکار حضرت حسن وغیرہ نے باثبات یا پڑا ہے بنا بر اصل اور حضرت
 ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حکم سے نے بتفسیر وال بعض اہل لغت کے کہا ہے کہ یہ ممکن ہے یعنی ظلم ہے اس لیے
 کہ ماخوذ ہے تفسیر سے عجیب بولتے ہیں کہ کوئی شخص گزر کر اپنے منہ پر ہانگتا ہوا نحاس نے کہا یہ بات
 غلط ہے اور قراءت حسن ہے بنا بر سننے ثانی فصحاء کے اس کے سننے میں کہا ہے کہ جو وقت جنیم کا چیننا سیر
 تو نہ داہر یا یعنی بدگین گے بے تک یا گین گے پھر نہ آئیں گے کسی طرف کو اطراف زمین کو مگر یا میں گے فرشتوں
 کی صفوں کو تو لوٹ آئیں گے طرف اس جگہ کو جس میں تھے پس یہ یہ قول ہے اللہ تعالیٰ کا یوم التناد اور
 جمہور کی تفسیر پر معنی یہ ہیں کہ بعض بعض کو بکارین گے یوم التناد میں جو اقبال ہیں وہ اول گزر چکے ہیں
 ایک اور قول یہ ہے کہ اس میں ہر قسم کے لوگ اپنے اپنے امام و پیغمبر کے ساتھ بکارے جائیں گے تو سب
 یہ ہو کہ ندا کی جائیگی جس وقت کہ موت فوج کی جائیگی ای اہل جنت خلود ہو بلا مشا و اہل نار خلود ہو بلا موت تیسرے
 یہ ہو کہ مومن ندا کر لگا ہوا قَوْمِ افْرَوْا کیا پیچہ یعنی آؤ جی میرا نام اعمال پڑ ہو اور کا فر ندا کرے گا کیا لکھتی
 لکھاؤ تکتا پیچہ یعنی ای کاش میں اپنی کتاب نہ دیا جاتا تو کہ یَوْمَ تَوَلَّوْا مَدَائِجَ حَمْرٍ اَبَدًا یَوْمَ
 التناد سے بانصوب بتقدیر معنی اور عطف بیان نہیں ہو سکتا اس لیے کہ وہ معر فہ اور یہ نکرہ معنی یوم
 التناد وہ دن ہے جس میں ہم پہ پہ پہر و گرا اس حال میں کہ تم رجوع ہو نیو اے ہو گے موقوفے طرف
 نار کے یا پیالے والے ہو گے نا سے اس حال میں کہ ماجر کرنے والے نہ ہو گے قتا وہ و مقاتل نے کہا کہ رجوع
 ہونے والے ہو گے طرف ناد کے بعد حساب کے پھر اس مومن نے اپنی تہدید کی یہ تاکید کی کہ ماکم

یہ آیت میں غدا ب و عقاب نہیں کرتا ہے اور نہ ان میں کے ظالم کو بدوں انتقام کے چھوڑتا ہے بلکہ غدا کے دن میں ان پر پادہ نہیں کرتا ہی ان کو ہلاک نہیں کرتا ہے مگر بعد حجت قائم کرنے کے اپنے مطلب ہے کہ انکا ہلاک کرنا عدل تھا اس لیے کہ وہ پسند اپنے اعمال بد کے مستحق ہلاک ہو چکے تھے اس آیت میں نسبت قصا رَبُّكَ يَذَّكَّرُ لَهُم لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ کے ساتھ زیادہ ہے اس جھوٹ کے کہ اس میں ارادہ ظلم کی نفی کی ہے اور کلہ ظلم کو نکرہ ذکر کیا ہے پس جو ذات پاک کہ کسی قسم کے ظلم کے ارادے سے مبرا ہے تو ظلم کرنے سے تو بنایت متبر اور منتر اہو کا معتر کہ نے جو یہ تفسیر کی ہے کہ اللہ ارادہ نہیں کرتا ہے واسطے بندوں کے کہ وہ ظلم کریں سو بعید ہے کیونکہ اہل لغت کے کہا کہ جب کسی شخص کو دوسرے کو کہے لا اریہ ظلماً کہ اس کے معنی ہیں کہ میں ارادہ نہیں کرتا ہوں اسکا کہ تجھ پر ظلم کروں بالکل اہل اول مردوں میں نے غدا بنیاد سے ڈرایا پر اپنے وعظ نصیحت میں زیادتی کی اور غدا ب آخر کے خوف دلایا پس کہا و یا قَوْمِ لَئِيْ اَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ جمہور نے بتجھیف وال وصف یا پڑا ہے اصل میں تنادی ہے بروزن تفاعل ندا سے محاورے میں بولتے ہیں تنادی القوم یعنی بعض نے بعض کو بکار حضرت حسن وغیرہ نے باثبات یا پڑا ہے بنا بر اصل اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حکم سے نے بتفسیر وال بعض اہل لغت کے کہا ہے کہ یہ ممکن ہے یعنی ظلم ہے اس لیے کہ ماخوذ ہے تفسیر سے عجیب بولتے ہیں کہ کوئی شخص گزر کر اپنے منہ پر ہانگتا ہوا نحاس نے کہا یہ بات غلط ہے اور قراءت حسن ہے بنا بر سننے ثانی فصحاء کے اس کے سننے میں کہا ہے کہ جو وقت جنیم کا چیننا سیر تو نہ داہر یا یعنی بدگین گے بے تک یا گین گے پھر نہ آئیں گے کسی طرف کو اطراف زمین کو مگر یا میں گے فرشتوں کی صفوں کو تو لوٹ آئیں گے طرف اس جگہ کو جس میں تھے پس یہ یہ قول ہے اللہ تعالیٰ کا یوم التناد اور جمہور کی تفسیر پر معنی یہ ہیں کہ بعض بعض کو بکارین گے یوم التناد میں جو اقبال ہیں وہ اول گزر چکے ہیں ایک اور قول یہ ہے کہ اس میں ہر قسم کے لوگ اپنے اپنے امام و پیغمبر کے ساتھ بکارے جائیں گے تو سب یہ ہو کہ ندا کی جائیگی جس وقت کہ موت فوج کی جائیگی ای اہل جنت خلود ہو بلا مشا و اہل نار خلود ہو بلا موت تیسرے یہ ہو کہ مومن ندا کر لگا ہوا قَوْمِ افْرَوْا کیا پیچہ یعنی آؤ جی میرا نام اعمال پڑ ہو اور کا فر ندا کرے گا کیا لکھتی لکھاؤ تکتا پیچہ یعنی ای کاش میں اپنی کتاب نہ دیا جاتا تو کہ یَوْمَ تَوَلَّوْا مَدَائِجَ حَمْرٍ اَبَدًا یَوْمَ التناد سے بانصوب بتقدیر معنی اور عطف بیان نہیں ہو سکتا اس لیے کہ وہ معر فہ اور یہ نکرہ معنی یوم التناد وہ دن ہے جس میں ہم پہ پہ پہر و گرا اس حال میں کہ تم رجوع ہو نیو اے ہو گے موقوفے طرف نار کے یا پیالے والے ہو گے نا سے اس حال میں کہ ماجر کرنے والے نہ ہو گے قتا وہ و مقاتل نے کہا کہ رجوع ہونے والے ہو گے طرف ناد کے بعد حساب کے پھر اس مومن نے اپنی تہدید کی یہ تاکید کی کہ ماکم

مَنَ اللّٰهُ مَنَ عَاصِمٍ بِحَمْلِهِ مَلْ نُصَبَ مِنْ سَبِّ بَنِي رَجَالٍ يَعْنِي قَوْمَ نَارِ كِي طَرَفِ جَاوِ كَ اسْحَالِ مِينَ كَرِ اللّٰهُ كَ
 غَدَابَ كَ تَهَارَا كَوْنِي بِجَانِئِ دَالَانِ هُوَ كَا كَرِ مَوْنِ كَوْنِ سَ بَجَانِئِ پَرِ اپنی قوم کی قوت ضلالت و شدت جہالت
 پَرِ سَبِّہ کی توہین کہا وَمَنَ يُضِلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَكُم مِّنْ هَادٍ یعنی جسکو اللہ گمراہ کرے تو اس کے واسطے کوئی ہادی
 نہیں ہے کہ اُسے ہدایت کی راہ بتائے جَاوِ کو باتیات و خدو یا پُرِ ناستہ وقت بین اور وصل مین کُفِ
 یاعِ اُس کے خد کے خطا مین بھی کہانی الجمل قولہ تعالیٰ وَلَقَدْ جَاءَكَ كُفْرٌ يُّؤَسِّفُكَ مِّنْ قَبْلِ الْاٰیَةِ
 مَوْسٰی آلِ فرعون کے تتمہ و عطف سے ہر کسی نے کہا کہ بخیر قول مَوْسٰی عَلَیْہِ السَّلَام ہے لیکن قول اول اولی
 ہے مرد مَوْسٰی اُنکی قدیم سرکشی اُن کو یاد دلاتا ہے جسکو وہ انبیاء پر اَوَّل سے کرتے چلے آئے ہیں کہتا
 ہے کہ تم تو بُرائے ستم و سرکش ہو مَوْسٰی عَلَیْہِ السَّلَام سے پہلے یوسف عَلَیْہِ السَّلَام ظاہر ظاہر سچے
 واضح واضح نشانوں نے کرتہا رے پاس آئے یعنی تہا رے باپ دادا و ن کے پاس چونکہ انہا سرکشی
 مین مثل آبا کے تھے اس لیے آبا کی طرف آئے کو ان کی طرف آنا نہیں آیا پس تم یعنی تہا رے باپ دادا کو
 ہمیشہ ہے شک مین اُن نشانوں سے جسکو وہ لے کرتہا رے پاس آئے اور انہا ایمان نہ لائے یہاں تک
 کہ جب یوسف عَلَیْہِ السَّلَام مر گئے تو تم نے یعنی سدا سے کہا کہ ہرگز نہ بھیجے گا اللہ بعد اُن کے کوئی رسل
 پس یوسف عَلَیْہِ السَّلَام کے ساتھ لفر کیا اُن کی حیات مین اور بعد اُن کی موت کے اُن رسولوں کے ساتھ
 کفر کیا جو اُن کے بعد مومن گئے اور یہ خیال کیا کہ اللہ تعالیٰ انہر حجت کی تجدید نہ کرے گا یہ بات صرف بطور
 قشہ و تمہنی کے کہی بدو ن کسی حجت و برہان کے تاکہ اُن کے لیے یہ ایک بنیاد ہو جائے تکذیب رسل مین جو اُنکو
 بعد آمین گئے اور یہ بات اُنکی طرف سے یوسف عَلَیْہِ السَّلَام کی رسالت کا کچھ اقرار نہیں ہے بلکہ اُنکی رسالت مین
 جو انکو شک تھا اسکے ساتھ اُن کے بعد کے رسولوں کی رسالت کی تکذیب کو ملانا ہے نہ حاصل افادہ ۶۷
 وَالْحَازِنِ یُوسُفَ مِینَ تِینِ قَوْلِ بَیْنِ اَیَّکَ قَوْلِ یَہُیَہُ کہ حضرت یوسف بن یعقوب علیہما السلام مین
 تخلی نے کہا عمر الی زمن مَوْسٰی انتہی یعنی یوسف بن یعقوب زندہ رہتے چلے آئے زمانہ مَوْسٰی کلیم
 اللہ تاکہ سلیمان جبل نے کہا کہ یہ بات محلی کے سوا کسی اور مفسر نے نہیں کہی بعد جستجو کے انتہا کی بات جو
 بانی گنی و مدہی ہے جو شہادت نقل کی ہے باین قول کہ بعض تواتر مین ہے کہ وفات یوسف علیہ
 السلام کی چوتھ برقیل مَوْسٰی عَلَیْہِ السَّلَام کی ولادت ہوئی سے قاری نے کہا صحیح ہے کہ
 جس کی عمر بڑی ہوئی وہ فرعون مَوْسٰی عَلَیْہِ السَّلَام ہے اُس نے حضرت یوسف عَلَیْہِ السَّلَام کو مایا اور جیا بیان کیا
 کہ مَوْسٰی عَلَیْہِ السَّلَام اُنکی طرف بھیجے گئے چار سو چار سو چالیس برس کی اُنکی عمر ہوئی انتہی سیوطی
 نے تحریر مین کہا ہے کہ یوسف بن یعقوب ایک سیس برس نہ رہے اُن کے اور مَوْسٰی عَلَیْہِ السَّلَام کے

درمیان چار سو برس کی مدت انہی کسی نے کہا کہ وہ کوئی اور فرعون ہے بالجملہ اس قول کی بنا پر کہ
یوسفؑ مراد یوسف بن یعقوب بن یسحاق سے مراد روایات سے مراد روایات سے مراد یوسفؑ علیہ السلام ہو گا مگر قالہ ابن جریر
کسی نے کہا کہ مراد ان کا یہ قول ہے اَلَا كَيْفَ قُتِلَ قَوْمُ خَيْرِ اَمَمٍ اللّٰهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ دوسرا
قول یہ کہ مراد یوسفؑ بن یعقوب بن یسحاق بن یوسف بن یعقوب علیہ السلام ہیں یہ یوسفؑ بن یوسف علیہ
السلام کے پوتے ہوتے قبل یسوع بن مریمؑ بن نبی رستہ میسر **اقول** اگر نفاش نے ضحاک سے حکایت کیا
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انکی طرف ایک سول بھیجا جن سے جبکہ یوسفؑ کہتے تھے علامہ شوکانی رحمہ اللہ
تعالیٰ فرماتے ہیں کہ قول اول اولیٰ بنہ بالجملہ غرض مرد مومن کے کلام مذکور سے وعظ نصیحت ہو رہی
قوم کے دیکھو کہ کیا کہلی گئی ہے کہ برب یوسفؑ علیہ السلام رسول ہو کر آئے تو متبارک پر کہ
ان کے منکر ہوئے اور جب فات پائی تو بے دلیل کوری متنا کر کے کہہ دیا کہ ان کے میں کوئی رسول آئیگا
یہی ہے یون کہ اَلَا كَيْفَ يُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ هُوَ شَرُّ قَوْمٍ مِّنْ هَٰؤُلَاءِ یعنی مثل اس گمراہ کرنے تبارک کے
جو کہ ظاہر باہر سے گمراہ نہ ہے اللہ اس شخص کو جو کہ حد سے بڑھنے والا ہے مباحی میں کثرت کرنے والا ہو
گناہوں میں یا شر کرنے والا ہے شک کرنے والا ہے اللہ کے دین میں اور ہلکی وہ نہایت وعدہ وعید
میں **قوله** تعالیٰ اَلَّذِينَ يُجَادِلُونَ الْآيَةَ مِنْ دُونِهَا یہی ہے کہ یہی ہے بجملہ کلام مرد مومن جو
اس بنیاد پر محل نسب میں ہو گا بنا بر بدل کلمہ من سے اور جمع لانا باعتبار معنی من کے اور مفر دانا ضمیر جو
کا باعتبار لفظ من کے نہیں لے گا یا اس بنا پر کہ بیان ہے لفظ من کا یا اس کی صفت ہے یا باعتبار
منسوب ہے یا محل رفع میں ہے اس بنا پر کہ خبر ہے مبتدائے محذوف کی اسے ہم الذین اور بغیر
سلطان متعلق ہے مجادلون سے اور تاہم صفت سلطان کی معنی یہ ہیں کہ مرد مومن کہتا ہے کہ سرف
مرتاب وہ لوگ ہیں جو کہ جھگڑتے ہیں باطل کلمہ میں اللہ کی آیتوں کے بغیر کسی حقیت واضح و بران
راطلع کے جو ان کے پاس آئی ہو یہ صفت فرعون میں اور ہلکی قوم میں موجود یعنی تو چاہتے تھا بلو
کہنا کہ تم سرف و مرتاب ہو اللہ کے معجزوں میں بے دلیل جھگڑتے ہو لیکن چونکہ مرد مومن کو انکا
نصیحت کرنا اور ان کے دلون کو اپنی طرف مائل کرنا منظور تھا اس لیے خطاب ترک کر کے ان کے
حال کو پیرایہ اسم غائب میں اور بطور عموم ادا کر کیا تاکہ نصیحت پذیر ہوں اور اپنے حال میں غور
کرین خیر خواہ خوش فکر و بیخ نا صمون کا یہی طریقہ ہوتا ہے

خوشتر آن باشد کہ تبر دلبران

گفتہ آید در حدیث دیگران

اور سنی طریقہ یہی ہے دیگر حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم جب وعظ فرماتے تو بال اقوام

فرمایا کرتے تھے کسی شخص خاص کو خطاب فرماتے یا تجلہ بیان یہ سوال ہو سکتا ہے کہ صرف مرتاب لوگوں کا کیا حال ہے نزدیک اللہ تعالیٰ کے سویہ اسکا جواب دیا کہ **بَرِّمَقَاتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ** **اَمْسُوا** کبر میں دو احتمالی میں یا تو مراد اس سے تعجب استغلام ہے یا مراد وہ ہے غفلت کلمہ نہیں ہے اور ضمیر مراجع ہے طرف میں گئے باغبان لفظ یا طرف جدالی کے جو کہ یکا دلون سے سمجھا جاتا ہے یعنی وہ مرتاب لوگ بڑے ہیں یا بڑے ہیں از روئے بغض کے یا بڑا ہے یا بڑا ہے جدال انکا براہ بغض کے مطلب یہ ہے کہ بڑا ہے یا بڑا ہے بغض انکا یا ان کے جدال کا نزدیک اللہ کے اور نزدیک مومنین کے اللہ پاک کا ان سے بغض کرنا تو انکی ذمہ کرنا اور انکو لعنت کرنا اور پھر غدا نازل کرنا ہے اور مومنین کا بغض یہ ہے کہ ان سے سخت تر بغض رکھنا اور نہایت درجہ ان سے کراہت کہ نہ ہے۔

كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُّنتَكِبٍ یعنی جیسے ان صرف مرتاب مجاہدوں کو کے دلوں پر نہایت محکم و مضبوط گراہی کی مہر لگائی ہے کہ باوجود دشمن و یلکوں کے بے دلیل انکے باطل کرنے میں جگڑتے ہیں ویسے ہی اللہ مہر لگاتا ہے ہر دل پر تنگہ جبار کے دوسرا قول یہ ہے کہ **الَّذِينَ** یکا دلون ابتدا سے کلام ہے طرف سے اللہ پاک کو مومن کا کلام مرتاب تک تمام ہو گیا اور بنا پر الذین مبتدا ہے اور کبر خیر بنا بر حذف مصناف سے جدال الذین یکا دلون کبر مقتا محلی نے اسکو اختیار کیا ہے اور ابو حبان نے نہر میں اسکو اولیٰ کہا ہے جل نے کہا یہ اولیٰ و احسن ہے ان دن

ابون کا جنکو سہلین نے ذکر کیا ہے قاضی نے اسکو بلفظ یجوز ادا کیا ہے یا خبر بغیر سلطان ہے تقدیر یہ ہے **الَّذِينَ** یکا دلون فی آیات اللہ کا منون او مستقر ون فی غیر سلطان اتا ہم اور فاعل کبر کا کذا ہے اسے کبر تار مثل ذکا **الجدال** اب یطبع اللہ علی کل قلب تنگہ جبار کلام متافضہ کا غرض اس سے اس شے کا تانا ہے جو کہ ان کے جدال کے موجب ہوئی وہ شے ہی اللہ پاک کا مہر کرنا ہے ان کے دلوں پر پس یکا سے علی قلوبہم کے علی کل قلبہم کبر جبار رکھا اس کو کہ تنگہ تنگہ کی انہر تنجیل ہو جائے اور مہر لگانے کی علت معلوم ہو جائے انکی جدال کا موجب تو مہر کرنا ہو اور مہر کرنے کی علت انکا تنگہ و تنگہ ہو انکے و تنگہ کر کے تو مہر نہ ہوتی اور مہر نہ ہوتی تو جدال نہ کرتے اس سے معلوم ہوا کہ جس دل میں تنگہ و تنگہ ہو کر لیتا ہے اس پر گراہی کی مہر لگاتی ہے یہ کہ کوئی غیر اس میں گہستہ نہیں پاتی تو اس کا یہی وہندا ہو تلبہ کہ بے دلیل انداد ہند اللہ پاک کی کہلی باتون میں جگڑتا رہتا ہے آتن جریج نے کہا کہ الذین یکا دلون سے مراد یہ وہ ہیں۔

فتح القدر وغیرہ میں ایک وجہ کہی ہے کہ الذین مبتدا اور یطبع خبر لیکن اسکی توجیہ سمجھ میں

نہیں آئی واللہ اعلم جمہور نے یوں پڑھا ہے کہ قلب کو تنکیر کی طرف مضاف کیا ہے ابو حاتم و ابو نعیم نے یہ قرات پسند کی ہے تقدیر یہ ہے کہ نہ تک یطیع اللہ علی کل تہذیب الباقی دوسرے لفظ کل کی بسبب قرات اول کے حذف کر دیا ہے معنی یہ ہیں کہ اللہ پاک جمیع تنکیرین جبارین کے دلوں پر مہر کر دیتا ہے ابو عمرو وغیرہ نے بہ تنوین قلب پڑھا ہے اس بنا پر کہ تنکیر صفت قلب ہو پس قلب سے مراد جملہ ہوگا اس لیے کہ قلب محل تنکیر ہے اور باقی اعضا اس باب میں اس کے تابع ہیں یہ دونوں قراتیں سببہ میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے علی قلب کل تنکیر پڑھا ہے زنجشیری کے نزدیک دوسری قرات کی تقدیر یہ ہے علی کل فی قلب تنکیر صفت کو صاحب قلب کے واسطے نہیں آیا ہے شیخ نے کہا کہ اعتبار حذف کی طرف کوئی ضرورت داعی نہیں ہے صاحب فتح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں بلکہ بیان حذف کی ضرورت ہے وہ یہ ہے کہ حذف ماننے سے دونوں قراتیں باہم موافق ہو جائیں گی اس لیے کہ دونوں میں موصوف ایک ہو جائے گا یعنی صاحب قلب بخلاف عدم تقدیر کے کہ ایک میں تو موصوف قلب ہوگا اور دوسرے میں صاحب قلب باسی طرح حمل نے ہی کہا ہے محلی فرماتے ہیں کہ کلہ کل کا دونوں قراتوں کی بنا پر واسطے عموم ضلال کے ہے سارے قلب کو یعنی گراہی نے اس کے دل کے سامنے اجزا کو گہیر یا ہے کوئی جگہ اس میں قابل ہدایت پانے کے باقی نہیں ہے عدم قلب کے واسطے نہیں ہے یعنی افراد قلوب کے عموم کے لیے نہیں ہے حفاوی نے اس پر یوں اعتراض کیا کہ یہ کاریگری تو کل کو زکا لانا ہے اس کے موضوع سے وہ یہ ہے کہ کل جیسے اخل ہو نہ کہ یہ مطلقاً یا معرفہ مجموع پر تو عموم افراد کے لیے ہوتا ہے اور جب داخل ہو معرفہ سفر پر تو عموم اجزاء کے واسطے ہوتا ہے اور اس جگہ نہ کہہ پر داخل ہو اسے تو حق اسکا یہ ہے کہ عموم افراد کے لیے ہونہ عموم اجزاء کے جیسے کہ شلج راہ چلے ہیں قلت امل اگرچہ قاعدہ ایسا ہی ہے مگر حفاوی فرماتے ہیں لیکن چونکہ بیان لفظ کل قلب پر داخل ہوا ہے اور اس سے پہلے طبع کا ذکر ہے اس لیے مفہوم طبع اسی کا مقتضی ہے کہ عموم اجزاء کے قلب مراد ہو کیونکہ جب کسی دل پر گراہی کے ساتھ مہر کر دی گئی تو وہ گراہی اس کے سامنے اجزا کو عام ہو گئی اب کوئی چنانیسا نہ بچا کہ ہذا کے قابل ہو واللہ اعلم بالحق جب فرعون نے مرد مومن کا وعظنا تو اس کے قبول سے اعراض نفرت کی اس لیے کہ اس کے دل پر تو گراہی کی مہر ہو چکی تھی اور اپنے نکر و تنکیر کی طرف رجوع ہوا اور کہنا یا تھا کہ لا ائین فی صراط یعنی ادا مان بنا میرے لیے ایک تھمر شید محل مکرم ہو چکا جس طرح کہ اسکی تفسیر سورہ قصص میں گز رہی ہے کسی نے کہا صحیح سے مراد بنائے ظاہر ہے جو کہ ناظرین پر بخفی نہ ہے گودہ دور ہوا اسی معنی سے یہ ہے کہ جب کوئی شے ظاہر ہوتی ہے تو محاورے میں بولتے ہیں صریح الشیء یعنی وہ شے ظاہر ہوئی تصبیح

یعنی انہی میں سے ہیں
جو ان میں سے ہیں
شعیرہ شمشیر
ابو حاتم بن ابی نعیم
اسی طرح حضرت ابن
مسعود رضی اللہ عنہ
فرماتے ہیں کہ
جو ایک اور

میں ہے الصبح بیت واحد بنی نفر و اطول انھما تین نے کہا صبح قصر ہے یا صحن خانہ یا بلاط جو کہ شیشے سے بنایا جاتا ہے اصل کی تصریح سے ہے اور تصریح بمعنی کشف لعلی آبلغ الاکسباب شاید میں پیوچون اسباب کو مینے راہوں کو ایک آسمان سے طرف دوسرے آسمان کے قنادہ و دوسری وسعی و افشش نے کہا کہ اسباب کے مراد ابواب ہیں یعنی اس کے دروازے جو کہ اسکی طرف متصل ہیں اسباب السموات بیان ہے اسباب کا اس لیے کہ شے جب بہام کی جاتی ہے پہ تفسیر کی جاتی ہے تو نفوس میں زیادہ ترجیح ہے اور اسکی شان کی زیادہ تر فخامت و بزرگی ہوتی ہے یا بدل ہے اسباب افشش اس آیت کی تفسیر کے وقت زہیر کی یہیت پڑھی ۵

وَمِنْ هَآبِ اَسْبَابِ الْمُنَآيَا يَنْكَلِتُهُ ۚ وَ لَوْ رَأَى اَسْبَابَ السَّمَاءِ بِسَلَمٍ

یعنی جو کوئی ذرے موتوں کے اسباب کو وہ ہر جہت میں گئے اگرچہ قصد کرے آسمان کے دوازون کا ساتھ زینت کے طلب یہ ہو کہ اسباب یعنی ابواب کسی نے کہا ابواب السموات وہ امور ہیں جن تک کہا جانے سے معنی نہ آتا اسباب کے مراد طرق و ابواب ہیں اور وہ شے جو انکی طرف مودی ہو اور ہر شے جو تجھے کسی کی طرف پیوچا دے تو وہ اسکی طرف سب سے متلازمی ڈول سبب ہیں یا پانی بہرنے کو قلم و وات کا غلظ سبب ہیں لکھتے کہ قاطع الطرائد مؤسسی جہو کر برف پڑا ہے ابلغ پر عطف کیا ہے اس بنا پر یہ داخل ہے ترجیح کے تحت میں مینی یہ ہیں کہ شاید میں پیوچون اسباب السموات کو اور شاید میں مطلع ہوں بعد اس کے یعنی معبود موسیٰ کے طرف نظر کروں اور اس کے حال پر اطلاع پاؤں آج سبلی وغیرہ نے نبضت باہوس بنا کر جواب ہے ابن علی کے امر کا یہ راستہ بہر یون کی یا بنا بر جواب ترجیح جیسا کہ ابو عبیدہ وغیرہ نے کہا ہے اور یہ راستہ ہو کو فیون کی سخا سے نے کہا نصیب کے معنی خلاف معنی رفع ہیں اس لیے کہ نصیب کے یہ معنی ہیں کہ جب میں اسباب کو پیوچوں گا تو مطلع ہو جاؤں گا اس کے سوا اور کچھ یہی کہا ہے اس میں میل ہے اس بات پر کہ فرعون بڑا ہی جاہل تھا اور حقائق اشیا کے سمجھنے سے نہایت ہی دور پڑا ہوا تھا قلانی کا کلمۃ کا ذخیرہ اپنی اور رشک میں اپنے گمان کرنا ہوں موسیٰ کو چھوٹا اس معوی میں کہ اسکا ایک معبود ہو میرا سوا ستوی عرش پر فوق السموات یا رسالت میں جب کا وہ دعویٰ کرتا ہے فرعون نے جزیہ بات کہی سو واسطے طمع کاری و سکاری کو اور خلط طمر کر نیکی اپنی قوم پروردہ تو جانتا پیچا تا اعتقاد رکھتا تھا خضیت الہ کا اوداسکا کہ وہ کسی جہت میں نہیں ہے لیکن اس نے اپنی قوم پر خلط طمر کر نیکی کا ارادہ کیا اس لیے کہ اسکو دیکھ کر اسے ان کو باقی رہنے کا کفر سچا سو گویا وہ یوں کہتا ہے کہ اگر معبود موسیٰ کا معبود ہوتا تو اس کے واسطے کوئی محل ہوتا اور اسکا محل میں ہوتی یا آسمان اور ہم اسکو میں میں بند دیکھا تو اب یہ باقی را کہ وہ آسمان میں ہو اور آسمان کی طرف پیوچ نہیں سکتے ہیں مگر نہینے کو ذریعہ سے کذا قالہ اخفا دی یہ تو سن چکے اب ذرا شیخ محلی لہ من محشی بیضاوی شریف

میں پیوچوں گا تو مطلع ہو جاؤں گا اس کے سوا اور کچھ یہی کہا ہے اس میں میل ہے اس بات پر کہ فرعون بڑا ہی جاہل تھا اور حقائق اشیا کے سمجھنے سے نہایت ہی دور پڑا ہوا تھا قلانی کا کلمۃ کا ذخیرہ اپنی اور رشک میں اپنے گمان کرنا ہوں موسیٰ کو چھوٹا اس معوی میں کہ اسکا ایک معبود ہو میرا سوا ستوی عرش پر فوق السموات یا رسالت میں جب کا وہ دعویٰ کرتا ہے فرعون نے جزیہ بات کہی سو واسطے طمع کاری و سکاری کو اور خلط طمر کر نیکی اپنی قوم پروردہ تو جانتا پیچا تا اعتقاد رکھتا تھا خضیت الہ کا اوداسکا کہ وہ کسی جہت میں نہیں ہے لیکن اس نے اپنی قوم پر خلط طمر کر نیکی کا ارادہ کیا اس لیے کہ اسکو دیکھ کر اسے ان کو باقی رہنے کا کفر سچا سو گویا وہ یوں کہتا ہے کہ اگر معبود موسیٰ کا معبود ہوتا تو اس کے واسطے کوئی محل ہوتا اور اسکا محل میں ہوتی یا آسمان اور ہم اسکو میں میں بند دیکھا تو اب یہ باقی را کہ وہ آسمان میں ہو اور آسمان کی طرف پیوچ نہیں سکتے ہیں مگر نہینے کو ذریعہ سے کذا قالہ اخفا دی یہ تو سن چکے اب ذرا شیخ محلی لہ من محشی بیضاوی شریف

کامیاب و واضح سزا کا مطلب آیت کا ذہن میں خوب جم جائے فرماتے ہیں اگر پہلے ہی سے یوں کہہ دیا جاتا کہ اعلیٰ مبلغ اسباب السموات تو مقصود پورا ہو جاتا مگر فرعون نے اول تو ہساب کا ذکر کیا بطور ایہم پہر سبب السموات سے اُنکو واضح کیا واسطے وہ فائدوں کے اول فائدہ تو تغیر شان ہساب جن کے پہنچنے کی اُس نے آرزو کی ہے اس لیے کہ ایضاح شے کا بعد اُن کے ابہام کے جو ہوتا ہے وہ اعلیٰ انکی شان کو اعتقاد و اہتمام کے اور اسکی جلالت قدر پر آگاہ کرنے کے وہ مرافدہ مشتاق کرنا سماع کا ہے طرف معرفت ہساب کے کیونکہ نفس جس شے کو نہیں پہنچتا ہے انکی طرف بنایت آرزو مند ہوتا ہے سو اسباب کا ذکر مبہم کیا تاکہ اسباب جو مراد ہو انکی معرفت کی طرف امان کا نفس مشتاق ہو پیر انکی توضیح کر دی تاکہ انکا وار و کرنا ایسے نفس پر ہو جو کہ بیدار ہو شیاء مشتاق ہو چکلے طرف انکی معرفت کے جو اُن کے وار و کرنے سے مقصود ہے وہ حاصل ہو جائے اور فرعون نے جو امان کو قصر بنانے کا حکم دیا سو ظاہر یہ ہے کہ اُس نے کچھ یہ قصد نہیں کیا کہ وہ اس کے واسطے کوئی بنائے رفیع بنائے جس سے وہ آسمان کی طرف چڑھے کیونکہ فرعون ان دیوالوں میں سے نہ تھا جو بالبدست اُسکے امتناع کو نہیں جانتے ہیں ورنہ اللہ پاک کی طرف سے یہ بات صحیح نہ ہوتی کہ وہ اسکی طرف کوئی رسول بھیجے اور اُس پر ایمان لائیکا اور اُسکے حکم کی بجا آوری کا اُنکو مکلف کرے اور اسکی طرف سے یہ حکایت غرمالی کہ اُنکی طبیعت سخت ہے اور اسراف میں اُنکو علو ہو اور ہمارا یہ کہتا کہ اس بات کا امتناع بالبدست معلوم ہے سو اس لیے کہ ہر کوئی بالبدست اس بات کو جانتا ہے کہ بشر کی قدرت میں یہ امر نہیں ہے کہ وہ ایسا محل بنائے جو بلند تر ہو بلند تر جبال سے اور جو شخص غفلت کر کہ طرف آسمان کے اُس پہاڑ کے نیچے سے جو کہ بلند ترین جبال ہے پہر آسمان کی طرف نظر کرے اُس پہاڑ کی چوٹی سے تو وہ آسمان کی نسبت میں اپنی طرف کسی طرح کا تفاوت نہ پائے گا باین طور کہ ایک حالت میں تو آسمان اسکی طرف زیادہ تر قریب ہو بہ نسبت انکی دوسری حالت میں باوجود اس علم کے عاقل کیونکہ قصد کریگا اسکا کہ ایک ایسا مکان بنائے جس سے آسمان کی طرف چڑھ جائے حالانکہ وہ عقلا میں سے تھا تو اب اسکی کوئی وجہ نہیں ہے کہ اس کی طرف ایسے قصد کی نسبت کی جائے اگرچہ بعض اس طرف سے ہیں کہ فرعون نے محل بنانے کا قصد کیا اور اس کے بنا کی کیفیت میں ایک طویل حکایت ذکر کی ہے جو کہ یہ قول بعض کا بنایت بعید تھا اس لیے قاضی بیضا رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسکی توجیہ میں دو چہیزن ذکر کی ہیں اول یہ ہے کہ مراد فرعون کی صحر سے رصد ہے جائے بلند میں اور ہساب کے مراد تاسعے ہیں جو کہ ہساب سماوی ہیں جن سے تہ وصل کیا جاتا ہے طرف طلاء کے حوادث ارضی پر اور اُنکا مطلع ہونا اور اس کے پر سوا کے برابر ہو کہ مطلع ہو کہ پہر کہ آیا اُس نے سونی علیہ السلام کہ یہاں ہے یا نہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ فرعون فرمودہ ہر یہ میں سے تھا ہر یہ ایک فرقہ ہے اگلوں میں کا یہ لوگ صلح مدبر عالم قادری کے شکر

وایو حاتم نے اسکو اختیار کیا ہے شاید وجہ اختیار کی یہ ہو کہ زمین میں جو قرار کا اجماع ہے صیغہ مجهول پر سوئے اس کے
 مطابق ہے یہ دونوں قرار تین بھیجہ میں بھی بن وثاب و علقمہ نے صد بکسر صا و پڑا ہے اور ابن ابی اسحق
 و عبد الرحمن بن ابی بکر نے بفتح صا و وشم وال سنون اس بنا پر کہ مصدر ہے معلوف ہے سورہ علقمہ پر اسے
 زمین لہ الشیطان سورہ اعلیٰ الصدقہ میں شیطان ہے بسبب بنو سوسے کہ کقور تعالیٰ و زمین کھم الشیطان
 انما لکم قصدا ہم عن التبدیل یا اللہ پاک ہے کہ قال تعالیٰ و نریک انما لکم انما لکم انما لکم
 یعمہون معتزلہ نے چونکہ زمین و صد کی نسبت کرنے کا اللہ پاک کی طرف انکار کیا تو کہا زمین و
 صا و شیطان ہی ہے اور ہم یون کہتے ہیں کہ اگر زمین فرعون کے واسطے شیطان ہی ہو تو شیطان کے
 واسطے زمین اگر اور شیطان ہو لا الی النہایہ تو شیاطین میں تسلسل لازم آئے گا یا دور حالانکہ یہ باطل
 ہے اور جب یہ باطل ہو تو واجب ہوا انتہا اسباب و مسببات کا طرف واجب الوجود کے اور اللہ ہی حقیقی
 فاعل ہے اور آیت مذکورہ میں جو شیطان کی طرف نسبت ترمین کی کی ہے سو یابین اعتبار ہے کہ اسکو
 دخل سے بسبب سکو و سوس کے غرض کہ مردوس میں نے بہر تذکرہ و تذکرہ کی طرف جمع کیا جس طرح کہ اللہ
 پاک نے اس کی طرف سے یہ حکایت فرمائی ہے و قال الذی امن یقہم ان یعون اھدا کہ سبیل
 الرشاد ۛ یقوم انما ہذا الحیوۃ الدنیا متاع زوال الاخرۃ ہی دار القارہ من
 عمل سنیۃ فلا یجزی الا مثلہا ۛ و من عمل صالحا من ذکرا و انثی و هو مؤمن فاو لئک
 یدخلون الجنۃ یدنرقون فیہا یغیر حسارت اور کہا اس ایمان دار نے اسے قوم میری راہ چلو
 پہونکا دون تکونیک کی راہ پر اسے قوم چیز زندگی ہے دنیا کی سورت لینا ہے اور وہ گھر جو پہلے ہے وہی ہو
 تھیراؤ کا گھر جس نے کی ہے بڑائی تو وہی بدلا پاوے گا اس کے برابر اور جس نے کی ہے پہلانی مرد ہو
 یا عورت اور وہ یقین رکھتا ہو سو وہ لوگ جاوین گئے بہشت میں روزی پاوین گئے دہان بے شمار نشتہ
ف مردوسن اپنی قوم کے لوگوں سے جو کہ ستم و دس کش ہوئی اور دنیا کی زندگی کو اختیار کر بیٹھے جبار
 اعلیٰ کو پہول گئے کہتا ہے اسے قوم تم میری راہ چلو میں تکو پہونکا دون نیکی کی راہ پر نہ جیسا کہ فرعون
 نے اپنے اس کہنے میں جھوٹ کہا و ما اھدیکم الا سبیل الرشاد ۛ پھر انکو بے رغبت کیا دنیا میں
 جبکہ وہ آخرت پر اختیار کر بیٹھے اور موسیٰ علیہ السلام اللہ کے رسول کی تصدیق سے انکو باز رکھا پس
 کہا اسے قوم یہ دنیا کی زندگی تو قلیل ازل فانی ہے عنقریب جانی پہلی مضمحل ہو جائے گی اور آخرت
 جو ہے وہی جاو کا گھر ہے جسکو نہ کسی طرح کا زوال ہے نہ اس سے کسی نوع کا انتقال نہ اس سے اور کہین
 کچ بلکہ یا تو نیم ہے یا جیم اسی لیے اللہ پاک نے یون فرمایا ہے کہ جس نے کی ہے بڑائی تو وہی بدلا پاوے گا

۱۷۶
 اور شیطان نے زمین
 کو شیطان سے چھوڑ
 دیا اور اس کا چھوڑ
 دیا وہ سے سوس
 انکو چھوڑ دیا
 چھوڑ دیا انکو
 چھوڑ دیا انکو
 چھوڑ دیا انکو
 چھوڑ دیا انکو

اُس کے بارے میں ایسے مثل ایک درجس نے کی ہے بہلانی مرد ہو یا عورت اور وہ یقین رکھتا ہو سو وہ لوگ جاوینگے بہشت میں روزی پاوین گے وہاں بے شمار یعنی جزا کے ساتھ اسکا اندازہ نہ کیا جاوے گا بلکہ اللہ عزوجل اسکو ایسا بہت ساقاویے ریگا جسکو نہ تمام ہوتا ہے نہ نثرنا واللہ تعالیٰ ہو الموفق للصلوٰۃ کذا فی ابن کثیر اللہ پاک ہم کو تم کو عمل صواب کی توفیق فے صواب یہ ہے کہ عمل موافق سنت کے ہو اور خلاص کے ساتھ ہو اس کے خاص اللہ پاک کی ذات مقصود ہو ریاد و سمدہ یا اور کوئی غرض نہ ہو ایسے عمل کا ثواب جیسا ب ملتا ہے اللہم وفقنا امیر

ف ادلی یہ قول ہے کہ یہ آیت بجملة نقل مضمون ہر کسی نے کہا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قول کے ہر اتباعون صحف میں بدرون یا واقع ہو اسے اور اسی طرح ابو عمر و نافع نے وقت میں بحدف یا اور وصل میں باثبات یا پڑا ہے اور یعقوب و ابن کثیر نے وصل وقت میں باثبات یا باقی قرارنے وصل و وقت میں بحدف یا اثبات و حذف یا دون قرارت سبعہ میں یہ اثبات و حذف تو نظر لفظ ہو اور رسم میں محذوف ہی ہے اس لیے کہ آیات ز و ا ن د سے ہے پس جس نے یا کو ثابت رکھا ہے تو بنا بر اصل ہے اور جس نے حذف کیا ہے سو اس لیے کہ وہ مصحف میں محذوف ہے رشا و کو حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے بحدف یا ثبوت پڑا ہے چنانچہ عنقریب فرعون کے قول میں گذر چکا ہے تعنی یہ ہیں اسے قوم تم میرا اقتدار کو دین میں اور عمل کر و میری نصیحت پر سوچنا دون کا تم کو راہ ہد و صواب پر رشا و ضد ہو غی کی غیبتی مگر اہی ہے اس میں تعریف شبیہ بصریح ہے طرف اسکو کہ فرعون اور اسکی قوم جس طریق پر ہیں وہ مگر اہی کی راہ ہے متاع کی تنوین واسطے تعلیل کے ہو یعنی اسے قوم یہ جو زندگی دنیا کی ہے سو ایک فراسی جسے کی شے ہو جس سے چند دن بڑت بیا جاتا ہے پر وہ منقطع و زائل ہو جاتی ہے پس اسکی طرف چمکنا اصل ہے شر کی اور منبج ہے فتنون کا اور سر ہے ہر بلا و آفت کا اور پہچانا گہر وہی ہے گہر متفرار ثبات کا پس اس سے کسی طرح کا انتقال نہیں ہے کیونکہ وہ تو دائم ہے منقطع نہ ہوگا اور ستم ہے زائل نہ ہوگا اور باقی بہتر ہے فانی سے بعض عارفین نے فرمایا ہے کہ اگر دنیا سونا فانی ہوتی اور آخرت خرف باقی تو بہی خست دنیا سو بہتر ہوتی میر کیونکہ بہتر نہ ہوگی حالانکہ دنیا خرف فانی ہو اور آخرت سونا باقی ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ دنیا ایک جیسے ہو آخرت کے جمون سو سات ہزار برس کا ابن مردود نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے بیشک حیات دنیا ایک متاع ہے اور نمین ہے اسکی متاع سے کوئی شے افضل صالح عورت سے کہ جب کو نظر کرے طرف اسکے تو وہ جتنے خوش کرے اور جب تو اس سے غائب ہو تو وہ تیری حفاظت کرے اپنی جان مال میں من عمل سیکندۃ الخ بنجد کلام مرد مومن ہے یعنی جو کوئی کرے دار دنیا میں کوئی گناہ گنا ہو سکے

دریابین پردان سے نقل کرنا ہے طرف دفع کے اس لیے کہ انکی رو میں پیش کی جاتی ہیں آگ پر صبر و شام
قیامت قائم ہونے تک یہ جب قیامت کا دن ہوگا تو انکی رو میں اور جسم آگ میں جمع ہو جائیں گے اسی لیے یوں
فرمایا ہے اور جس دن قائم ہوگی قیامت ذہل کرو فزعون والون کو اشد عذاب میں یعنی ایسا عذاب جو کہ سخت
تر ہے درد و المہن اور بزرگ تر ہے کمال میں اہل سنت کثر ہر ہم اللہ تعالیٰ نے جو ہر استدلال کیا ہو
عذاب برزخ قبر میں سو آیت یعنی تو اللہ تعالیٰ انکار یغیر حنون علیہا عذاباً و عذاباً اسباب میں
ایک اصل کبیر ہے لیکن یہاں ایک سوال ہے وہ یہ ہے کہ بیشک آیت کی ہے اور اس سے استدلال کیا
ہے عذاب قبر پر برزخ میں امام احمد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ ایک یودی
عورت انکی خدمت کیا کرتی تھی پس نہیں کرتیں حضرت عائشہ طرف اس کے کوئی نیکی مگر وہ ان سے کہتی
و قال اللہ عذاب القبر یعنی اللہ تسکو عذاب قبر سے بچائے عطلت ہے جب وہ اس کے ساتھ کچھ احسان کرتی تو
وہ ہی دعا دیتی تھی حضرت عائشہ فرماتی ہیں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجھ پر داخل ہوئے تو
میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آیا ہے واسطے قبر کے کوئی عذاب قبل روز قیامت کہ آپ نے فرمایا نہیں کرتیں
اسکا زعم کیا عرض کیا کہ اس یہودیہ میں نہیں کرتی ہوں طرف اسکو کوئی نیکی مگر وہ کہتی ہے و قال اللہ عذاب
القبر آپ نے فرمایا جھوٹ کہا یہود نے اور وہ اللہ پر بے جھوٹ باندھنے والے ہیں نہیں ہے کوئی عذاب
دوسرے روز قیامت کے پہر آپ نہیں سے بعد اس کے جس قدر چاہا اللہ نے کہ تھیر میں پہر آپ نکلے ایک دن
دو پہر کے وقت اپنا کپڑا اوڑھ لے ہوئے نچھ ہو یہی نہیں آہی دو وزن انکھیں اور اپنی بلند آواز سے
نہا فرماتے تھے کہ قبر مثل مکر و ن اندھیری رات کے ہے لے لو کہ اگر تم جانو جو میں جانتا ہوں تو رو و
بہت اور ہنسو تھوڑا سے لوگو بٹانگو اللہ کے ساتھ عذاب قبر ہے پس بے شک عذاب قبر کا حق ہے کہ
هذا الاستناد صحیح علی شرط البخاری و مسلم و کذا فی صحیح البخاری امام احمد کا دوسرا لفظ حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ ہے کہ ایک یہودی عورت نے ان سے سوال کیا تو انہوں نے اسکو دیا پس اس نے
ان سے کہا و قال اللہ من عذاب القبر تو حضرت عائشہ اسکو اوپر بٹھا پہر جب انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کو دیکھا تو آپ نے عرض کیا پس آپ نے فرمایا نہیں حضرت عائشہ نے کہا یہ ہم سے فرمایا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد اس کے اور بیشک شان یہ ہے کہ وحی کی گئی طرف میری کہ بیشک تم مفتون ہوئے
ہو اپنی قبروں میں و هذا ابضا علی شرط ما یسنن میں یہ کیا جمع ہے در بیان اس حدیث کو اور اگر
کہ آیت کی ہے اور اس میں دلالت ہو عذاب برزخ پر سو ہکا یہ جواب ہے کہ آیت اس کا دل ہے
کہ روح میں جمع و شام آگ پر پیش کی جاتی ہیں برزخ میں اور اس میں اس بات پر دلالت نہیں ہے

ہیں بروایت ابو ہریرہ عن عبدی عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مروی ہے کہ میں
فرمایا ہے پہر بچے لے گئے ایک خلق کثیر کے خلق اللہ سے کچھ مدت ہر مردان میں کا شکم اسکا مثل جانے سبط کے
بند ہے جڑے ہوئے ملو قون سے آل فرعون کی گذرگاہ پر اور آل فرعون پیش کیے جاتے ہیں آگ پر صبر و شہد
اور جس میں قیامت قائم ہوگی داخل کرو آل فرعون کو سخت تر عذاب میں اور آل فرعون مثل ان اوشون کو ہیں
جینکو چراگاہ میں جڑے کو چھوڑتے ہیں مانتہ بانوں مارتے ہیں پتھر ہن پر اور درختوں پر اور عقل نہیں دیتے۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
راوی ہیں فرمایا نہیں احسان کیا کسی محسن نے مسلم ہو یا کافر مگر اللہ تعالیٰ اس کو ثواب و گناہا ہم نے عرض کیا
یا رسول اللہ کیا ہے ثواب و عذاب اللہ کا کافر کو تو فرمایا اگر اس نے صلہ رحم کیا یا کوئی صدقہ دیا یا کوئی نیکی کی تو
ثواب دیا گا اس کو اللہ تبارک و تعالیٰ مال و اولاد و صحت اور مثل اس کے ہم نے عرض کیا یہ کیا ہے ثواب دینا
اس کا آخرت میں فرمایا غدا یا دون العذاب یعنی عذاب کی کسی ہوگی اور یہ آیت پڑھی اور خلوا آل فرعون اشد
العذاب رواہ البیہقی مسند عن زید بن اخدم ثمة قال لا تعلم لہ اسناد اذہذا ابن جریر
نے حماد بن محمد فراری طبری سے روایت کیا ہے کہ میں نے اوزاعی کو اس سے ایک شخص نے پوچھا
پس کہا اللہ تجھ پر رحم کرے ہم نے پرندوں کو دیکھا ہے کہ وہ دریاں کھنڈتے ہیں ناحیہ بحر غرق کو سپید گردہ
گردہ ہو کر نہیں جانتا ہے اگلی گشتی کو مگر السد عز وجل بھبہ جب شام ہوتی ہے تو لوٹتے ہیں مثل ان کے سیاہ
قال و فطنتہم لانی ذلک قال نعم یعنی تم نے اس بات کو جانتا ہے اس شخص نے کہا ان اوزاعی نے فرمایا
بیشک پرندے ان کے پوٹوں میں آل فرعون کی روہیں میں پیش کیے جاتے ہیں آگ پر صبح و شام پر وہ
لوٹتے ہیں اپنے گونسلوں کی طرف اس حال میں کہ ان کے پر جل چکے اور سیاہ ہو گئے ہیں پھر رات کو سفید پر
اُپر اگلی ہیں اور سیاہ جڑ جاتے ہیں پر وہ صبح کو جاتے ہیں عند و عشا ر بھبہ
لوٹتے ہیں طرف اپنے گونسلوں کے سویہ ان کا طریقہ ہے دنیا میں پس جب قیامت کا دن ہوگا تو اللہ تعالیٰ
فرمائے گا و خلوا آل فرعون اشد العذاب کہا اور کہتے ہیں وہ چہرہ ٹاکر آدمی اڑنے والے تھے امام احمد نے حضرت
ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے بیشک ایک تہارا
جیکہ مرنے پر پیش کیا جاتا ہے اُس پر نہکانا اس کا صبح اور شام اگر وہ اہل جنت کے ہے تو اہل جنت کے اور اگر اہل نار سے
ہے تو اہل نار سے پر کہا جاتا ہے یہ تیرا نہکانا ہے یہاں تک کہ اٹھاوے تجھ کو اللہ عز و جل طرف اس کو قیامت کے
دن آخر جاتے ہیں صحیحین میں حدیث ما لک بہ کذا فی ابن کثیر ففتح البیان کا بیان ففتح یہ ہو کہ
ثانی میں حرف عطف کو ترک کیا اس لیے کہ وہ تفصیل ہے اجمال لول کی اور بیان حرف عطف نہ کر کیا اس لیے

کہ یہ ندا ہی نہیں ہے کیونکہ یہ کلام اول و ثانی کے سبب نہیں اس میں داؤد عطفہ کا لانا حسین ہوا اسی کو بشن مخفی
نے ہی فرمایا ہے یا قوم مکاری میں ندا کے ٹکڑے کا یہ قاعدہ ہے کہ قوم کے ہوشیار کرنے میں اور خواب بخت سے
ان کے بیدار کرنے میں زیادتی ہو جائے اور اس میں یہ ہر کہ مرد مومن آل فرعون سے ہو اور وہ انکی قوم میں معنی میں
کہ ترجمہ اپنی خبر دو کہ یہ کیا حال ہے کہ میں ٹکڑے بلاتا ہوں اس طرف کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لا کر اور اس کے رسولوں کا کہا
نا کر اگے بچو اور جنت میں داخل ہو اور تم مجھے بلاتے ہو طرف اگے کہ سبب شرک کہ جو کہ تم مجھے چاہتے ہو کسی نے کہا سننے
یہ میں ہاں کہ وہ کلمہ جیسے تو کہتا ہے ہاں اراک حنین اس ملک پہر دونوں کی نفیس کی پس کہا کہ تم بلاتے ہو مجھ کو کہ
میں ٹکڑے رسول اللہ کا اور شریک کروں اس کے ساتھ اس کے کہ جس کا مجھے کہ جو علم نہیں یعنی جس کو غریب کہ ہو گا واسطہ
اللہ کے مجھ کو کسی طرح کا علم نہیں مرا و نفی علم سے نفی معلوم کی ہے بالکل مرا و معبود ہر انکی عبادت کا کیا ذکر ہے
دوسرا ندوختی بدل ہے پہلے سے بطور بیان کہ جو فیلہ میں سپرد لالہ کہ انکا بلانا باطل ہے اس کے واسطے کوئی
ثبوت نہیں ہے اور انا ادعوکم میں جملہ اسماء میں لیے ہو کہ انکی دعوت کے ثبوت و تقویت پر دل ہو معنی یہ میں
اور میں بلانا ٹکڑے انسانی مقدس کے جو کہ غالب ہے اپنا کام پراور اپنے انتقام لینے میں کافروں سے اور
بڑا بخشنے والا ہے مومن و ناسک گناہ کو لا جو ہم کی نفیس سعادہ ہو دین گزار چکی ہے جرم فعل ماضی یعنی حق ہو اور
حرف لاجو اثر پر اعلیٰ ہے واسطے نفی و ذکر نے اس شرک کے جو جسکا انہوں نے دعویٰ تو نہ کیا ہے قائل ان فعل کا
قولاً ثم انا ندعوہ یعنی الیہ کیس کہ دعوت فی الدنیا و الدنیا فی الاخرۃ یعنی تمہارا مجھ کو بلانا اور تمہارا دعویٰ
و خیال مرد و دوسرے حق و واجب ثابت یہ بات ہو کہ بیشک جس شے کی طرف تم مجھے بلاتے ہو اس کے واسطے
کوئی بلا و انہیں دنیا میں و آخرت میں مطلب کہ اسکی دعوت کا اعلان حق و وجہ ہے بجا ہونے کہا معنی یہ میں
نہیں کہ واسطے اس کے قبول کرنا کسی مہاکا جو نفع دے کسی نے کہا نہیں ہو اسکی یہ کوئی بلانا جو اس کے واسطے اہمیت
کا موجب ہو لکھی نے کہا نہیں ہے واسطے اسکی کوئی شفاعت کلمہ مانع الذی ہو تو اسکا حق یہ تھا کہ توں جدا لکھا
جانا جیسا کہ قاعدہ ہے لیکن مصحف الامین نون کے ساتھ ہی لکھا ہوا ہے جیسا کہ ابن جزری نے اس طرف
اشارہ کیا ہے وَاِنَّ مَرَدُّکَ اِلٰی اٰتِیَہِمْ مَطْوٰفٌ اِنَّا بَرِئُیْنِیْ اَوْ حَقٌّ وَّ اَوْجِبْ بَاسَکَ کہ بیشک ہمارا مع و صیر یعنی
پہر جاننا طرف اللہ کے متبادل قوم کر یہ آخر کو مبعوث ہو کر میں جزا و جزا ہر ایک کو اس غیر و شر کی جسکا وہ سحر
ہے وَاِنَّ السَّیْرِ فِیْہِمْ اَصْحَابُ لَنَارٍ کَیْ اِنَّا بَرِئُیْنِیْ اَوْ حَقٌّ وَّ اَوْجِبْ بَاسَکَ کہ بیشک کثرت
سے کرنے والے ماحول اللہ کے وہی ہیں و فرج کے مصاحب قاعدہ و این سیر میں نے کہا کہ مرد و سیر میں ہر شخص
میں مجاہد و شعی نے کہا کہ سفہا کہ کثرت سیر ناحق و غیر نیری کرنے والا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول
ہی ہی ہے فکر مراد کہا کہ جبارین لشکر میں ہیں کسی نے کہا وہ ہیں جو کہ اللہ پاک کو دوسرے اگر ہے سیر میں

ایک ایسا کلمہ ہے کہ یہ سب فی اس میں داخل ہیں پہر جب مردوس من وغیرہ کرتے کرتے بیان تک پہنچا تو اپنی بات کو ایک خاصہ لطیفہ ختم کیا پس کہا فَمَسْتَدَنَّ كَرْمُؤُنَّ مَا أَقُولُ لَكُمَّ یعنی اب آئندہ تم یاد کرو گے اس بات کو جو میں تم سے کہتا ہوں بیکہ تم پر عذاب نازل ہوگا اور جان لو گے کہ میں تمہارے وغیرہ نصیحت میں مبالغہ کیا یہ ایک عجیب مجمل بہم کلام ہے اس ابہام و اجمال میں وہ تنویف تہدید بہت جو مخفی نہیں ہے قولہ وَأَقْبَضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ کلام مستانفست یعنی میں توکل کرنا ہوں اللہ پر اور اپنا کام سونپتا ہوں کہتے ہیں یہ اس نے جب کہا کہ انکو اندازینے کا ارادہ کیا تھا قائل نے کہا کہ یہ مومن پہاڑ کی طرح پکا گا تو ہر کس کو طلب کیا پس اُس پر قایونہ بیا کسی نے کہا کہ قائل اس قول کے حضرت موسیٰ علیہ السلام میں والاولیٰ ولی لکن اللہ یحب من یرى العباد بیشک اللہ پاک کو بند فکلی خوب خبر بہت محقق کو سبھل سے جانتے ہو گا کہ اللہ سببائے مامکلمہ فایسی چیز سے ملکا اس کے ساتھ راہ وہ کیا اور جس طرح طرح کے عذاب کرنے کا اپنے مخالف کے ساتھ قصد کیا اللہ پاک نے اس سے اسکو بچایا قتادہ نے کہا کہ بنی اسرائیل کے ساتھ غرق سے اللہ تعالیٰ نے اسکو نجات دی وَحَاقِي يَالِیْ فَرَعُونَ سَوَّاءُ الْعَدَّ اب یعنی احاطہ کیا آل فرعون کا بڑے عذاب اور انہر نازل ہو اکتالی نے کہا جب کوئی شے نازل و لازم ہو تو محاورے میں جلتے ہیں حاق یحق حیثاً و حیثاً فاکلی نے کہا کہ ڈوبے دریا میں اور داخل ہوئے آگ میں قرار آل فرعون سے فرعون افسس کی قوم ہے انکی تصریح نہ کی اسلئے کہ قوم کے ذکر سے ہسکے ذکر کا استغناء ہو گیا کیونکہ وہ قوم سے بڑا کہ عذاب کا استحقاق تھا یا مراد آل فرعون سے خود فرعون ہے قول اولیٰ ہے اس لیے کہ دنیا میں وہ سب غرق کے ساتھ خدا یکدھ گئے اور آخرت میں آگ کے ساتھ معذب ہوں گا اول اللہ پاک نے سورۃ العذاب کو مجمل فرمایا پس اسکو بیان فرمایا اَلَّذَآءُ يُعْرَضُونَ عَلَیْهَا عَذَابًا وَعِشَّتًا پس رفع النار کا بنا بر بدل ہے سورۃ العذاب کی کسی نے کہا خبر ہے بتدائس معذوف کی یا بتدائس خبر اسکی بغرضون ہا لیکن اولیٰ ہے اور اسی کو ترجیح نے راجع کہا ہے اخیر کی دو وجہ پر جبہ استانفہ جواب ہوگا سوال بقدر کا گویا کسی نے کہا کہ سورۃ العذاب کیلئے سوئے ہکا جو اس کے آثار کسی نے آثار کو بنصب پڑا ہے بر تقدیر فعل جکی تفسیر ہم رضون کرتا ہے سن حیث السعنی نے یصلون النار بغرضون علیہا یا بنا برختصاص قرآن سے میر ہی جائز کہ اسے اس بنا پر کہ عذاب بدل ہو یعنی یہ ہیں کہ پیش کی جاتی ہیں روحیں انکی نار پر صبح و شام ان کے مرنے سے کے کزیات قائم ہونے تک تعرض سے مراد ان کا جلنا ہے آگ سے محاورے میں یون ہے کہ جو وقت امیر قیدیون کو تلواریں قتل کرے تو اس وقت کہتے ہیں عرض الامیر الا ساری علی السیف طلبتہم گران دو وقتوں میں آگ سے انکو عذاب کیا جاتا ہے اور ان کے مابین میں یا تو اور جنس کے عذاب سے معذب ہوتے ہوں یا انکو چھٹی ملتی ہوئی ہی جائز ہے کہ صبح و شام سے مراد دوام ہو بعض اہل علم نے اس آیت سے عذاب قبر پر استدلال کیا ہے احادنا اللہ

تعالیٰ منہ بہ منہ ذکر کر رہے ہیں وہ یہ حال مجاہد و مکررہ و محمد بن کعب کہہ تم صاحب فتح البیان قرہ جان القرآن رحمہ اللہ نے ان کے کتاب ہما التکلیف فی شرح آیات التنبیث میں اس کی خوب تفسیر فرمائی ہے جزاہ اللہ تعالیٰ خیر الجزاہ اور حمدہ حمدہ و ثنہ
 پھر جبہ اس طرف گھومیں کہ یہ عمر بن بربخ میں ہے کسی نے کہا کہ آخرت میں فرار نے کہا کہ آیت میں تقدیم و تاخیر ہو گیا
 اے او خلو آل فرعون اشد العذاب انما راعیہم عن علیہا غدو او عشیہا حالانکہ اس تکلف کی طرف کوئی طبعی نہیں ہے
 اسو اس طرح کہ تو نے تعالیٰ ویوم تقوم الساعة اذ خلقوا آل فرعون اشد العذاب میں واضح دلالت ہے
 اس پر کہ یہ عرض جو ہو سو بربخ میں ہے یعنی جسدان قیامت قائم ہوگی تو فرشتوں کی کہا جائیگا کہ داخل کرو آل فرعون
 کو اشد العذاب میں مراد عذاب نار ہے کیونکہ یہ زیادہ تر سخت ہے اس عذاب جو جہنم میں وہ تھے کسی نے کہا کہ مراد
 انواع عذاب ہیں بعض انواع بعض سے سخت تر ہیں سو ای ان نوع من جہنم کے ساتھ وہ مغرب ہوتے تھے جبکہ
 کہ عرق کیے گئے حمزہ و کسالی و نافع و غصص نے اذ خلقوا قطع ہمزہ و کسبہ چار ٹہ ہے یہ قرارت بر تقدیر قول ہے جیسا
 کہ ترجمہ میں گذرا ہے بالی قرار نے اذ خلقوا ہمزہ وصل پڑھتے ہیں اصل سے اس میں امر ہے آل فرعون کو
 داخل کا یہ تقدیر حرف ندا سے اذ خلقوا یا آل فرعون اشد العذاب یعنی داخل ہو اسے آل فرعون سخت عذاب
 میں یا بھلا جبکہ اللہ پاک نے آل فرعون کے قصے کو آیت مذکور پر ختم کیا اور اس میں احوال مار کا بیان آگیا تو
 جہاں اس کے ان مناظر وں کا قصہ ذکر فرمایا جو درمیان رؤسا و تابع کے ہوں گے پہلے ارشاد کیا و اذ یبعثون
 فی النار فیقول الضعفاء للذین استکبروا لا نکنا لکم تبعاً فہل انتم معنونا انما نصیبنا
 من النار قال الذین استکبروا لا نکنا لکم تبعاً لان اللہ قد حکم بین العبادہ و قال الذین
 فی النار یحذرت جہنم اذ عورتیکم محققت عتایو ما تین العذاب قالوا اذ لکم تانیکم رسولکم
 یا کبیرت قالوا بلی ما قالوا فادعوا و ما دعوا الیکہم الا فی ضلیلہ و اذ جبہ پس میں جبرجنگ آگ
 میں پہلے کہیں گے کہ نور غور کرنے والوں کو ہم تھے تمہارے پیچھے یہ کہ ہم پر ہے اہل لوگے خدا کی کہیں گے جو غور کرتے
 تھے ہم سب ہی پڑے ہیں اہل اللہ فیصلہ کر چکا بندوں میں اور کہیں گے جو لوگ پڑے ہیں آگ میں و فرخ کے
 دار و فرخوں کو مانگو اپنے رب کے ہم پر ہلکا کرے ایک ن تہوڑا عذاب وہ بولے کیا نہ آئے تھے تم پاس تمہارے رسول
 کہلی نشانیاں لے کر کہیں گے کیوں نہیں بولے پہر بکار و اور کہہ نہیں پکارنا کافروں کا مگر یہ بتاؤ یعنی اب
 جگہ نہیں رہی کہ کوئی کسی کے کام آویز و فرخ کے فرشتے کہیں گے سفارش کرنی ہمارا کام نہیں ہم تو
 عذاب پر تھر رہے ہیں سفارش کام ہے رسولوں کا سو یہ لوں سے تو برخلاف رہے تھے انتہی ف اللہ پاک
 خبر دیتا ہے اہل نار کے با ہم حجت کرنے کی نار میں اور ان کے جبرجنگ کی فرعون اور اس کی قوم ہی انکو جیلے ہو میں
 پس اتباع کہیں گے اپنے پیشواؤں اور سرداروں اور بڑوں سے کہ ہم تو تمہاری تابع تھے یعنی دنیا میں جس کفر و کلمہ کی

هُدًى وَذِكْرَى لَدُنَّ الْأَكْبَابِ فَأَصْبَحَ نَبَاتٌ لَّهُ حَقٌّ وَاسْتَغْفَرَ لِذُنُوبِهِ وَاسْتَسْقَى لِرَبِّهِ
 بِالْعِزِّ وَالْإِكْرَامِ إِنَّ الَّذِينَ يَجَادُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ
 إِلَّا كِبَرٌ مَّا هُمْ بِبَالِغِيهِ قَاسْتَعِذُوا بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ہم مدد کرتے ہیں اپنی سب سے بڑی
 اور ایمان والوں کی دنیا کے جیتے اور مردن کے لئے ہونے کو گواہ جس میں کام نہ آوے نہ سکروں کو ان کے ہاتھ اور ان کو
 پہنکار سہا اور انکو بڑا کر اور ہم نے دی ہوئی گوراء کی سوجھ بوجھ وراثت کیا ہم نے نبی اسرائیل کو کتاب کا سہما
 اور سہما کی عقل مند کو سوتو نہیں رہہ بیشک عدہ اللہ کا شہادت اور جوشہ الہانگاہ اور پاکی بول اپنے با
 کی خوبیاں تمام کو اور صبح کو جو لوگ جہیز تھے میں اللہ کی باتوں میں بغیر کچھ شک نہ ہو چوٹی ہوا انکو اور کچھ نہیں انکو
 جی میں غرور ہو کہ کبھی نہ پہنچیں گے اس تک سوتو نہ مانگا اللہ کی بیشک وہ ہر ستادیکہ شاف حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دن میں سو سو بار استغفار کرتے گناہ سے ہر جگہ سے قصور ہوا اس کے موافق ہر کسی کو ضرور
 استغفار فرما کر غور یہ کہ اس میں سے ہم اور ہمیں یہ ہوتا نہیں انتہی **ف** حافظ ابن کثیر کہتے ہیں
 ابو جعفر ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ بنے انا لنفس رسنا اللہ کی تفسیر میں ایک ال وارو کیا ہو پس کہا ہے
 کہ یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ بعض انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو تو انکی قوم نے بالکل مار ہی ڈالا جیسے حضرت یحییٰ
 و حضرت زکریا و حضرت یحییٰ علیہم السلام اور بعض اپنی قوم کے درمیان سے نکل گئے یا تو ہجرت کر کے بیٹھے
 حضرت ابراہیم علیہ السلام یا طوفانِ تسمان کے جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو انہیں نصرت کہاں ملی
 پھر ان کے دو جانے ایک ہو کر خبر عام خارج ہوئی اور مرد اسے بعض میں کہا اور یہ بات لعنت میں جائز ہے۔
 دوسرے جواب یہ کہ اگر نصرت ان کے واسطے بدلائین ہے اسے جسے انکو ایذا دی اور برابر ہو کہ یہ بدلائین ان کے
 حصہ میں ہو یا انکی غیبت میں یا بعد انکی موت کے جیسا کہ حضرت یحییٰ و حضرت زکریا و حضرت یحییٰ علیہم السلام
 کے قاتلوں کے ساتھ کیا کہ ان کے دشمنوں سے ان پر اس شخص کو تسلط کیا جس نے انکو ذلیل کیا اور ان کے خون بہا
 اور ذکر کیا ہے کہ فرود کو اللہ تعالیٰ نے عزیز مقتدر کا پکڑنا پکڑا۔ رہے وہ لوگ یہودیوں کے جنہوں نے حضرت یحییٰ
 علیہ السلام کے سولی دینے کا قصد کیا سو پھر اللہ تعالیٰ نے روم کو تسلط کیا پس انہوں نے انکی امانت کی اور انکو
 ذلیل کیا اور اللہ تعالیٰ نے روم کو ان پر فدیہ فرمایا پھر یہ ہو کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام قیامت سے قبل عنقریب نام
 عادل و حکم مقرر ہو کر نازل ہونے کو توحید و جلال کو اور اس کے لشکر دن کو جو کہ یہود سے ہونے کے قتل کر چکے اور
 خنزیر کو قتل کریں گے اور صلیب کو توڑیں گے اور جزیہ موقوف کریں گے پھر قبول کریں گے مگر اسلام اور یہ ایک
 نصرت عظیم ہے یہ بڑا نہ قدیم و جدید اللہ تعالیٰ کی نعمت جاری ہو اپنی خلق میں کہ وہ اپنے مومن بندوں کو
 دنیا میں نصرت دیتا ہے اور میں نے انکو ایذا دی ہو اس کے ان کی آئینوں کے ہنڈا کر تا ہو دیکھو صحیح بخاری

میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ
 فرماتا ہے مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَى لِي بِأَكْثَرِ يَوْمٍ یعنی جس نے میرے کسی ولی سے دشمنی کی تو میرے میرے
 مقابلے میں آیا لڑنے کو و و ہر کسی حدیث شریف میں آیا ہے لڑنے کا آزار دہاں کیا گیا کہ کیا تھا لکن اللہ تعالیٰ نے
 یعنی بیشک میں اللہ تعالیٰ کا بدلہ طلب کرتا ہوں واسطے اپنی اولیاء کے جس طرح کہ شیعہ طلب کرتا ہے لڑائی کو اسی
 لیے اللہ عزوجل نے قوم نوح و عاد و ثمود و اصحاب سقر قوم لوط و اہل مدین کو ہلاک کر ڈالا اور انکی مثل اور لوگ جنہوں
 نے رسولوں کی تکذیب کی اور حق کے مخالف ہوئے اور اللہ پاک نے ان میں سے مومنوں کو بچا لیا تو ان میں سے کسی کو
 ہلاک نہ کیا اور کافروں کو غضاب کیا پہلے ان میں سے کسی کو نہ چھوڑا اللہ تعالیٰ نے کہا اللہ عزوجل نے کہی کوئی رسول نہیں
 بھیجا طرف کسی قوم کے کہ وہ نہ قتل کریں یا مومنوں میں سے کسی قوم کو کہ حق کی طرف بلاتے ہوں تو مار ڈالے جائیں
 پھر وہ قرن جاتا رہے یہاں تک کہ اللہ تبارک و تعالیٰ بھیجے واسطے ان کے اس شخص کو جو انکی مدد کرے پھر انکے
 خون طلب کرے اس کے جس نے ان کو ساتھ دنیا میں یہ کیا کہا پس انبیا و مومنین دنیا میں قتل کیے جاتے تھے اور وہ اُن
 میں منصوص ہوتے تھے اور اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور آپ کے صحابہ
 کو نصرت دی اس شخص جس نے آپ کی مخالفت کی اور آپ سے عداوت اور دشمنی کی اور آپ کو جہل یا پھر آپ ہی کا قبول
 بالا کیا اور آپ ہی کے دین کو سارے دینوں پر غالب فرمایا اور آپ کو اپنی قوم کے درمیان سے مدینہ منورہ کی طرف
 ہجرت کرنے کا حکم دیا اور وہ ان آپ کے واسطے انصار و احوان کر دیے پھر بدر کے دن مشرکوں کو مٹا دیا آپ کو عطا کیے
 پھر آپ کو نصرت دی اور انکو وکیل و خوار کیا اور انکے مٹا دیے لوگوں کو قتل و سر داروں کو قید کر لیا پھر انکو طوق و زنجیر
 میں ناتھہ کر کے لائے پہلے ان سے غدیرے لے کر آپ پر منت رکھی پھر ذرا سی مدد کے بعد کہہ کہ کو آپ پر مفتوح کر دیا تو آپ کی چشم
 مبارک اپنے شہر ہند ہی ہو گئی یہ شہر وہی بلکہ محرم و حرام و مشرف و مخلم ہے پھر اللہ پاک نے آپ کے سبب سے اسکو
 جہنم لایا اس کفر و شرک سے جو اس میں تھا اور میں آپ کے واسطے فتح کر دیا پورا جزیرہ عرب آپ کا مطیع و متقاد ہو گیا
 اور جو حق لوگ اللہ کے دین افضل ہو گئے پھر اللہ پاک نے آپ کو اپنی طرف مقبوض کیا واسطے اس کو اس عظیم کے
 جو اس کے پاس آپ کے لیے مہیا تھا پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم کو آپ کے بعد خلفاء قائم کیا تو انکو
 نے آپ کی طرف سے اللہ عزوجل کا دین پہنچایا اور اللہ تعالیٰ کے بندوں کو اللہ سبحانہ کی طرف بلایا اور بلا و وسوسات
 اقاہیم مدائن و قری و فلولات فتح کیے یہاں تک کہ دعوت محمدیہ شارق و معارف میں میں پہل گئی پھر یہ دین مستبصر
 تا قیام قیامت ہمیشہ قائم و منصور و ظاہر و غالب ہو گا اسی لیے اللہ تعالیٰ نے یوں فرمایا ہے اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا
 وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْحَشْبُ اذِمْنِ اور قیامت کے دن نصرت عظم و اکبر و اجل
 ہوگی مجاہدین اہل اسلام کو کہ بن قورہ تعالیٰ یَوْمَ لَا يَنْفَعُ الْاَلِيَّةُ بَلْ يَوْمَ يَقُومُ الشَّاهِدُ سے اور لوگوں نے

۲۰
 یہی ایک عجیب بات

۲۱
 یہی ایک عجیب بات

یوم کو برف پڑے گا یوم لا ینفع سے یوم یقوم الا شہاد کی تفسیر کی ہو یعنی یوم یقوم الا شہاد وہ دن ہو جس میں قہر نہ ہو گی ظالموں کو مرد مشرکین میں معذرت انکی یعنی اُن سے کوئی عذر مقبول نہ ہوگا اور نہ کچھ فدیہ اور انکو واسطے معذرت یعنی دور کرنا اور بیگانا کرنا سے اور واسطے اُن کو بڑا گہرے یعنی آگ قالہ الشہادی نار بُری ہنزل اور بُری خواہ بگاڑ ہے علی بن ابی طلحہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ ہم سورہ الدھر سورہ العاقبتہ یعنی بدر انجام ہدئی سے مراد ہدایت نور ہے جسکو دیکر اللہ عزوجل نے موسیٰ علیہ السلام کو بھیجا وَاَوْسَرْنَا یَیْنَا سِرًّا نَسُوءَ الْاَسْوَءِ کِتَابِ یعنی ہم نے اُنکے واسطے نیک انجام کیا اور فرعون کے بلا و اسواں و حوسل فرعون کا انکو وارث بنایا بسبب اسکے کہ انہوں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کی طاعت پر اور اُنکے رسول موسیٰ علیہ الصلوٰۃ و السلام کو اتباع پر صبر کیا اور جس کتاب کو وہ وارث کیونگے یعنی توریت شریف انہیں پہنچی وہ کرمی ہے واسطے اولیٰ الالباب کہ یعنی اُنکے لیے جن کے عقول صحیح و سلیم ہیں قورع و جمل قاصیرون و سَعَدَ اللّٰہُ حَقِّ یعنی امیر محمد صلی اللہ علیہ آد و سلم تو صبر کر نیک وعدہ اللہ کا نہیں ہے ہم نے تجھ سے وعدہ کیا ہے کہ ہم عنقریب تیرا بول بالا کریں گے اور تیرے واسطے اور اُن کے جنہوں نے تیری پیروی کی انجام نیک نہیں اُنکے اور اللہ خدان وعدہ نہیں کرتا ہے۔ بات جسکی ہم نے تجھ خبر دی حق ہے اس میں کسی طرح کا شک شبہ نہیں ہے قور تعالیٰ وَاَسْتَغْفِرُ لِدُنْیَاکَ یعنی مغفرت مانگنا پھر گناہ کی یہ است کو آمادہ کرنا ہے استغفار پر عشی سے مراد او اخر نہاد و اعلیٰ پل ہے اور ابکار و اعلیٰ نہاد و اخریل ہے قور تعالیٰ اِنَّ الَّذِیْنَ یُجَادِلُوْنَکَ الْاَیَّہِ کے یہ معنی ہیں کہ بیشک وہ لوگ جو دفع کرتے ہیں حق کو باطل سے اور صحیح جھوٹ کو رد کرتے ہیں فاسد شبہوں سے بغیر کسی بُرائی و حجت کے جو اللہ پاک کی طرف سے ہو نہیں ہے اُن کو سینوں میں نگر نگر حق کی پیروی کرنے پر اور حق پر جانا اس شخص کو جو کہ اُس حق کو اُن کو باطل یا حالانکہ حق کے پست کرنے اور باطل کے بلند کرے گا جو وہ قصد کرتے ہیں ہرگز انکو حاصل ہونیوالا نہیں ہے بلکہ حق ہی بلند ہوگا اور اُنکا قول و قصد پست ہیں تو پنا مانگ ساتھ اللہ کے ایسے لوگوں کے حال سے ہنیکہ ہ بڑا سُفْنِہ و الادیکینہ واللہ ہے یا ان جیسے مجادلین کے شر سے پناہ مانگ جو کہ جبکہ گتے ہیں اللہ کی باتوں میں بدوین کسی دلیل کے یہ تو تفسیر ابن جریر کا بیان ہے کہ عبد ابو العالیہ کے کہا کہ اِنَّ الَّذِیْنَ یُجَادِلُوْنَکَ الْاَیَّہِ یہود کے حق میں نا دل ہوتی ہے۔ ابو العالیہ نے کہا یہ اس لیے ہے کہ یہود ذریعہ دعویٰ کیا کہ وہ جال اُن میں سر ہے اور وہ اسکی وجہ سوز میں کو مانگتے ہوئے ہیں اللہ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ آد و سلم کو یہ امر فرمایا کہ فتہ و جال سے پناہ مانگین اور اسی لہو اللہ پاک فرمایا اللہ بخیر باللہ الایہ اور یہ قول غریب اس میں تعسف عبیدہ یعنی دور کا تکلف گو ابن ابی حاتم نے اپنی کتاب میں اسکو روایت کیا ہے و لہر سبھا تعالیٰ علم و فتح البیان کا بیان واضح یہ ہو کہ جملہ انما لشہر رسولنا و الذین امنوا

مستأنف ہر طرف سے اللہ پاک کے موصول محل غضب میں ہر سطور سے رسالہ پر یعنی البتہ ہم مستحق دیتے ہیں اپنی رسولوں کو اور مستحق دیتے ہیں ان لوگوں کو جو ان کے ساتھ ایمان لائے تعلق ہو کہ ہم انکو غالب و قاهر کرتے ہیں انکے دشمنوں پر زندگی دنیا میں یا بین طور کہ اللہ پاک نے ان کو جو کر کر کہا ہے سکا کہ انکا انتقام لیتا ہے ان کے دشمنوں سے ساتھ قتل و غلبہ و انہر کے کسی نے کہا بات غلبہ قہر کے کسی نے کہا ساتھ حجت کو کسی نے کہا یوں انتقام لیتا ہے کہ دشمنوں کا بالکل استیصال کر دیتا ہے اگر بعض وقت بطور امتحان اللہ عزوجل کی طرف سے دنیا میں غلبہ ہو جاتے ہیں اور انجام نیک انہیں کو ہوتا ہے جس طرح کہ اللہ پاک (حضرت یحییٰ بن زکریا علیہما السلام کی نصرت فرمائی جبکہ وہ قتل ہوئے اس لیے کہ ان کے بدلے شہر ہزار کو قتل کیا اور جو طرح کہ حضرت ابراہیم بن علی کی نصرت فرمائی کہ انکی شہادت کے بعد ہی شہر ہزار کو قتل کیا والد رضوانی ہو اوی ہیں کہ آپ نے فرمایا جو شخص دیکر ان پر بہائی کی آبرو سوز کر لگا اللہ انکی جہنم کی آگ کو قیامت کے دن بہر بہریت پر ہی انا انتصر لایہ آخر حجة احمد والرمضی وحسنہ و

ابن ابی الدنیا والطبرانی وابن مردودہ والہیثمی فی الشعب اخراج ابن مردودہ من حدیث ابی ہریرہ مثله قوله تعالیٰ **لَنُكْفِيَهُمْ أَكْثَرَهُمْ** مراد در قیامت کے نزدیک بن سلم نے کہا کہ اشہاد ملائکہ و مومنین میں مجاہد و سدی نے کہا کہ ملائکہ میں گواہی دینگے واسطے نبی کے رسالت پر پوچھنی کی اور استون پر تکذیب کی کسی نے کہا کہ ملائکہ حافظین گواہی دیں گے نبی آدم پر ان اعمال کی جو انہوں نے کیے اور اسی طرح جوارح و اعضا انپر گواہی دیں گے اس کام کی جو کیا زجاج نے کہا اشہاد جمع ہے شاہد کی جیسے صاحب اصحاب نحاس نے کہا کہ باب فاعل کا نہیں ہو کہ افعال پر جمع کیا جائے اور نہ اس پر قیاس کیا جاتا ہے بلکہ جو اس سے گناہو آیا ہے وہ اسی سے معہرہ آد کیا جائے گا پس اس بنا پر شہاد جمع شہید کی ہوگی جیسے شریعت ازہرہ بالجلل اللہ پاک رسولوں کی اور مومنین کی مدد کرتا ہے دنیا میں اور قیامت کو قیامت میں مدد کرے کہ یہ معنی ہیں گواہوں جنت میں داخل کو سے گا اور نبی کو استون سے انکا اکرام فرمایا گیا اور کفار کو انکے اعمال کا بدلہ دیا گیا پھر لعنت کر لگا اور دوزخ میں داخل کر لگا یہ معنی ہیں یوم لا نفع الا یہ کے کہ لعنت تو دوری ہے رحمت کے اور سورہ دار دوزخ ہے معذرت جو انکو نفع نہ دی گئی سو اس لیے کہ وہ ایک علی باطل و پسانہ بیکار و شبہہ مہمل ہو جو چھوڑتے تنفع بتائے فقیہ پڑا ہے اور نافع اور کو فعیون نے بیائے تحقیر اور لغت میں یہ سب جائز ہے نکتہ اللہ پاک نے جو بجائے دنی الاخرہ کے یوم یقوم الاشہاد فرمایا سو اس لیے کہ منظور اس بات کا جاتا ہے کہ بادشاہ عظیم حرب کہ اپنے بعض اولیائے دولت کو حاضرین و جمع کثیر کے سوبر و باکرام و عظیم خاص کرتا ہے اور خلعت اعنایت فرماتا ہے تو اس میں زیادہ تزلزل و ہیبت ہوتی ہے بنسبت اس کے کہ تنہائی میں اعزاز و اکرام کسی اشہاد سے مراد ہر وہ شخص ہے جو کہ قیامت کے دن اعمال عباد کی گواہی دیگا ملائکہ و

۹۷
تقریرات
سازمان چپ
پیشہ نویسندہ

وعدہ جو اپنے رسولوں سے کیا ہے حق ہے انہیں کچھ خلاف نہیں ہے اور نہ اُس کے وقوع میں کچھ شک ہے
 جیسا کہ اُس آیت میں ہے لَمَّا لَمْ يَنْصُرُوا رَسُولَهُمْ لَمْ يَلِدْ لَهُمْ لَبًّا اُولَٰئِكَ فِي صِفَةٍ مِّنْهُمُ الَّذِيْنَ كَانَتْ تَعْلَمُ مَا يُكْسِبُونَ
 لاَ تَهْمُ لَهُمْ الْمَنُصُّورُونَ وَلَا يُجِئُهُمْ نَاكِبٌ مِّنَ الْعَالَمِينَ کبھی نے کہا کہ آیت قتال نے آیت صبر کو منسوخ
 کر دیا نیز اللہ پاک نے آپ کو ہر استغفار کا حکم دیا ارشاد فرمایا اَوْاسْتَغْفِرْ لِلَّذِيْنَ تَبَيَّنَ عَلَيْكَ مَقَصِدُكَ
 اِنَّ رَبَّكَ شَدِيدُ الْعِقَابِ یعنی مغفرت مانگ اسے گناہ اپنی ہر گتے گتے نے کہا کہ ذنب ملامت نما ہیں اس شخص کے
 نزدیک جو کہ صفات کو انبیاء پر جائز رکھتا ہے اور جو شخص صفات کو اپنے جابر نہیں رکھتا تو اُس کے نزدیک یہ امر محض
 تعبہ و تفسار ہے واسطے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تاکہ اس استغفار کی عبادت سے زیادہ ثواب ملے یہ اس لیے
 ہے کہ اللہ پاک تو آپ کے لگے پچھلے سب گناہ بخش چکا ہے وَاسْتَغْفِرْ لِحَاجَتِكَ الْخَفِيَّةِ وَلَا يُبْكَدُ كَرِيْمٌ مِّنْهُمْ
 ہیشگی کر اللہ کے تفریق پر اس کو حمد کو ساتھ متعلق کرنا مصلحت ہے کہ ہمیشہ تسبیح و کلمات سبحان اللہ الحمد للہ واللا الہ الا اللہ
 والحمد للہ اکبر اللہ سبحانہ ساری برائیوں سے پاک اور ساری خوبیوں کے ساتھ موصوف ہیں جمع نقصانوں سے
 اس کو مبرا و منزہ ہے انہی اور ان کی پاکی و نفاذ تسبیح ہے اور کل کمالات کے ساتھ اس کا وصف کرنا حمد ہے بحمد اللہ
 نہ کہا کہ بزرگ فرمایا اس لیے کہ ان کی ربوبیت علیٰ جمہور کیوں نہ ہو جو نہم حقیقی ہے جس کی تربیت شب و
 روز ہر لمحہ پورے طور پر سارے عالم کی عموماً اور خواص کی خصوصاً ہو رہی ہے اس کی حمد تو ضروری ہے اور
 مروجہ مزیہ انعام و اکرام ہے پس جیسا کہ انعام و دوام ہے تو تسبیح و حمد یہی ملام چاہیے کسی نے کہا کہ ملام
 یا بخون نمازین ہیں غشی تو بعد زوال سے ہوتی ہے اسمیں چار نمازین ہیں اور ابکار فجر سے زوال تک اسمیں
 ایک نماز فجر ہے کسی نے کہا ملام یہ ہے کہ نماز بڑھان دو وقتوں میں نماز عصر کی اور فجر کی یہ قول حضرت حسن
 وقتادہ کا ہے کسی نے کہا کہ یہ دو نمازین ہیں دو رکعت تو صبح کو اور دو رکعت عشاء کو یہ نماز قبل فرض ہونے
 نماز پنجگانہ کے تھی بالجملة جیکہ اللہ پاک نے مجاہدین فی آیات اللہ پر رو کرنے کے ساتھ ابتدا کی تھی اور کلام
 بعض بعض کے ساتھ برزیت مقدم بیان تاکہ متصل چلا آیا تو اب اُس علت پر تنبیہ فرمائی جو کہ اُس مجاہد کے پکار
 کو باعث ہوتی ہے پس ارشاد فرمایا اِنَّ الَّذِيْنَ يُجَاهِدُوْنَ فِيْ سَبِيلِ اللّٰهِ يَمُوتُوْنَ اَوْ يَغْلِبُوْنَ فَاُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ
 قرآن شریف سے بغیر کسی ظاہر و واضح جگہ کے جو اللہ پاک کی طرف سے ان کو یا س آئی ہو نہیں ہو ان کو دونوں میں مگر تکبر حق
 سے جو کہ اکادہ کرتا ہے ان کو تیری نگہ ریت ایسا تکبر جس کو وہ پہنچنے والے نہیں ہیں زجا جرنے بالغیہ میں صفات
 مخدوف مانا ہے ای مانفی ارادہم فیہ یعنی نہیں پہنچنے والے ہیں اپنی ارادہ کو اُس تکبر میں وہ ارادہ ہی نہاں
 اور یا س مقدم ہو خصوصاً صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر یہ ہونا نہیں غیر زجا جرنے کہا تقدیر یہ ہو مانفی کبریم ابن قتیب نے
 کہا یعنی تکبر ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور طبع اس کی کو اپنے غالب ہونے حالانکہ وہ اس کو پہنچنے والے

۱۷
 اور یہی جو چکا ہوا حکم ہے
 نبیوں کے حق میں جو
 رسول میں جنگ نہیں ہو
 وہ نبیوں سے اور ہر ایک
 چھوٹے جنگ میں ہر ایک

لے دو دم افطحا مجاہد
یہ ہے الہام اس غلو
نیل ۱۷

بج

نہیں میں کسی نے کہا کہ مراد کبر سے کام کبر ہے یعنی نبوت طلب کرتے ہیں یا طالب ہیں کسی کو کبر قتل وغیرہ کے کہ جس کو
 تجھے پہونچائیں اور وہ انکو نہ پہونچیں گے تجاہد نے کہا معنی یہ ہیں کہ ان کے سینوں میں ایک عطر ہے کہ وہ ہن کو
 پہونچنے والے نہیں ہیں مجاہد کہ جو بغیر سلطان آتا ہم کے ساتھ عقید کیا باوجود اس کے اس سلطان کا آن محال ہو ملاحظہ
 اس بات کا بتا رہا ہے کہ امر دین میں جو کلام کرنے والا ہے ضرور ہے کہ اس کا استناد سلطان میں کی طرف ہو مگر اس
 آیت کریمہ سے مشرکین ہیں کسی نے کہا باوجود ابوالعالیہ سی کے قابل ہیں کہ بتے کہا کہ بدو کو حق میں نازل ہو
 امر و جال کے باب میں جس کا وہ انتظار کرتے ہیں ابو سعود فرماتے ہیں یہ جال کے حق میں عام ہے
 گو مشرکین کے بارے میں نزول ہوا ہے یا حکم احیاء لہد پاکستہ حضور ﷺ علیہ آتہ وسلم کی تسلی فرما
 کہ جیکر لئے واسطہ اپنی مراد کو نہ پہونچیں گے تو اب آپ کو حکم دیا کہ ان شرکین سے انتہا کے ساتھ پناہ مانگیں
 میں نہ مایا کا سکون یا اللہ لا یہ یعنی ملتی ہو طرف اللہ کے ان کے شر و کید و بغی سے جو تجھ پر کرتے
 میں دیکھا اللہ خوب سننے والا ہے انکی باتوں کو اور خوب دیکھنے والا ہے ان کے کاموں کو ان میں
 سے اس پر کوئی چھپی شے چھپی نہیں ہے چونکہ امر بخت و انتہا ان امور میں سے تھا میں نے کافر
 لوگ جیکر لئے تھے اور جن کا انکار کرتے تھے بلکہ ان کے ہر جیکر کے کی بنا اسی پر تھی اس اللہ پاک
 نے بعضے حق ہونے پر محبت قائم کی ہیں یہاں وہ مایا خلق السموات الارض لکھ کر جو خلق الناس لکھ کر
 اکثر الناس کی حکمت وہ مایا کون لکھنے والے البصیرۃ والذین آمنوا و عملوا الصالحات لا المسیحی و قلیلہا
 تتلک کر فہ ان الساعۃ لا یخیر فیہا احد لکن آتے کر الناس لا یؤمنون وہ قال ربکم اذکون
 استجب لکم لان الذین یستکبرون عن عبادتی سید خلقون بہم لکم داء یومنون ہ البتہ پیدا کرنا
 آسمانوں کا اور زمین کا بڑا ہے لوگوں کے بنانے سے لیکن بہت لوگ نہیں سمجھتے اور برا نہیں انداز اور دیکھتا اور
 نہ ایماندار جو پہلے کام کرتے ہیں اور نہ کار تم تہو اسوج کرنے تو تحقیق وہ گھڑی آتی ہے اس میں ہو کا نہیں لیکن بہت
 لوگ نہیں مانتے اور کہتا ہے تمہارا جیسے کو چکا کہ پہونچوں تمہاری پکار کو بیشک جو لوگ بڑا لی کرتے ہیں میری بندگی
 سے ایسے نہیں گئے و فرج میں لیل ہو کر ف یعنی دوسری بار پیدا ہونا محال جانتے ہیں ف یعنی ایک
 دن چاہیے کہ ان کا فرق کئے ف بندگی کی شرط ہے اپنے رب کا لگا نہ مانگنا غور ہے اگر دنیا نہ مانگے
 تو مغفرت ہی مانگے اور اس سے معلوم ہوا کہ اللہ پکار کو پہونچتا ہے سو برحق باکے اگر یہ نہیں کہ ہر بندے کی ہر
 دعا قبول کرے لیکن رضی باریت ماکے اپنی خوشی کرتا ہے انتہا ف اللہ پاک آگاہ فرماتا ہے اس پر کہ وہ
 دو ہر ایک اختلاف کو تیار کشتن اور یہ کام سپر تہیل و آسان ہو مابین طور کہ کہ اس نے آسمانوں کو اور زمین
 کو بنایا اور ان کا پیدا کرنا بڑا ہے لوگوں کے اول بار اور دوبارہ بنانے سے پس جو ذات پاک اُس پر

قادر ہوتا ہے تو وہ اس سے ادنیٰ پر بطریق اولیٰ دائری قادر ہے کما قال تعالیٰ اَوَلَمْ يَكُنْ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ كَهَيْئَةِ يَوْمٍ لَا تَمُوتُ بَلَىٰ اِنَّهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اور یہاں ہمارے
 فرمایا خلق السموات والارض الایہ یعنی اکثر انکو نہیں جانتے ہیں سو اسی لیے اس حجت کو سوچتے نہیں ہیں
 جسطح کہ بہت سے عربیے اس بات کا اقرار کرتے تھے کہ اللہ نے آسمانوں کو اور زمین کو بنایا ہے اور استبعاد و کفر
 و عناد کی راہ سے معاد کا انکار کرتے تھے حالانکہ جن بات کا اقرار کر چکے وہ اولیٰ ہی اُس سے حسبِ الحاکم کیا پھر
 اللہ پاک نے فرمایا وایستوی الاعمی الایہ یعنی جسطح برابر نہیں ہوتا تب اندماجوشی کو نہیں کہتا بلکہ جو کہ کچھ اکثر
 شے کو جس تک اسکی گاہ پہنچتی ہے بلکہ ان دونوں میں بڑا فرق ہے جسطح برابر نہیں ہوتے ہونیں بنیکار اور کفار
 بیکار و ادرا کیا کم سوچ کرتے ہیں بہت سے لوگ تیر فرمایا بیشک قیامت آنے والی ہے یعنی ہو پڑے والی ہے امین
 کچھ بیشک نہیں ہے لیکن اکثر لوگ اسکی تصدیق نہیں کرتے بلکہ اُس کے ہونے کو جھٹلاتے ہیں مالک
 اہل یمن کے ایک شیخ قدیم سے راوی ہیں کہ وہ وہاں سے آیا اُس نے کہا میں نے یہ نہا ہے کہ قیامت
 جب قریب ہوگی تو لوگوں پر بلبا سخت ہوگی اور سورج کی گرمی سخت ہو جائے گی واللہ اعلم الخوجۃ ابن ابی
 حاتم اللہ سبحانہ کے فضل و کرم کو تو دیکھو کہ اُس نے اپنے بندوں کو اپنی دعا کی طرف بلایا اور انکے
 واسطے دعا قبول کرنے کا ضامن ہوا پس فرمایا ادعونی اتجبکم جسطح کہ سفیان ثوری رضی اللہ عنہ فرمایا
 کرتے تھے یا مکی احب عبادہ الیک من سألک فاکثر سوالک و یا مکی انقض عبادک لیک من کما سألک
 فلیس احل لک غیرک ینویث یعنی اسے وہ ذات کہ سب سے بڑھ کر محبوب بندہ ہو سکودہ جس نے اُس سے
 مانگا پھر خوب ہی مانگا اور اسے وہ ذات کہ سب سے زیادہ مبعوض بندہ ہو سکودہ جس نے اُس سے مانگا اور اسے

میرے رب تیرے سوا کوئی ایسا نہیں ہے اسی معنی میں کوئی شاعر کہتا ہے

اَللّٰهُ یَضْبَحُ لَیْلًا کَکَیْ سَوَالِکَ وَ یُنْفِیْ لَدَمَ حَیْنٍ لِّیَسْئَلَ یَضْبَحُ

یعنی اللہ تو خدا ہوتا ہے اگر تو اس سے مانگا چھوڑ دے اور بنی آدم سے جب کوئی مانگے تو خدا ہوتا ہے تو خدا
 کہنے ہیں کہ عباد جبار نے کہا ہے کہ اس امت کو تین چیزیں ایسی ملی ہیں کہ اس کے پہلے کسی امت کو نہیں ملیں
 مگر نبی کو جس وقت اللہ تعالیٰ کسی نبی کو بھیجتا تھا تو اُس سے فرماتا کہ تو گواہ ہے اپنی امت پر اور تمکو اُس نے گواہ بنایا
 ہے تو لوگوں پر اور اُس سے کہا جاتا تھا کہ دین میں تمہیں کچھ چیزیں ہیں جو اُس نے اس امت کے واسطے یون فرمایا۔
 وَمَا جَعَلَ عَلَیْکُمْ فِی الدِّیْنِ مِنْ حَیْجٍ اور اُس سے کہا جاتا تھا اَدْعُوْنِیْ اَسْتَجِبْ لَکَ یعنی تو مجھ سے دعا مانگا
 میں تیرے واسطے قبول کروں گا اور اُس نے اس امت سے فرمایا اَدْعُوْنِیْ اَسْتَجِبْ لَکُمْ
 کدواہ ابن ابی حاتم اللہ عز وجل نے فرمایا ہے چار خصلتیں ہیں ایک ان میں سے

۱
 کیا نہیں دیکھتے کہ وہ اللہ
 جس نے بنائے آسمان و
 زمین اور زمین پر کائنات کا
 بن وہ سکنا ہے کہ جلا کے
 مرد کو بن نہیں رہا اور
 کہتا ہے اللہ اور
 نہیں کہی تم پر ہیں
 پچھلے

قیامت میں ہوتا ہے وہ یوں کہ آدمیوں کی صدقوں میں جز ہوتی ہوگی انہر ہر شے ذلت سے بہان تاکہ داخل ہو نہ و حطہ ایسا قید خانہ میں جہنم کے اندر حبس کر دے کہتے ہیں چہے کی انکو آگوں کی آگ پلاؤ جائینگے طینۃ الجبال دونوں کے بنجور سے ابن ابی حاتم نے وہیب بن ورس سے روایت کیا ہے کہا مجھے ایک شخص نے حدیث کی اُس نے کہا میں ایک دن جارہا تھا ارض روم میں نے ایک ہاتھ کو نسا کسی بہار کی چوٹی سے اور وہ کہہ رہا ہے یا ریت یحییٰ بن عرقان ککیف یزجو احدًا غلک یا ریت یحییٰ بن عرقان ککیف یطلب نحوًا یجاء الی احد غلک اسے میرے پروردگار پان ہار بن تعجب کرتا ہوں اُس شخص سے جس نے تجھے بچا نا وہ کیونکر امید رکھتا ہے کسی سے تیرے سوا اسے میرے رب میں تعجب کرتا ہوں اُس شخص سے جس نے تجھے بچا نا وہ کیونکر طالب ہوتا ہے اپنی حاجتوں کا طرف کسی کے سوا تیرے کہا پیر میں چلا پیر طامہ کبریٰ آمی پیر دوبارہ اُس نے کہا یا ریت یحییٰ بن عرقان ککیف یترعاض لئیس یزمن سطلک یزحی غلک کہی اسے میرے رب میں تعجب کرتا ہوں اُس شخص سے جس نے تجھے بچا نا وہ کیونکر تعرض کرتا ہے واسطے کسی شے کے تیری خفگی سے راضی کرتا ہے تیرے غیر کو دہیجے کہا وہ طامہ کبریٰ یہی کلمہ ہے کہا پیر میں نے اُسکو پکارا کہ تو کیا جنون میں کا ہے یا انسانوں میں کا اُس نے کہا بلکہ میں انسانوں میں کا ہوں تو مشغول کر اپنے نفس کو ساتھ اُس چیز کے جو تجھے نفع دے اُس شے سے جو تجھ کو نفع نہ دے کذافی ابن کثیر فتح البیان کا بیان فاتح یہ ہے کہ پہلے پہل بدون سبق مادہ کے آسمان وزمین کا پیدا کرنا اعظم ہے نفوس میں اور بزرگتر ہے سینوں میں لوگوں کے دوبار پیدا کرنے سے اس کے وزمین و آسمان کا جرم بڑا ہے اور بدون ستون کے قرار پذیر ہیں اور افلاک نارون کو لیے چلتے ہیں بدون کسی کے اور زیادہ تردد شوا رہے باعتبار لوگوں کی عادت کہ کاموں کے کرنے میں کہ بڑی شے کے بنانے میں چوٹی چیز کے بنانے سے مشقت زیادہ ہوتی ہے گو بہ نسبت الشد پاک کی بڑی چوٹی چیز کے بنانے میں کچھ تفاوت نہیں ہیں جیسا ایسی ایسی بڑی بڑی چیزیں الشد پاک کی ہوائی رات دن دیکھ رہے ہیں پیر کیون بعث کا انکار کرتے ہیں اور اس شے کو زندہ کرنے کا جو کہ ہر طرح آسمان وزمین سے کتر ہے کا قال تعالیٰ اَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِنْ لَدُنْهُ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ یعنی بن سلام نے کہا یا ریت محبت قائم کرنا ہے منکرین بعث پر یعنی آسمان وزمین کا پیدا کرنا اگر ہے لوگوں کو دوبارہ پیدا کرنے سوا لیکن اکثر لوگ کفر کا دہیجے کہ نہیں جانتے ہیں اللہ تعالیٰ کی عظیم قدرت کو اور اس بات کو کہ کوئی شے اُسکو عاجز نہیں کرتی ہے ہر وہ تو مثل اندھے کے ہیں اور جو شخص اُسکو جانتا ہے وہ مثل

۱۰
سب چیزیں بنائے آسمان
زمین نہیں
کرنا وہ اسے ایسے آدمی
سیون نہیں اور وہ ہے
اصل بنائے اور اسباب
جانتا ہے

مینا کے ہے اسی لیے یون فرمایا وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ الْآلِیہ چونکہ اللہ پاک نے جدال بالباطل کا ذکر
 فرمایا اس لیے بطلان حق کی ایک مثال بیان فرمائی اندھا اور دیکھتا دونوں برابر نہیں ہوتے ہیں اندھا وہ
 ہے جو باطل کے ساتھ جھگڑتا ہے اور دیکھتا وہ ہے جو حق کے ساتھ جدال کرتا ہے یا اعمی وہ ہے جو کہ
 اپنے مبداء و معاد میں حق کے پہچاننے سے غافل ہے اور بصیر وہ ہے جو ان دونوں کے پہچاننے میں
 بصیرت والا ہے اور اسی لیے اعمیٰ کو مقدم ذکر کیا ہے کیونکہ قابل میں جو کہ نفی نظر قابل کی فرمائی ہے اس کے
 مناسب اعمیٰ ہے اور بعد اس کے جو والذین آمنوا وعلما الصلوات والا لمسیٰ میں مومنین کو مقدم کیا سو دوجہ
 سے ایک تو قرب بصیر کا دوسرے انکا شرف کسی کا مقابل حسن ہو تب حسن نیکو کار کو اور کسی بدکار کو بہتر
 ہیں یعنی اور برابر نہیں ہوتا ہے وہ شخص جو ایمان لا کر اور نیک کام کرے نیکو کار ہو تب اور دیکھتا
 جو کفر و معاصی کر کے بدکار ہو تب یہاں مقابل اعمیٰ کا ہے بصیر سے اور محسن کا یہی سے مقابل تین طریق
 پر آیا کرتا ہے۔ ایک طریقہ یہ ہے کہ مناسب کے قریب دہشتے آئی جو اس کے مناسب ہو جیسے یہ آیت
 ہے کہ بصیر کی نسبت محسن کو اس کے بعد ذکر کیا جس طرح کہ اعمیٰ کو لا یعلون کی نسبت و بصیر پر مقدم
 کیا ورنہ لا یستوی البصیر و الاعمیٰ و المحسن لا لمسیٰ ہوتا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ دونوں مقابل متاخر ہوں جیسی
 یہ آیت کہ مَثَلُ الْفَرِحَانِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرِ الشَّامِخِ تَمْلِیہ کہ اول کا مقابل مقدم
 اور آخر کا مقابل متاخر کیا جائے جیسے یہ آیت وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَلَا الظُّلُمُ وَالنُّورُ
 اور یہ سب تفسیر ہے بلاغت میں کلام لا کو جو ولا لمسیٰ میں زیادہ کیا سو اس لیے کہ جب کلام بہ سبب صید کے
 طویل ہو گیا تو محسن کا قیسم دور جا پڑا پس کلام لا کو تاکید کے لیے اس کے ساتھ عود کر دیا کلام لا جو در میان
 موعنا فعل استواء کے واقع ہوتا ہے اس میں دو مذہب ہیں تفسیر کا یہ مذہب ہو کہ ناند ہوتا ہے جہاں
 کہیں واقع ہوا اور سپر یون استدلال کیا ہے کہ فعل استواء کا مثبت ہو یا منفی نہیں ہوتا ہے
 مگر در میان دو کے یا زیادہ کے اور اسی جہ سے اس کے فاعل پر حلف اور اس کے استناد و طرف تثنیہ کے
 یا جمع کے لازم ہوتی ہے اور دو مقابل میں سے ہر ایک کی طرف اس کے استناد تنہا درست نہیں
 ہے اس لیے کہ تنہا اس کا قیام محال ہے پس اگر یون کہا جائے کہ لا یستوی زید و لا عمر و تو واجب ہے کہ لا
 زید و لا عمر یا جائے اور چہوہر اس طرف گئے ہیں کہ وہ ناند نہیں ہے بلکہ اسکو اس لیے لائے تین کو فائدہ
 دے نفی مساوات ہر ایک کا دو مقابل میں سے واسطے دوسرے کے ان معانی و اوصاف میں جو اس کے
 ساتھ خاص ہیں اور آیت میں نفی مساوات محسن کی سی سے مراد ہے اس حقارت و خواری میں جس کا
 وہ متغنی ہے اور نفی مساوات یسی کی محسن سے اس فضل و کرامت میں جو اس کے واسطے ہے گویا یون کہا

۹۷
 مثال دونوں دونوں
 چھبے کہ اندھا بصیر
 ایک کہ بجا اور نہ بجا
 علیہ اور برابر نہیں ہوتا
 اور بجا اور نہ بجا
 زید و لا عمر

گیا کہ نہیں برابر ہوتا ہے وہ مومن جس نے عمل صالح کیا اور یہی اور نہ یہی اور مومن برابر ہوتے ہیں اگر کوئی کہے کہ معطوف و معطوف علیہ میں بخیارت ہوتی ہے حالانکہ بیان اعمیٰ و بصیر اور محسن و مبینی بالذات متحد ہیں پس عطف الذین کا کیونکر نیک ہے گا تو کہیں گے کہ گویا اعتبار ذات متوہین لیکن بحسب صفت متعارف ہیں اعمیٰ و بصیر کا اعمیٰ پر عطف فرد بر فرد کر کے دونوں کی برابری کی نفی کی بہر مجموع موصول کا اور جواب پر عطف فرد بر فرد کر کے معطوف سے مجموع اعمیٰ و بصیر پر عطف کیا عطف شفع بر شفع کر کے تو اس نے یہ فائدہ دیا کہ بسطع فرد فرد برابر نہیں ہیں اسی طرح شفع شفع ہی برابر نہیں ہیں اس لیے کہ مجموع ثانی متعارف ہے مجموع اول کا بحسب صفت گویا بختیہ ات متحد ہیں کیونکہ مجموع فاعل و مستبصر وہ بعینہ مجموع محسن و مبینی ہے مگر بحسب صفت متعارف ہیں اس واسطے کہ جن دو گروہ کے درمیان برابری کی گئی ان کی تعبیر اول تو اعمیٰ و بصیر کھاتہ کی اور ثانی پیرایہ مومن و یہی فاجر میں انکوادا کیا اور باہم ان کے تغایر نہیں ہے مگر بحسب صفت اس بنا پر کہ مقصود و بصفتین اولین تغایر مقصود و بصفتین اخیرین ہے یا یوں کہیں گے کہ ایک شفع تو دال ہے و صفت مقصود پر صریحاً اور دوسرے مثلاً قولہ تعالیٰ قُلْ لَیْسَ لَہُمْ اَمَّا تَتَذَکَّرُوْنَ کو جمہور نے بیائے تفسیر پڑھا ہے ابو حامد و ابو عبید نے اسکو اختیار کیا ہے اس لیے اس کے قبل و بعد کلام کی بنا فیضیت پر ہے خطاب پر نہیں ہے اور ضمیر راجع ہے طرف ناس کے جنکا ذکر و لکن اکثر الناس لا یعلمون میں ہے یا طرف کفار کے جو ان الذین بجا دونوں سے سمجھے جاتے ہیں قلیلہ صفت ہو مصدر محذوف کی اور کلام ما واسطے تاکید معنی قلیل کے ہو یعنی اگرچہ وہ یہ جانتے ہیں کہ بعض غفلت سے بہتر ہے اور یہ دونوں برابر نہیں ہیں اور اسی طرح عمل صالح بہتر ہے عمل فاسد سے مگر وہ اسکو بہت ہی کم سوچتے ہیں مراد یہ ہے کہ بالکل نہیں سوچتے کو قیون نے بتائے فو قیہ پڑھا ہے بنا بر خطاب بطور انتفات اس کا فائدہ بہ نسبت اور وجہ کے قائم تر ہے اور مقام سے ہی اسکو زیادہ تر مناسبت ہو کیونکہ مقام توفیق میں غیبت سے خطاب کی طرف مائل ہونا دال ہوتا ہے درستی شدید و انکار بلوغ پر کما قال الکفرخی و یکوہودایستوی لای اعمیٰ الایہ میں کیا تفسیر و سن اداسے مضمون صرف اتنا ہے کہ اعمیٰ و بصیر و محسن و مبین برابر نہیں ہیں اول تو لا یعلمون کی مناسبت سے اعمیٰ کو مقدم کیا پھر بصیر چونکہ الذین آمنوا کے مناسب تھا اس لیے اس سے متصل اس کو ذکر فرمایا چنانچہ اول اس طرف اشارہ ہو چکا ہے پھر محسن کو الذین استنوا و عملوا الصالحات کے پیرایہ میں ادایا گیا گویا محسن کے معنی سمجھا دیے کہ محسن وہ ہے جو اللہ پر ایمان لائے اور اعمال صالح کرے عمل صالح وہ ہے جو سنت کو موافق اور خاص خدا کے واسطے ہو یا وسمہ سے پاک صاف ہو معنی محسن کے تو یہ ہوئے اور لفظ محسن کا یہی معنی کے مقابلے سے خود معلوم ہو گیا پھر والذی آمن و عمل صالحا نہ کہا بلکہ بصیر جمہور مابا

سوش یا اس لیے کہ ایمان و عمل صالح ایسی نفیس شے ہے کہ ہر کسب کرین کوئی اس سے باز نہ رہے کیونکہ
 اللہ پاک کے سوا جو کچھ سب وہ سب اُس کی مخلوق ہے اور مخلوق کا کام یہی ہو کہ اپنے خالق پر ایمان لائے
 اور اُس کے طبع ہو صالحات کی جمع لانے سے معلوم ہوا کہ محسن کی نشان یہ ہے کہ کثرت اعمال صالح
 کرتے ولا ایسی کے اختصار کو دیکھو کہ بجا ہے ولا للذین کفر واولوا الذین یاتوا بالکفر
 المعاصی کہ یہ ایک لفظ مفرد کس حسن و خوبی کے ساتھ کام دے رہا ہے دوسری یہ ہے کہ بڑائی کے ذکر میں
 تصرف ہدائی کے بیان طویل بہتر ہوتا ہے پھر اعمیٰ اول میں اور سی آخر میں واقع ہوا اور بصیرت محسن
 وسط میں وغیرہ الامور و اساطیر و کما فیل مصحح و کما کما فی قصص الامور و ذویہ و دالہ سبحانہ
 و تعالیٰ اعلم بامر کلام و حسن ہجاء و طوق البشر قاصر عن بلوغ مرادہ فالاولیٰ ان نقول ما قالہ الملائکہ
 الکرام سبحانک لا عیوننا الا ما علمتنا انک انت العلیم الحکیم و سلم علی سیدنا یت العرب و الجم و سلم
 الکرام و اصحاب العظام بالجملة ان الذین یجادون الایہ کی شان نزول میں ابو العالیہ سے مروی ہے
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت شریف میں یہود حاضر ہوئے پھر عرض کیا کہ دجال ہم میں سے ہے ہر گز
 آخر زمانے میں اور ہو گا اُس کے امر سے پھر اُس کے امر کی عظمت بیان کی اور کہا وہ ایسا ایسا کریگا
 اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ وہ نہ پہنچے گا اُس شے کو جو کہے گا فاستغذ باللہ ہیں پھر نبی
 کو امر فرمایا کہ فقہ و جال سے پناہ مانگین البتہ ابتداء کرنا آسمانوں کا اور زمین کا بڑا ہے دجال کے پیدا کرنے
 سے آخر کجا عبد بن محمد بن قبان ابن حکم قال الشیخ یسند صحیح دجال کے ذکر و صفت
 میں اور اس میں کہ رسولوں نے اپنی امتوں کو اُس سے ڈرایا اور آخر زمانے میں نکلے گا اور وہ اسو
 جو اُس سے واقع ہوں گے اور یہودی لوگ اُس کے پیرو ہوں گے اس میں بہت صحیح حدیثیں
 وارد ہوئی ہیں جس طرح کہ صاحب فتح البیان رحمہ اللہ نے اپنی کتاب حج الکرامہ فی آثار القیاس میں اس
 کی خوب تفسیق فرمائی ہے یہ جگہ ان سب حدیثوں کے ذکر و بسط کی نہیں ہے سارے اہل سنت و جماعت
 و فقہاء دجال کے قائل ہیں بخلاف اُس کے جس نے اُسکا انکار کیا ہے اور اُس کے امر کو باطل کہا ہے
 خواجہ و جہیدہ و بعض معتزلہ میں سے جہانی اور اُس کے موافق لوگ مخالفت میں اس میں کہ اُسکا وجود
 تو صحیح ہے لیکن یہ دعویٰ کیا ہے کہ جو شہید یا روہ لائے گا وہ خاریق و خیالات میں اُن کی کوئی قیمت
 نہیں ہے احباب صحیحہ متواترہ اس قول کو خوب دفع و رد کرتے ہیں جازن نے اس جگہ نے الجملہ بطل کیا
 ہے عرض کہ اول اللہ پاک نے خلق اسموت الایہ سے بعثت کا جواز وقوع ذکر کیا پھر وہ سوا الاعمیٰ
 و البصیر الایہ سے یہ بات بیان فرمائی کہ حکمت اُس کی وقوع کی مقتضی ہے کیونکہ جب اعمیٰ

و بصیر و محسن تمیسی برابر نہیں ہیں تو چاہیے کہ ان کے واسطے ایک ایسا حال ہو جس میں ان کا تفاوت ظاہر ہو جائے وہ حال ہوگا بعد بعثت میں پہلے اس کے یہ بیان کیا کہ قیامت ضرور ہی آنے والی ہے پس فرمایا
 اِنَّ السَّاعَةَ لَا تَنْبِئُكَ اِلَّا رَیْءُیْ اُس کے آنے میں اور اُس کے حصول و قیام میں کسی طرح کا شک نہیں ہو اس لیے
 کہ اُس کے ثواب و دفع میں اور اُس کے وعدہ و وقوع پر سارے رسولوں کا اجماع ہے اور جزا کا ہونا ضروری ہے
 تاکہ خلق کا پیدا کرنا خاصہ حق کے واسطے ہو لیکن اکثر لوگ اُس پر ایمان نہیں لاتے ہیں اور نہ اُس کی تصدیق
 کرتے ہیں اس لیے کہ ان کے فہام و عقول حجت کی ادراک سے قاصر و ضعیف ہیں مراد اکثر الناس سے کفار
 و مشرکین بعثت میں پہلے جب اللہ پاک نے یہ بیان فرمایا کہ قیامت قائم ہونا حق ہے اور اُس میں کسی طرح کا شک
 شبہ نہیں ہے تو اپنے بندوں کو وہ شے بتائی جو کہ وسیلہ ہے سعادت کا دار و خلو دین پس اپنے رسول صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو امر کیا کہ اُس کی طرف سے حکایت کرین اُس چیز کی جس کے پہنچانے کا ان کو حکم دیا ہے اور وہ
 یہ ہے وَقَالَ رَبُّكَ لَوْ اَدْخَعْتَ اِلَیْهِ سَبْعَ کُفْرٍ لَّعِیْنٌ فَرَمَیْکُمْ بِرُودٍ دُکَّارٍ جس نے مکو پیدا کیا اور انواع و اقسام
 کے انعام کیے اور جس کے تم ہر دم محتاج ہو کہ میری توحید و عبادت کر دیجھے ایک جانور اور بھی کو جو جو میں تمہاری
 عبادت قبول کروں گا اور تم کو بخشوں گا اور تم کو ثواب دوں گا چونکہ حکمت و وقوع قیامت میں یہ بھی کہ نیک و بد
 کو موافق اُس کے عمل کے جزا و سزا ہے اس لیے بندوں کو حکم دیا کہ اچھے عمل کریں تاکہ اچھی جزا ہو اور سرسٹا عقول
 کا توحید و عبادت الہی ہے اور بیان کیا کہ جوگ اُس کی عبادت سے ٹکرتے ہیں ان کی بُری جزا ہے پس فرمایا
 اِنَّ الَّذِیْنَ یُکْفِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِیْ اِلَیْہِ اَکْثَرُ مَضْمُونٍ کا یہی قول ہے کہ بیان مراد دعا سے توحید و عبادت
 ہے دلیل اس کی یہ ہے کہ اگر دعا سے مراد مطلق عبادت نہ ہوتی تو بعد میں مجاہد عن عبادتی کے عن علی فرماتا
 جب ایسا نہ کیا بلکہ لفظ عبادت ذکر کیا تو معلوم ہوا کہ دعا سے مراد عبادت ہے اور جب عبادت کو دعا کے پر لایا
 میں ادا کیا تو برعایت مشا کللت انما بت کو استجاب کے لباس میں ادا فرمایا دوسری دلیل حدیث نمان بن
 بشیر الدعار ہوا لعیادة ہے جس کا ذکر اول ہو چکا ہے تیسری یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے
 وحدونی غفر لکم چوتھی جریر بن عبد اللہؓ نے فرمایا ہے وحدہ دنی دوسرا قول یہ ہے کہ مراد دعا و استجاب
 سے ظاہر ہے میں نے سوال و تصدیق و قبول کرنا دعا کا لیکن وعدہ قبول دعا کا مقید مشیت ہے استجاب لکم کے
 یہ معنی ہیں کہ قبول کروں گا اگر میں چاہوں گا کما قال تعالیٰ فَاِذَا نَدَّیْکُمْ لَیْسَ لَیْکُمْ اِلَیَّ شَکَّ اب یہ بات
 رہی کہ اس قول کی بنا پر ظاہر یہ تھا کہ عبادتی کی جگہ عن علی ہوتا سواس کے دو جواب ہیں ایک یہ ہے کہ جو تکبر و
 سے باز رکھنے والا ہے اس کو قائم مقام اُس تکبر کی ٹیلر یا جو کہ عبادت سے روکنے والا ہے واسطے میں نے گویا
 ایک دوسرے کو مستلزم ہے کیونکہ جس نے کرم منان کے احسان ماننے سے تکبر کیا تو اُس نے اُس کی عبادت مٹا

میں نے گویا ایک دوسرے کو مستلزم ہے کیونکہ جس نے کرم منان کے احسان ماننے سے تکبر کیا تو اُس نے اُس کی عبادت مٹا

سے بھی تکبر کیا دوسرا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مراد عبادتِ خود دعا ہی ہو دعا کی تعبیر عبادت کے ساتھ اس لیے کہ تاکہ معلوم ہو جائے کہ دعا ایک باب ہے، ابواب عبادت سے جیسا کہ وارد ہوا ہے اللہ تعالیٰ عبادۃ کیونکہ دعا تو یہی تضییعِ وزارت کرنا ہے روبرو باری تعالیٰ کے معظما را افتقار و تمکانت اور عبادت سے یہی مقصود ہوتا ہے ادریہی اس میں ایک ٹیری عمدہ شے ہے فتح البیان میں فرمایا ہے کہ سب سے پہلے کہ قول اول اولیٰ ہے اس لیے کہ کتاب عزیز کے اکثر ستمگاہا میں علی بن عبادت سے صاحب فتح البیان فرماتے ہیں بلکہ قول ثانی اولیٰ ہے اس واسطے کہ حقیقتہً دعا دعا کے معنی بھی طلب کے ہیں یہاں اگر اس کا استعمال اس کے بغیر کیا گیا تو وہ مجاہد ہے علاوہ یہ ہے کہ دعا فی لفظ باعتبار اپنے حقیقی معنی کے خود ایک عبادت ہے بلکہ عبادت ہی جیسا کہ ترمذی اور حکیم ترمذی نے نوادر اربعہ میں بروایت حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت کیا ہے کہ الدعاء ریح العبادۃ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ افضل عبادت دعا ہے اور بخاری نے ادب مفرد میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کسی نے پوچھا کون سی عبادت افضل ہے تو فرمایا کہ دعا مرد کے واسطے اپنے نفس کی آدر این مردویہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ دعا مستغفار ہے اور امام احمد و ابو یعلیٰ و طبرانی نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ نفع نہیں دیتا ہے ہذا قدر سے و لیکن دعا نفع دیتی ہے اس شے سے جو نازل ہوئی اور اس شے سے جو نازل نہیں ہوئی پس لازم پکڑو دعا کو چونکہ دعا ایک نعمت عظیم و مہبت جیم ہے اس لیے اللہ پاک نے اپنے بندوں کو امر فرمایا ہے کہ اس سے دعا کریں۔ اور ان کو قبول دعا کا وعدہ دیا ہے اور اس کا وعدہ حق ہے اور اس کے نزدیک بات بدلی نہیں جاتی ہے اور نہ وہ خلاف وعدہ کرتا ہے پھر خود اسی نے تصریح فرمائی کہ یہ دعا باعتبار اپنے معنی حقیقی کے جو کہ طلب کے ہیں اس عبادت سے ہے پس فرمایا ان الذین الایہ یسئرن بیک وہ لوگ جو تکبر کرتے ہیں میری عبادت سے عنقریب بخل ہوں گے جہنم میں دلیل ہو کر یہ ایک سخت وعید ہے اس کو جس نے دعا کرنے سے تکبر کیا اور اس میں ایک لطف عظیم و احسان جلیل ہے اس لیے کہ جس نے خیر کا طلب کرنا اور شر کا دفع چاہنا اس سے ترک کیا اس کو ایسی سخت وعید سنائی اور ایسی عقوبت عظیم کے ساتھ اس کو معاقب کیا سوائے اللہ کے بند و تم اپنی مرغوب کو متوجہ کرو اور اپنے کل مطالب میں اعتماد کرو اس ذات پاک پر جس نے ان کے متوجہ کرنے کا اپنی طرف تم کو امر کیا ہے اور اس پر اعتماد کرنے کا تم کو ارشاد فرمایا ہے اور عطا کے ساتھ دعا قبول کرنے کا تمہارے واسطے خاص ہوا ہے سو وہ تو ایسا کریم مطلق ہے کہ پکارنے والے کی پکار کو پہنچاتا ہے جبکہ اس کو پکار سے اور جو کوئی اپنے محتاج الیہ اس پر دنیا و دین اس کے فضل عظیم و ملک واسع سے نہیں مانگتا ہو

تو اُس پر خفا ہوتا ہے اُسی سیدی مولائی بیشک تو ایسا ہو میں اپنے سارے امور دین و دنیا تجھی سے مانگتا ہوں تو اُن کو اپنے فضل و کرم سے اچھی طرح پورا کر دے اور اپنے غیر کا محتاج مت کر اللہم اقصا بخلاک عن حرامک و غنما بفضلک عن سوک آمین بجاہ النبی الامین صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ دبارک وسلم جمہور نے سیرِ خلون کو بصیغہ معروف اور این کثیر و ابن محیسن و دریش و ابو حنیفہ نے بصیغہ مجهول بڑھا ہے یا کمالہ جبکہ اللہ پاک نے اپنے بندوں کو اپنی عبادت پر تامل نہ کیا جو کہ دنیا و آخرت میں اُن کی سعادت و بہبود کی سبب ہے تو بعد اس کے اپنے وجود و کمال قدرت و وفور رحمت و حکمت بالغہ پر دلائل ذکر کیے تاکہ یہ زیادہ تر داعی ہوں اُن کو طرف اُس کی عبادت کے پر یہ دلائل یا فلکی ہین یا عنصری سونلکی دلائل سے ابتدا کی پس ارشاد فرمایا اللہ الذی جعل لکم الیل لستکونوا فیہ و النہار مبیضاً ان اللہ لذو فضل علی الناس و لکن اکثر الناس لا یشکرون ۵ ذلکم اللہ ربکم مخالق کُل شیء لا الہ الا هو فانی تو فکون ۵ کذلک یوفی فاک الذین کانوا یاسئ اللہ یجحدون ۵ اللہ الذی جعل لکم الارض قراۃ و السماۃ بناۃ و صورکم فاحسن صورکم و مہرکم فی الطبیات ۵ ذلکم اللہ ربکم ۵ قتذرب اللہ رب العالمین ۵ ہوا لکی لا الہ الا هو فادعوا عیالہ الدین طاعتم اللہ رب العالمین ۵ اللہ ہے جس نے بنادی تم کو رات کہ اُس میں چین پکڑو اور دن دیا دکھاتا اللہ تو فضل رکھتا ہے لوگوں پر لیکن بہت لوگ حق نہیں مانتے وہ اللہ ہے رب تمہارا ہر چیز بنانے والا کسی بندگی نہیں اُس کے سوا ہر کمان سے پہیرے جاتے ہو اسی طرح پہیرے جاتے ہین جو لوگ رہتے ہین اللہ کی باتوں سے منکر ہوئے اللہ ہے جس نے بنادی تم کو زمین ٹھیلو اور آسمان عمارت اور صورت بنائی تمہاری پہراچی بنائیں صورتیں تمہاری اور روزی دی تم کو سُتھری چیزوں سے وہ اللہ ہے رب تمہارا سو بڑی برکت ہے اللہ کی جو رب ہے سارے جہان کا وہ ہے زندہ رہنے والا کسی کی بندگی نہیں اُس کے سوائے سوائے کو پکارو و نری کر کر اُس کی بندگی سب خوبی اللہ کو جو رب ہے سارے جہان کا ف سب جا نور دن سے انسان کی صورت بہتر اور روزی سُتھری ہے انتہی ف اللہ پاک اپنی خلق پر اس انعام کی منت رکھتا ہے کہ اُس نے اُن کے واسطے رات بنائی جس میں وہ چین پکڑتے ہین اور دن میں جو معاش کمانے کو چلتے پھرتے محنت و مشقت اٹھاتے ہین اُس سے رحمت پاتے ہین اور دن کو روشن بنایا تاکہ اُس میں حیلین پہریں کار و بار کریں اطراف زمین میں سیر و سیاحت کو جائیں صناعت و پیشہ پر قدرت پائیں بیشک اللہ تو بڑا فضل رکھتا ہے لوگوں پر کہ ان کے دین و دنیا کے کام درست کرنے کو ایسی دو چیزیں بنائیں لیکن بہت لوگ اللہ کی نعمتوں کا شکر بجا نہیں آتے

احمد نے بسند خود روایت کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما بعد ہر نماز کے کہتے جبکہ سلام پڑھیں

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ الْمَلِكُ الْقَدِيمُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ الْبُيُوتَةُ الْأَمْثَلُ وَلَا الْفَضْلُ وَلَا الْغِنَاءُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ کہنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تیسل کرتے تھے ساتھ ان کلموں کے بعد ہر نماز کے وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّيَمْنِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَزْهَشَامِ بْنِ عُرْوَةَ وَجَحَّاجِ بْنِ زَيْنٍ عَنْ عُمَانَ وَمُؤَمَّيْ بْنِ عَقْبَةَ فَلَا تَنَامُ عَنْ أَحَدٍ الزُّبَيْرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي بَرِّ الصَّلَاةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَذَكَرْتُهَا مَذْكَرًا فِي ابْنِ أَبِي خَبْرٍ

چونکہ اول اللہ پاک نے اول آیت میں بندوں کو امر فرمایا کہ اس کی عبادت کریں اس سے دعا مانگیں تو بعد اس کے بعض دلائل آفاقی ذکر فرمائی جو کہ دال ہیں اس کے وجود و توحید و قدرت تام و فضل عام پر ہر چونکہ دعا کورات سے زیادہ تر مناسبت ہے اس لیے رات کا ذکر مقدم کیا پس فرمایا اللہ الذی جعل کلمہ الیل الیہ یعنی تم اللہ ہی کو پوچھو جو اسی کو پکارو اسی سے دعا مانگو کیونکہ اللہ تو وہ ہے جس نے اپنی قدرت و فضل و انعام سے تمہارے واسطے رات بنائی تاکہ اس میں مین چلے و حرکتوں سے جو کہ معاش کی طلب میں دن کو کیا کرتے ہو اس لیے کہ اس کو تاریک و سرد بنایا ہے جس کے مناسب حریت ظاہری ہے لیکن و خواب جو کہ چوٹی موت ہے اور راحت حقیقی ساتھ عبادت کہ جو کہ دائمی حیات ہے۔ اور دن کو روشن بنایا تاکہ اس میں اپنی حاجات کو دیکھو اور طلب معاش میں چلو پھرو مگر ظاہر یہ تھا کہ والنہار تبصر وانیہ ہوتا مگر یوں نہ کہا بلکہ النهار سبھرا فرمایا دیکھو ایک تو اس میں مبالغہ ہے اس لیے کہ نسبت ابصار کی نہار کی طرف مجازی ہے کیونکہ فی حقیقت البصار واسطے اہل نہار کے ہے دن میں دیکھتے ہیں دن نہیں دیکھتا ہے مبالغہ یہ ہوا کہ گویا دن کو ایسا روشن بنایا کہ مارے روشنی کے وہ خود دیکھتا ہے دوسرے اختصار اور باوجود اختصار کے تبصر وانیہ کا مضمون نہایت خوبی و مبالغہ سے ادا ہو گیا تیسرے تغیر اسلوب کلام کی اسلوب بدلنے سے تلاذگی و خوبی بڑھ جاتی ہے غرض کہ رات اور دن عجیب و غریب ہیں کہ دین و دنیا کے سارے کام انہیں میں ہوتے ہیں کار و بار عالم کے یہ دو بڑے طرف ہیں قدرت یہ ہے کہ ایک کو دوسرے کی ضد بنایا ایک تاریک و سرد روشن پر فرمایا اِنَّ اللّٰهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَی النَّاسِ یعنی بیشک اللہ البتہ صاحب فضل و مہر ہے لوگوں پر اپنی بے حدود بے شمار نعمتوں کا اُن پر فضل و انعام فرمایا کرتا ہے لیفضل یا لیفضل نہ فرمایا اس لیے کہ منظور فضل کی تعظیم ہے یعنی ایسے بڑے عظیم الشان فضل والا ہے کہ اس کے مثل کوئی فضل نہیں ہے یہ مضمون باوجود اختصار کے اور ترکیب سے ادا نہیں ہو سکتا ہے بالجملہ اگر کوئی کہے کہ اللہ پاک کی تو یہ نعمتیں اور فیض پر لوگوں کا کیا حال ہے تو فرمایا وَلَٰكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ یعنی لیکن اکثر لوگ ان نعمتوں کا شکر نہیں کرتے ہیں اور

اُن کے مقرر نہیں ہوتے اُن کا شکر نہ کرنا دوحج ہے یا تو نعمتوں کے کافر و منکر ہیں بسبب جبل منعم کے جیسے کفار کیونکہ جو کوئی اس کا مستعد ہو گا کہ یہ نعمتیں اللہ کی طرف سے نہیں ہیں وہ کیونکر اس کا شکر کرے گا مثلاً وہ کہتا کہ افلاک کو واجبۃ الوجود کہتے ہیں اور عالم سفلی کی نعمتوں کو ان کی طرف منسوب کرتے ہیں یہ لوگ باوجود اس عقائد کے منعم حقیقی کا شکر کیونکر کریں گے یا تا شکر ہی یوں ہوتی ہے کہ یہ جانتے ہیں کہ کل عالم اللہ کا بنایا ہوا ہے مگر کثرت سے اللہ کی نعمتوں میں مستغرق ہو رہے ہیں مابے کثرت نعمتوں کے ان کی قدر سے غافل ہو گئے اس سبب ان کا شکر نہیں کرتے ہیں یہ لوگ جاہل ہیں اکثر الناس فرمایا اکثر ہم کہا کہ ماس کی تکرار نہ ہوتی سواس کی یہ وجہ ہے کہ اس تکرار میں تخصیص کفرانِ نعمت کی ہے ساتھ ان کے اور وہی ہیں کہ اللہ کے فضل کا انکار کرتے ہیں اور اس کا شکر بجا نہیں لاتے جیسا کہ اس آیت میں فرمایا ہے اِنَّ الْاِنْسَانَ لَکَفُوْرٌ وَقَوْلُ عَلٰی اِنَّ الْاِنْسَانَ لَکَفُوْرٌ کَفَّارٌ قاعدہ یہ ہے کہ اسم ظاہر معرف باللام کا بجز ضمیر کہنا مفید نہ تھا صر حکم ہوتا ہے ساتھ اس کے ذلک اللہ کیونکہ مخلوق کے لیے شئی الا اللہ یعنی یہ ذات معلوم جو تیسرے سادہ افعال خاصہ کے جن میں اس کا کوئی شریک نہیں ہے موصوف بہ اہمیت و ربوبیت و خلق کل شے ہے اور اس کا کوئی شریک نہیں ہے جبہور نے خالق کو برفع پڑا ہے اس بنا پر کہ خبر بعد خبر ہے اور زید بن علی نے نصب بنا پر تم خاص کل شے پر وقف لازم ہے یہ شبہ دور کرنے کو کہ ابود شے کے صفت نہیں ہے پھر جب وہ بیان کر دی جو کہ دلالت کرتی ہے موصوف بصفات نہ کورہ کے وجود پر تو فرمایا خالق مَوْفُکُوْنٌ یسے جب یہ تعریف واضح بیان ہو چکی تو اب کیونکر تم کو درست ہو سکتا ہے کہ تم اس کی طاعت و عبادت سے بچو اور اس کے غیر کو بوجو پھر بیان کیا کہ یہ گمراہی کچھ انہیں لوگوں کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ وہ تو ثابت ہے حق میں ہر اس شخص کے جس نے اللہ کی آیتوں کا انکار کیا اور اُن کو سوچا سمجھا نہیں اور نہ اُن سے استدلال کیا اس بات پر جو کہ باب عقاد و عمل میں حق ہے اور طلب حق و خوف عاقبت سے بیٹھ رہا پس ارشاد فرمایا اِنَّکَ لَکَ یُوْفٰکَ الَّذِیْنَ کَانُوْا بِالْاٰیٰتِ اللّٰہِ یَحْکُوْنَ وَنَیْمٰی ثَلِیْسٌ اِس بھرنے کے پس وہ لوگ جو کہ اللہ کی آیتوں کا انکار کیا کرتے تھے اور اس کی توحید کے منکر ہوتے تھے کیونکہ وہ سب حق سے بچے اور حق کے ساتھ مترتین ہونے سے محروم ہوئے اس پرے میں کہ آیتوں کا انکار کیا اور اُن کی تکذیب کی اور اُن سے استدلال کرنا چوڑ دیا۔ یوفاک فعل مضارع یمان بمعنی ماضی ہے حکایت حال نفی کے واسطے اور اس کی صورت مستحضر کرنے کے لیے لایا گیا ہے مراد یہ ہے کہ انہم جمیعاً افکوا افکاشل افک تو مک پھر اللہ پاک نے ایک اور نفع ذکر کیا اُن نعمتوں میں سے جن کا ان پر انعام کیلئے اس کے کہ اس میں دلالت بھی ہے اس کے کمال قدرت و تفرّد اہمیت پر پس ارشاد فرمایا اللّٰہُ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاَنْفُسَ قُرْاٰاَیَہ یعنی اللہ وہ ہے جس نے بنادی تمہارے واسطے

جنگ انسان
ناشکر ہے
صلی اللہ علیہ
وآلہ
افلاک ہے منکر

جس نے بنایا تم کو خاک سے پہر بانی کی بوند سے پہر لو کی پٹلی سے پہر نکالتا ہے لڑکے پہر جب تک پہنچو اپنے زور کو پہر جب تک ہو جاؤ پورٹ ہے اور کوئی ہے تم میں کہ ہر لیا پہلے اس سے اور جب تک کہ پہنچو لکھے وہ لکھ کو اور شاید تم پوچھو وہ ہی جو جلاتا ہے اور مارتا ہے پہر جب حکم کرے کسی کام کو تو یہی کہ اس کو کہ ہو وہ ہو جاتا ہے **ف** یعنی اتنے احوال تم ہر گز سے شاید ایک حال اور بھی گزرے وہ مرکز جیسا اتنے **ف** حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو ان مشرکوں سے کہہ دے کہ اللہ عزوجل منع فرماتا ہے کہ صنم و انداد و اوثان میں سے کوئی اس کے سوا جو جا جائے اور یہ بات کہ اس کے سوا کوئی مستحق عبادت کا نہیں ہے سوا اپنے اس قول میں بیان فرمائی ہو الذی خلقکم من تراب الایہ یعنی وہ اللہ وحدہ لا شریک لہ ہی ہے جو تم کو ان حالتوں میں لٹاتا پوٹتا ہے اسی کے امر و تدبیر و تقدیر سے یہ سب کچھ ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ و منکم من یؤتی من قبل کا یہ مطلب ہے کہ کوئی تو تم میں کام جاتا ہے پہلے اس سے کہ موجود ہو اور اس عالم کی طرف نکلتے بلکہ اس کی بان اسے ادھر راگرا دیتی ہے اور کوئی صغیر مارتا ہے کوئی جوان ہو کہ کوئی ادھر پڑھو کر قبل بڑا پسے کہ مرتا ہے کہ اقال تعالیٰ **لَیْسَ لَکُمْ دَیْنٌ لِّکُمْ وَ لَکُمْ دَیْنٌ لِّکُمْ وَ لَکُمْ دَیْنٌ لِّکُمْ** اور اس جگہ یوں فرمایا ہے **وَلَتَبْلُوْا اَیَّامَکُمْ فِیْہِیْ وَ لَتَعْلَمُنَّ اَیَّامَکُمْ فِیْہِیْ** یاد کرو بعثت کو پہر فرمایا ہو الذی یحییٰ و یمیت یعنی جلاتے مارتے کے ساتھ وہی سفرد ہے اس کے سوا کوئی اسپر قادر نہیں ہے فاذا قضی الامر الایہ کا یہ مطلب ہے کہ کوئی اس کی مخالفت و مانعت نہیں کر سکتا ہے بلکہ جو کچھ اس نے چاہا وہ ضرور ہی ہو گیا **ف** فتح البیان کا بیان یہ ہے کہ سرکین جو اپنے بسودوں کو چنا تجوہ سے چاہتے ہیں سو تو اس بار سے میں ان پر در کر کے کہہ دے کہ مجھے تو نہنی حام کی گئی ہے ساتھ برائے عقل کے اور نہنی خاص ساتھ دلائل نقول کے اس سے کہ میں ان کو پوچھوں جن کو تم پوچھتے ہو اللہ کے سوا امر و صنم میں پھر و جہنمی کی جگہ آچکے کہ کوئی بات میرے رب سے مراد ارادہ عقلیہ و نقلیہ میں کیونکہ یہ واجب کرتی ہیں توحید کو اور مجھے یہ حکم ہے کہ میں تابع رہوں رب العالمین کا ساتھ انقیاد و خضوع و عاجزی کیے ظاہر کہے پھر بعد اس کے ایک میل ذکر کی ان دلیلوں سے جو کہ دلائل میں توحید پر فرمایا وہی ہے جس نے بنایا تم کو یعنی تمہارے اول باپ آدم کو نہنی سے جو کہ مستلزم ہے اس کی ذریت کو بنانے کو نہنی سے ہر نطفہ سے جو خلق سے اس کی تفسیر کئی جگہ گز چکی ہے پہر نکالتا ہے تم کو طفل و اطفال ہے مفرد اس لیے کہ طفل ہم ضمیر ہے مفرد جمع دونوں پر بولا جاتا ہے یا باین سننے کہ نکالتا ہے ہر ایک کو تم میں سے طفل پہر تاکہ پہنچو اپنے اشد کو یعنی اس حالت کو جس میں فوت و عقل جمع ہوتی ہے تیس پر س سے لیکر چالیس تک اشد کا بیان پورے طور پر انجام میں گذر چکا ہے تعذیر یہ ہے تاکہ تم بڑے ہو ذرا فدا کر کے پہر تاکہ پہنچو غایت کمال

لہذا اس کا حکم
تم کو کمال سکون
اور دیر لگنے میں
بہر وقت میں
جہاں ایک
ہو سہل و آسان
تک

میں ناحق اور تمہارے تکبر اور اتزلنے پر داخل ہو جہنم کے دروازوں میں سداسہنے کو اُس میں فیش مٹوئی اللہ تعالیٰ
 اپنے سو کیا بڑی منزل و خواجگاہ ہے کہ جس میں دولت و عذاب سخت ہے واسطے اُس کے جس نے اللہ کی آیتوں کو
 اور اُس کی دلیلوں جتوں کی بیروی کرنے سے تکبر کیا واللہ اعلم **ف** قولہ تعالیٰ الم ترالی الذین الایہ سے مراد
 تعجب دلانا ہے ان کے احوال زشت و آرسے رکیک سے اور تمہید ہے اُس مضمون کی جو اُس کے بعد آتا ہے کہ
 انہوں نے کل قرآن کی اور باقی کتب شریع کی تکذیب کی اور اس پر جو وعید مرتب ہوئی ہے غرض یہ ہے کہ
 اس نیت کے ذکر سے وہ فائدے مقصود ہیں ایک تو ان کے حال بد سے مخاطب کو تعجب دلانا دوسرا تمہید
 بیان مابعد کی جس طرح کہ سابق میں جو ان الذین یجادلون الایہ گزرا ہے اُس سے اس امر کا بیان منظور
 تھا کہ ان کا جدال ایک ایسی بنا سے فاسد چلتی ہے کہ وجود کے تحت میں داخل نہیں ہو سکتا ہے نری غالی
 تمنا ہے اب اس تقریر کی بنا پر اس میں کسی طرح کی تکرار نہیں ہے معنی یہ ہیں دیکھو تو طرف ان لوگوں کے جو
 کہ مکابروہ و مجاہد کرنے ہیں اللہ کی آیتوں میں ایسی آیتیں کہ واضح و جلی ہیں خود پر ایمان لانے کو واجب کرتی
 ہیں ان میں جدال کرنے سے زاجر و مانع ہیں کیونکہ وہ ان سے پھیرے جاتے ہیں باوجود اس کے کہ ان پر
 مستوجب ہونے کے باعث باہم ایک دوسرے کے مدد و معاون ہیں اور مطلق ان سے بالکل منفی ہیں اور جو دلیل
 کہ ان کی صحت پر اور اس پر کہ وہ خود فی نفسہ موجب توحید ہیں دال ہیں سو وہ قائم ہیں یہ حاصل ہے البتہ
 کا آپ کو کہ باوجود اس سب کے آیتوں میں جھگڑنا اور ان سے پھرنا بڑے تعجب کی بات نہیں ہے تو پھر کیا
 تشفی نے کہا کہ اس صورت میں تین جگہ ذکر جدال کا ہوا ہے سو جائز ہے کہ حق میں تین قوموں کے ہوں یا تین
 جہتوں میں یا تکرار واسطے تاکید کے ہو یا اس زمرہ نے کہا کہ یہ مجادلین مشرکین ہیں بدلیل قول مابعد الذین
 کذبوا بالکتاب الایہ یعنی اس لیے کہ کذب کتاب وغیرہ مشرکین ہیں قرطبی نے کہا اور اکثر مفسرین نے
 کہا ہے کہ قدر یہ میں نازل ہوئی ہے اس سیر میں کہتے ہیں اگر یہ آیت قدر یہ میں نہیں اُتری تو
 پھر میں نہیں جانتا ہوں کہ کن لوگوں کے حق میں نازل ہوئی اسکا یوں جواب دیتے ہیں کہ اللہ پاک
 نے ان مجادلین کا ایسی صفت کے ساتھ وصف کیا ہے جو کہ دال ہے برخلاف قول اکثر مفسرین مذکورین
 کے یوں فرمایا ہے کہ انہوں نے تکذیب کی کتاب کی حالانکہ یہ ایک ایسا وصف ہو کہ فرمائے اسلام کو
 کسی فرستے پر اس کا طلاق صحیح نہیں ہے بالجملہ موعول ثانی یا تو عمل جرمین ہے اس بنا پر کہ نعمت ہو
 موصول اول کی یا اُس سے بدل ہے یہی ہو سکتا ہے کہ اصل نصب میں ہو بنا برزم اور مراد کتاب سے
 یا تو قرآن ہے یا جس کتب منزکہ من عند اللہ اور دوسرا رسنا بر رسنا معطوف ہے بالکتاب پر اور مراد
 اس سے وہ شے ہے جس کی وحی کی گئی طرف رسولوں کے غیر کتاب سے اگر الف و لام اکتساب میں

الحق کہ میں غلام
 اللہ تعالیٰ سے تقدیر میں
 تیرے کو قرار دیا ہے
 علم ہے کہ اس کے
 تیرے کتب قدیسہ میں
 وہ لوگوں میں جو
 مابعد میں تیرے
 جو تیرے میں ہیں
 جواب کی غلطی
 اور یہ بھی اسباب
 کہ اللہ تعالیٰ نے
 ہوں اور اللہ تعالیٰ نے
 کا وصف میں بیان
 صادق اور اس کے
 حقیقتات میں جو
 نصیحتات اللہ تعالیٰ نے
 فرمائی ہیں اس کے
 نہ نصب میں اس کے
 مابعد میں اللہ تعالیٰ

واسطے منس کے ہو یا بالی تب اگر کتاب سے مراد قرآن ہو غرض کہ یہ اللہ پاک کی طرف سے نہ ہو کر کی ہو کہ
 جدال فی آیات اللہ وکذیب کتاب پر مرتب ہو پس فرمایا کَشُوفَ یَعْلَمُونَ لَیْ اِذَا غُلَّتْ اِیْنُکُمْ قَعَمَ
 الایہ کلامہ اذ استعلق ہے لعلوٰن سے یعنی یہ مجاہدین مکذبین عنقریب جان لیون گئے انجام بد اپنے کام کا اور بال
 اپنے جدال وکذیب کفر کا وقت ہوتے طوقوں کے ان کی گردنوں میں یا اذ استعلق ہے اذ انہ اس سے یعنی
 ذکر کر ان سے وقت اغلال کا تاکہ ڈرین اور منجز جہن سلاسل میں ہے سلسلہ کی یعنی ذریعہ یا غیبی کہا
 سلسلہ اشعی اضطرب کا نہ تصور نہ سلسلہ متروکہ ولفظ تنبیہ علی تردد ومانہ واما سلسلہ متروکہ یعنی مقہر و اسلار
 معطوف ہے الاغلال پر تقدیر یہ ہے اذ الاغلال و اسلار فی اعناقہم یہی جانتے ہیں کہ سلاسل پر فرع ہوا
 بنا ہے کہ مبتدا ہوا اور خبر اسکی مخدوف اس لیے کہ فی اعناقہم اس پر وال ہے یعنی و السلاسل فی اعناقہم یہ بھی
 جانتے ہیں کہ خبر اس کی یہ سمجھوں فی اعناقہم ہو بخذت عائد اسے سمجھوں جہاں فی اعناقہم یہ بات ہو کر قرات پر ہو
 جو کہ برفع سہ اسل ہے حضرت ابن عباس و حضرت ابن مسعود و عکرمہ و ابو الجوزاء نے یہ سلسلہ اسل پر لیا ہو
 اور یہ سمجھوں کو بفتح یا یحییٰ معروف اس صورت میں سلاسل مفصل مقدم ہو گائیں اور سلاسل کو کمینہ میں گئے
 حمیم میں بعض نے سلاسل کو بکسر ثوبا ہے قرآن کے کما یہ قرات محمول ہو گی معنی پر کہینکہ معنی یہ ہیں اعناقہم
 فی الاغلال و السلاسل راجع ہے کہ معنی اس قرات پر یہ ہیں فی السلاسل سمجھوں آہن بناری نے اسکی
 یون اعتراض کیا کہ یہ بات عربیت میں جانتے نہیں ہے محل سمجھوں کا اس تقدیر پر کہ سلاسل معطوف ہو
 اغلال پر اور اس تقدیر پر کہ مبتدا ہوا اور خبر اسکی فی اعناقہم نص ہے ہذا حال یا کوئی فعل نہیں ہے بلکہ
 کلام متانف جو اسے ہواں تقدیر کا محکب کہتے ہیں سختی سے کہینے کو اسی معنی سے لفظ صحابہ
 اس لیے کہ ہوا اس کو کمینہ معنی ہے یا اس واسطے کہ وہ پانی کو کمینہ بتا ہے حمیم وہ پانی ہے جو انتہا کو پہنچا ہو کر
 میں کستی سے کہا یعنی حدید ہے یعنی پیپ کستی نے کہا جنم کستی نہ حمیم کے معنی کو کیا بلیغ عبارت میں
 ادا کیا ہے الماء الحار الذی یکسب الوجہ سوادا و الاعراض حاما و الارواح عذابا فالاجسام نارا اس کی
 تفسیر اول گور چکی ہے شجر محاورے میں بولتے ہیں سحرت التوہای اوقدہ یعنی عجب نکالین نے خود
 کو و سحرت طاعت بالوقود یعنی پر کر دیا میں نے اٹھ کو ہنر سے اسی معنی سے البحر السحور ہے ای الملک
 پس کہنے انار سمجھوں کے یہ معنی ہونگے گا کہ ان سے دہکائی جائے گی یا ان سے پر کی جائے گی
 مراد ہے کہ صرطی کے عذاب سے معذب ہوں گے اور ایک باب کے طرف دوسرے باب کے نقل کیے
 جائیں گے قہار و مقابل نے کہا تو قد ہم انار صارا و قد اصابنا دہکائی جائے گی ان سے آگ
 تو وہ اس کے اندر ہو جائیں گے حضرت ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ کہیں

جائیں گے جلتے پانی میں تو نسلخ ہو جائے گی ہر چیز جو اُن پر ہوگی کمال و گوشت اور رگین یہاں تک کہ یہ سب آجائے گا اُس کی یا بڑی مین یہاں تک کہ گوشت کا فرق بقدر اُس کے طول کے ہوگا اور طول اُس کے ساتھ گز کا ہوگا پھر دوسری کمال پہنایا جائے گا پھر کینچا جائے گا جیم مین حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اِذَا الْاَعْلَالُ تَنَاسَّجَرُونَ پڑھا پھر فرمایا کہ اگر رخصاصہ مثل اس کے اور اشارہ فرمایا طرف ایک کو پری کے لینے اگر کوئی سیسے کا گولہ مثل کو پری کے چوڑا جائے آسمان سے طرف زمین کے حالانکہ پانسو برس کی راہ ہے تو البتہ وہ پہنچ جائے گا زمین کو قبل راستے کے اور اگر وہ چوڑا جائے زنجیر کے سرے تو البتہ وہ چلے چالیس برس راستہ اور دن قبل اس کے کہ پہنچے اصل اُس کی کو یا اس کے معر کو اَخْرَجَهُ اَسْحَدُ وَالَّذِي مَنَعَنِي وَحَسَنَتُهُ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّتُهُ وَاَبْنُ مَرْدُؤِيَّةَ وَالَّذِي تَقَفُّ فِي الْبُعْثِ وَاللُّغُورُ قَوْلُهُ تَعَالَى ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ اَلَا يَهْدِيكُمْ اَمْ لَا ماضی کا اس لیے فرمایا کہ تحقق پر دال ہو معنی یقال لم یمن اور کلمہ این ماسے جدا لکھا جاتا ہے جیسا کہ ہر نے اس طرف اشارہ کیا ہے معنی یہ مین کہ ہر زبرد تو فوج کے واسطے اُن سے کہا جائے گا کہ ان میں نہ شرکا جن کو تم پوجتے تھے اللہ کے سوا اور اصنام وغیرہ مین کہیں گے وہ توجاتے رہے غائب ہو گئے ہم سے اور ہم نے اُن کو گم کیا سو ہم اُن کو نہیں دیکھتے مین تہر اس باسے اعراض کیا اور اس طرف منتقل ہوئے کہ ان کے عدم کی خبر دی اور اس کی کہ ان کے لیے کوئی وجود نہیں ہے پس کہا بلکہ ہم تو پکارتے رہتے تھے پہلے کسی شے کو یعنی ہم کسی چیز کو پوجتے نہ تھے یہ بات جب کہی کہ جس گراہی و نادانی مین تھے وہ اُن پر کھل گئی اور ظاہر ہو گیا کہ وہ ایسی شے کو پوجتے تھے جو نہ دیکھتی ہے نہ سنتی ہے نہ ضرر پہنچاتی ہے نہ نفع آوے یہ کچھ اُن کی طرف سے وجود تمام کا انکار نہیں ہے جن کو وہ پوجتے تھے بلکہ اُن کی طرف سے اقرار ہے اس کا کہ اُن کا پوجنا اُن کو باطل و بیکار تھا جس طرح کہ محاورے مین تم کہتے ہو کہ جتہ شیا فلم یکن یعنی بیچ فلاں چیز کو خیال کیا تھا کہ وہ ایک شے ہے سو وہ شے نہ تھی یعنی کوئی معتد بہ شے نہ تھی محلی نے بل لم یکن نہ عوا الایہ کی تفسیر مین کہا ہے کہ انہوں نے انکار کیا اپنے پوجنے کا اُن کو پھر وہ بت حاضر کیے گئے پینے اُن کے پاس تو اُن کو دیکھ لیا اللہ پاک نے فرمایا ہے اِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ اِیْ اَنتُمْ تَوَدُّونَ لیکن یہ بات کہ انکار عبادت کا کیا بعید ہے مقام حساب مین اور رو بکاری رابعا لیمین مین اسی لیے ابو سعود نے کہا کہ معنی یہ مین بلکہ ظاہر ہو گئی ہم کو یہ بات کہ ہم نہیں پوجتے تھے کسی شے کو بسبب اُن کے پوجنے کے جبکہ آج ہم پر یہ ظاہر ہو گیا کہ وہ کوئی شے معتد بہ نہ تھی کَذٰلِكَ یُضِلُّ اللّٰهُ الْاَلَمِیْنَ جیسے مثل اس گمراہی رسول کرے والی اور حد سے بڑھی ہوئی کے گمراہ کرتا ہے اللہ کا فزون کو جبکہ انہیں

اور اگر کوئی سیسے کا گولہ مثل کو پری کے چوڑا جائے آسمان سے طرف زمین کے حالانکہ پانسو برس کی راہ ہے تو البتہ وہ پہنچ جائے گا زمین کو قبل راستے کے اور اگر وہ چوڑا جائے زنجیر کے سرے تو البتہ وہ چلے چالیس برس راستہ اور دن قبل اس کے کہ پہنچے اصل اُس کی کو یا اس کے معر کو اَخْرَجَهُ اَسْحَدُ وَالَّذِي مَنَعَنِي وَحَسَنَتُهُ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّتُهُ وَاَبْنُ مَرْدُؤِيَّةَ وَالَّذِي تَقَفُّ فِي الْبُعْثِ وَاللُّغُورُ قَوْلُهُ تَعَالَى ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ اَلَا يَهْدِيكُمْ اَمْ لَا

پوچھا ان بتوں کو جنہوں نے ان کو آگ کی طرف پھونکا دیا اور یہ بھی بطور توجیح و سرزنش کے ان سے
 کہا جائے گا کہ ذلکذکرکم لعلکم تتقون الایہ اشارہ ہے طرف ہنلال کے جو کہ افضل سے معلوم ہوتا
 ہے یا طرف عذاب کے یعنی یہ گمراہ کرنا یا عذاب اس سبب ہے کہ تم دنیا میں اللہ کے ماحصی اور اس کے
 رسولوں کی اور کتابوں کی مخالفت کر کے فرج و سرور کا ظہار کرتے تھے کتنی نے کہا سبب اس کے کہ تم
 مال و اتباع و وصیت و وفایت سے خوش ہوتے تھے کتنی نے کہا جو اس کے کہ تم عبث و عذاب کا انکار کر کے
 سرور ہوتے تھے کتنی نے کہا کہ مروج سے اس جگہ بطور تبرک ہے اور مروج سے مراد زیادتہ ہے بطور بین
 خواہ و غیرہ نے کہا ہے مروج کے سنے ہیں بطور دن و تا شرون منحا کے کہا کہ فرج تو سرور ہے اور مروج
 عدوان ہے متقابل نے کہا مروج بطور حیلہ ہوئی کتنی نے کہا مروج اللہ ہے فرج سے مطلب یہ کہ انتہا درجے
 کی خوشی مروج ہے اور یہی موجب تبرک کی ہوتی ہے اذخلوا ابواب جہنم فذلک فیہا اللہ یاکف فرمایا
 ہے لعلکم تتقون ابواب لکل باب فیہم جزاء مفسوم یعنی داخل ہوتے جہنم کے ساتون دروازوں میں
 جو کہ تمہارے واسطے بنائے گئے ہیں اس حال میں کہ تمہارے لیے ہمیشہ ہمیشہ کا رہنا اس میں مقدر کیا
 گیا ہے فیہم مآثری التذکرۃ سو کیا بڑا مآثری و مسکن و مقام دائمی ہے ان کا جو کہ حق سے تبرک
 کرنے والے ہیں وہ مآثری جہنم ہے نعوذ باللہ منہا ظاہر یہ تاکہ داخل کیا جاتا لیکن اس کو شوی کہیر یا
 میں اس لیے ذکر کیا کہ ان کا دخول بطور خلود ہے کما قال ابو سعود تمہیں نے کہا کہ داخل مروج اسے نہیں
 فرمایا کہ دخول دائم نہیں ہوتا ہے دائم جو ہوتا ہے سو وہ ثواب ہے پس اسی لیے اس کو مخصوص بندم کیا گو
 دخول ہی مذکور ہے پھر اللہ پاک نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو صبر کا حکم دیا واسطے ان کی
 تسلی کے پس ارشاد فرمایا فاصبر لذلک وعد اللہ حق فلما یزینک بعقل الذی تعیدہم اود
 تنوینک فالیکن یرجعون ولقد ارسلنا رسلنا من قبلك وینہم من قسصنا علیک و
 منہم من قم قصص علیک وما کان لرسول ان یناقی بایۃ الا باذن اللہ فلا فاجابہ
 امر اللہ فیعیب الحق وحق منہا لک البطلون اللہ الذی جعل لک الانعام لیکلوا منها و
 منہا تا کلون وکلتم فیہا منافع وکتبت لعل علیہا حاجۃ فی صدورکم وعلیہا و علی الغلظ
 یحملون ویریکم الیم فاعی ایہ اللہ یتکرون سورتہ تھیزارہ بیشک عہدہ اللہ کا شیک ہے
 پھر کہی ہم کہا دین تجہ کو کوئی وعدہ جو ان کو میرے ہیں یا بھر لین تجہ کو پھر ہماری طرف پھر سے
 آدین گئے اور ہم نے تجہ سے پہلے کوئی ان میں جن کو کرنا یا تجہ کو ان کا احوال
 اور کوئی ہیں کہ نہیں سنایا اور کسی رسول کو بھی ورنہ تاکہ لے تاکہ کوئی نشانی مگر اللہ کے حکم سے ہر جب

اس کے بیان
 دروازے
 ہیں اور دروازہ
 کو ان میں پاک
 فرماتے رہا
 ۱۱۷

بیچ
 ۱۳

آیا حکم اللہ کا فیصلہ ہو گیا انصاف سے اور ٹوٹے میں آئے اس جگہ جو طے اللہ ہے جس نے بنائے
 تم کو جو پائے تا سواری کرو گتوں پر اور گتوں کو کہاتے ہو اور تم کو ان میں بہت فائدے ہیں اور تم
 پہونچو ان پر چڑھ کر کسی کام تک جاؤ تمہارے جی میں ہو اور ان پر اور کشتی پر لدے پرتے ہو اور دکھا تا ہی
 تم کو اپنی نشانیاں پھر گون نشانیاں اپنے رب کی زمانو گے انتہی ف حافط ابن کثیر کہتے ہیں اللہ تعالیٰ
 اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو صبر کا امر فرماتا ہے کہ جس نے قوم میں سے ان کی تکذیب کی اس پر
 صبر کریں پس بیشک اللہ تعالیٰ عقیب پورا کرے گا تیرے واسطے وہ نصر و ظفر تیری قوم پر جس کا
 اس نے تجھ سے وعدہ کیا ہے اور انجام نیک تیرے واسطے کرے گا اور ان کے واسطے جنہوں نے تیری پیروی
 کی دنیا و آخرت میں تھیرا تو تم تجھ کو دکھادیں گے کوئی وعدہ جو ہم ان کو دیتے ہیں یعنی دنیا میں اور اسی طرح
 واقع ہو کیونکہ اللہ پاک نے توہمیں کی تکذیب میں شکرین کے کبار و عظام سے ٹھنڈی کر دین بدر کے دن ہلاک کر دیے
 گئے پھر اللہ تعالیٰ نے مکہ کو آپ پر فتح کر دیا اور باقی جزیرہ عرب کو آپ کی حیات شریف میں مفتوح کر دیا تو لے
 اَوْتَوْفَيْتُكَ اَلَا يَسْتَعِزُّ بِاِيَمِ تَجَدُّكَ وَوَفَاةِ دِيْنِ كَے پھر وہ ہماری ہی طرف لو گزائیں گے یعنی پھر ہم ان کو عذاب
 سخت چکھائیں گے آخرت میں پھر آپ کی تسلی کے واسطے فرمایا وَكَهَذَا رَسُوْلُ الْاَيَةِ جس طرح کہ سورہ نسا
 میں مبینہ اسی طرح فرمایا ہے یعنی ان میں سے وہ رسول ہیں جن کے اخبار و قصوں کی ہم نے تیری طرف وحی
 کی وہ قصے جو ان کو اپنی قوموں کے ساتھ پیش آئے کس طرح ان کی تکذیب کی پھر انجام نیک اور نصرت رسولوں
 کے واسطے ہوئی اور انہیں سے وہ ہیں جن کے قصے ہم نے تجھ سے بیان نہیں کیے یہ رسول نسبت مذکورین کے
 بکثرت کثیر ہیں چنانچہ سورہ نسا میں اس بات پر تنبیہ گزر چکی ہے وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ وَاللّٰهُ قَوْلُهُ تَعَالٰی وَمَا كَانَ
 لِرَسُوْلٍ الْاَيَةِ كَايَ طَلَبٍ کہ کسی ایک رسول کے واسطے یہ بات نہیں ہوئی کہ اپنی قوم کے پاس کوئی خارق
 عادات بات لائے یعنی معجزہ مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس باب میں اس کو اذن دے تو یہ دلالت کرے اس کے
 صدق پر اس شے میں جس کو وہ دیگر قوم کے پاس آیا ہے پھر جب آیا امر اللہ کا یعنی اس کا عذاب و کمال مکذبین
 کا احاطہ کرنے والا تو فیصلہ ہو گیا انصاف سے یعنی ہومیں کو بچا لیا اور کافروں کو ہلاک کر ڈالا اسی لیے یوں فرمایا
 وَخَسِرَ مَنْ هَلَكَ الْمُطْلُوْنَ یعنی نقصان میں آئے وہ ان جو طے اللہ تعالیٰ اَللّٰهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْاَنْعَامَ
 الْاَيَةِ اللہ پاک اپنے بندوں پر منت رکھتا ہے اس انعامِ عظیم کی کہ اس نے ان کے نفع کے واسطے انعام بھیجے
 یعنی اونٹ اور گائے اور بکریاں سواں میں سے کوئی تو ان کی سہوی ہے اور کسی کو کہاتے ہیں بکریاں اونٹ پر
 تو سوار ہوتے ہیں اور اس کا گوشت کھاتے ہیں اور وہ دھبتے ہیں اور اس پر بوجھ لا کر دروازے ملکوں
 کا سفر کرتے ہیں اور گائے کا گوشت کھاتے ہیں اور وہ پیتے ہیں اور سیلون سے کہتی کرتے ہیں اور بکری کا

گوشت کاتے ہیں دودھ پیتے ہیں اور ان سب کے صوف اور بال و ریشم کاٹے جاتے ہیں بہر حال سے ناث
وہارا اور بستے کی چیزیں بنائی جاتی ہیں چنانچہ سورہ انعام و سورہ نحل و غیرہ میں کئی جگہ اس کی تفصیل ملتی
کی گئی ہے اسی لیے اللہ عزوجل نے اس جگہ فرمایا ہے لَنْ يَكُونَ لَكُمْ مَتَاعًا تَكُونُونَ الْآیہ قولہ تعالیٰ
وَيُرِيكُمْ الْآیہ یعنی اللہ تعالیٰ تم کو دکھاتا ہے اپنی جمیع برائیوں میں یعنی زمین و آسمان میں اور خود تمہاری
جان میں ہر کون کو نسی اللہ کی نشان دہی کا انکار کرو گے یعنی اس کی نشان دہی میں سے کسی شے کے انکار پر
تم قادر نہ ہو گے مگر یہ کہ معاندہ و مکارہ کر دہٹ و ہڑی کر کے نہ موقوف نفع البیان کا بیان مع توضیح و
اضافہ یہ ہے پس تصویر کر بیشک لٹکا وعدہ حق ہے یعنی اس کا وعدہ ان سے انتقام لینے کا ضرور ہونے
واللہ کیا تو دنیا میں یا آخرت میں اسی لیے یوں فرمایا فَاِمَّا يُرِيكَ بِعَقْلٍ لَّدُنِّي لَتَنُذِمُنَّ یعنی ہر کبھی ہم دکھائیں
تجہ کو دنیا میں لبضل اس عذاب کا ہم ان کو وعدہ دیتے ہیں ساتھ قتل و قید و قہر کے کہ ان کو مقتول و
مقید و مقہور کر دیں اور توفیق عطا فرمائیں گے نریک پر لینے یا ہم تجہ کو وفات دین قبل نازل کرنے عذاب
کے ان پر ہر وہ ہماری ہی طرف لوٹ کر ان کے قیامت کے دن تو ہم ان کو سخت تر عذاب کریں گے کہ لٹکا
مرکبہ ان اور اسے نون کو ہم میں ادغام کر دیا ہے تیر و زجاج کے نزدیک کلہ مارا نہ ہے اصل ان زجاج
ہے اور فصل کے آخر میں نون تاکید کا لکھا گیا ہے اب بیان دو آلے تاکید کے جمع ہیں ایک تو مازائد اول فصل
میں یہ تو تاکید کرتا ہے شرط کی دوسرا آدھ نون آخر میں یہ تاکید کرتا ہے فعل شرط کی ان تاکیدوں سے معلوم ہوا
کہ اللہ پاک آپ کو عذاب کفار کا ضرور دنیا میں دکھائے گا چنانچہ ہر کے دن دکھا دیا کہ کفار قتل ہوئے اور
قید کئے گئے اور مقہور ہوئے یہی بیابات کہ اور توفیق عطا فرمائیں گے نریک پر تو دوسرے میں ایک جزا میں
شرک ہوئیں وہ جزا فالینا یہ جو ن ہے پر اس سے یہ بات لازم آتی ہے کہ دونوں شرطوں میں سے ہر ایک
سبب بواسطے جزائے مذکور کے وہ چھاپی اللہ کا انتقام لینا ہے ان سے آخرت میں حالانکہ پہلی شرط کا اس
جزا کے واسطے سبب ہونا معقول نہیں ہے کیونکہ دنیا میں موبرونی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ان کو عذاب
کرنا کیونکر سبب ہو سکتا ہے واسطے انتقام لینے اللہ تعالیٰ کے ان سے آخرت میں اور اگر فالینا یہ جو ن کو
صرف شرط ثانی کا جواب ٹھہرائیں تو اول شرط بغیر جواب کے رہی جاتی ہے سو اس کا یہ جواب دیں گے کہ شرط
اول کا جواب محذوف ہے اسے خدا کا اور دوسرے کا جواب فالینا یہ جو ن ہے جواب کے کھٹکے دو نون کے
جواب ہنیک ہو گئے یعنی اگر ہم تجہ کو دکھا دیں بعض عذاب جس کا ہم ان کو وعدہ دیتے ہیں تو فیما اور اگر ہم
تجہ کو وفات دین قبل ان کی تعذیب کے دنیا میں تو وہ ہماری ہی طرف لوٹ کر ان کے قیامت کے دن
ہم ان کو سخت و سخت عذاب کریں گے قاصی صاحب جوم نے بعد اسی قسم کی تقریر کے فرمایا ہے

ہو سکتا ہے کہ ظالمیں سب سے بڑے دونوں شرطوں کا جواب ہو یا میں سمجھنے کہ اگر ہم ان کو عذاب کریں تیری
 سیاست میں یا ان کو عذاب نہ کریں تو ہم ان کو آخرت میں سنت ترمذاب کریں گے مطلب یہ ہے کہ
 دنیا کا عذاب منہبت عذاب آخرت کے بیچ ہے یہاں عذاب ہو یا نہ ہو وہاں کا عذاب جو سخت تر
 ہے وہ تو ضرور ہی ہو گا قولہ تعالیٰ ولقد ارسلنا رسلنا من قبلک الایہ کا یہ مطلب ہے کہ تجھ سے پہلے
 ہم نے بہت رسول ذہبی بھیجے طرف ان کی قوموں کے ان میں سے بعض کی خبر تو ہم نے سمجھی
 قرآن میں دی اور اس ایذا و تکلیف کی جو ان کو اپنی قوموں سے پیش آئی یہ رسول بھیجیں ہیں اور
 ان میں سے وہ ہیں جن کی خبر ہم نے سمجھی قرآن میں نہیں سنائیں اور نہ اس قصے کا علم ہم نے
 تیری طرف پہونچا یا جو درمیان ان کے اور قوموں کے گزرا محلی نے ذکر کیا ہے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ
 نے آٹھ ہزار نبی مبعوث فرمائے چار ہزار تو نبی اسرائیل میں سے اور چار ہزار باقی تو لوگوں میں سے
 انتہی محلی نے تو بلفظ روئی ذکر کیا ہے اور صاحب کشف نے اس کو بلفظ قیل کہا ہے طبعی نے کہا
 صحیح وہ ہے جو ہم کو روایت کی گئی ہے امام احمد سے بروایت حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کہا میں نے
 عرض کیا یا رسول اللہ انبیا کی گنتی کتنی ہے فرمایا ایک لاکھ جو ہیں ہزار رسول ان میں سے تین سو
 پندرہ ہیں جٹا غفرلہ ذکرہ الکرخی حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے ومنہم من لم نقصص
 علیک کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک غلام حبشی کو مبعوث فرمایا سویہ منغلہ ان کے ہے
 جن کا قصہ حضور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نہیں کیا ہے آنحضرت ﷺ کا واسطہ و ابن
 مرقدویہ قولہ تعالیٰ وما کان لہ رسول الایہ کا یہ مطلب ہے کہ راست و درست نہیں ہوا واسطے کسی
 رسول کے ان میں سے یہ کہ لائے کوئی معجزہ جو دال ہو اس کی نبوت پر مگر ساتھ اذن اللہ کے نہ خود اپنی
 طرف سے اس لیے کہ معجزات عطا یا ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کو بانٹ دیا ہے درمیان ان کے موافق
 اپنے مقتضائے حکمت کو مثل بانٹنے باقی چیزوں کے ان کو کوئی اختیار نہیں ہے اختیار کرنے میں بعض
 معجزات کے اور مستبد و مستقل ہونے میں ساتھ لائے اس معجزے کے جس کی فرمائش کی گئی اس لیے کہ رسول
 تو بندے مرلوب ہیں یعنی تو بھی مثل ان کے ہے سو تو اس پر قادر نہیں ہے کہ کوئی شے لے آئے معجزات
 میں سے مگر اللہ کے اذن سے پس یہ رد ہے قریش پر معجزات کے بارے میں جن کی انہوں نے آپ کے
 فرمائش کی تھی جیسے ان کا یہ قول ہے کہ تو ہمارے واسطے صفا کو سونے کا کردے قولہ تعالیٰ فاذا
 جاکم امرکموا الایہ کے یہ سنی ہیں کہ ہر جب آیا امر اللہ کا لینے وہ وقت جو معین تھا واسطے ان کے
 عذاب کے دنیا میں یا آخرت میں تو فیصلہ کیا گیا ساتھ حق کے درمیان رسولوں کے اور ان کے

جھٹلائے والوں کے پس نجات دی اللہ نے اپنی قضاے حق کے ساتھ اپنے عبا، یقین کو اور
 زیادہ رکھوئے اس وقت بطل جبکہ پیروی کرتے تھے باطل کی اور اس کے ساتھ عمل کرتے تھے نفل نے
 کہا پھر جب آیا امر اللہ کا ساتھ نزول عذاب کے کفار پر تو قضا کی گئی وہ بیان رہے ان کے اور ان کے مکہ میں
 کے ساتھ حق کے اور حاسر ہوئے وہاں بطل بیٹے قضا، و خسران ظاہر ہوا واسطے لوگوں کے اور وہ
 حاسر تھے ہر وقت میں قبل اس کے یعنی اس لیے کہ اس قضا، و خسران کا حکم تو پہلے سے ہو گیا تھا بلکہ
 ازل میں لکھا ہوا تھا لیکن ظہور اس کا اب ہوا کر خفی نے کہا کہ اس آیت کو بطاوان سے ختم کیا اور سورت
 کا فروع سے ختم فرمایا اس لیے کہ بیان تو متصل ہے قضی بالحق سے اور نقیض حق کا باطل ہے اور وہاں
 متصل ہے ایمان غیر نافع سے اور نقیض ایمان کا کفر ہے تو جو کلمہ جس جگہ کے مناسب تھا اس کو وہیں ذکر
 فرمایا قد احسن ادانک یا سیدی و مولائی پھر اللہ پاک نے اپنے بندہ پر احسان جتنا ایک نفع کا اپنے الانعام
 سے جن کا شمار نہیں ہو سکتا ہے پس ارشاد فرمایا اللہ ہے جس نے پیدا کیے تمہارے واسطے انعام زخایع نے
 کہا الانعام اس جگہ خاصۃً اونٹ پرین کسی نے کہا کہ ازواج ثمانیہ یعنی شتر و گاؤ و میش و غیر لیکن ظاہر قول
 اول ہے اس لیے کہ جو منافع آگے مذکور ہیں وہ سب دنٹ میں پائے جاتے ہیں پھر اس جمال کی تفصیل
 فرمائی کہ رکوب انہما و سہما تا کلون کلہ من دونان جگہ تبیض کلبت کسی نے کہا آیت اسے غایت کامر و آیت
 رکوب و آیت ائل ہے لیکن قول اول اولیٰ ہے شتر یہ ہیں تاکہ تم بعض پر تو سوار ہو اور بعض کو کماؤ
 اور واسطے تمہارے ان میں اور منافع میں سوا سوار ہونے اور کمانے کے جیسے دیر و صوف و شعر اور سکہ
 اور گہی اور نیل اور دودھ اور نسل وغیرہ اور تاکہ پہنچو ان پر حاجت کو جو تمہارے سینوں میں ہے مجاہد
 متقاتل و قتادہ نے کہا کہ لا دوسے پھرتے ہیں تمہارے بوجہ ایک شہرت طرف دوسرے شہر کے سوار
 نعل میں اس کی بیان پورے طور پر کر چکا ہے اور انہر اور کشتیوں پر لے کر بھرتے ہو یعنی اونٹوں پر تو
 خشکی میں اور کشتیوں پر دریا میں کسی نے کہا کہ اس جگہ مراد حمل علی الانعام سے لا دنا بچوں اور عورتوں
 کا ہے ان پر ہو و چون میں آور بھی ہمید ہے اس کے چدا کرنے میں رکوب سے اور جمع کرنے میں نعل
 انعام نے اور فلک کے اس لیے کہ باہر ان کے پوری مناسبت ہو یا نیک کہ اونٹوں کا نام سفائن البر
 رکھا گیا ہے اس کی نظیر یہ آیت ہے سورہ نعل میں وَاللّٰهُمَّ خَلِّقْهَا لَكُمْ فَيَفْضَلْكُمْ وَمَنْ دَفَعْ
 وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ اَلَا يَ لَيْكِنْ اِسْ سے زیادہ تر جامع ہے قول تعالیٰ وَيُزِيْكُمْ
 اَيَّارَہِ اللّٰہ یعنی دکھاتا ہے تم کو اللہ اپنی دلائل میں جو کہ دال ہیں اس کے کمال قدرت و وحدانیت پر
 پھر کون سی آیت کا اللہ کی آیتوں سے انکار کرو گے کیونکہ وہ تو سب کی سب ایسی ظاہر و باہر ہیں کہ کوئی

اور چونکہ اس
 بیان میں جو
 انہما و سہما تا کلون
 کا لفظ ہے اس کا
 معنی ہے کہ وہ
 دو طرفہ ہیں
 اور ان کے
 منافع میں
 رکوب و آیت ائل
 ہے لیکن قول اول
 اولیٰ ہے شتر یہ
 ہیں تاکہ تم بعض
 پر تو سوار ہو اور
 بعض کو کماؤ اور
 واسطے تمہارے
 ان میں اور منافع
 میں سوا سوار ہونے
 اور کمانے کے
 جیسے دیر و صوف
 و شعر اور سکہ
 اور گہی اور نیل
 اور دودھ اور نسل
 وغیرہ اور تاکہ
 پہنچو ان پر حاجت
 کو جو تمہارے
 سینوں میں ہے
 مجاہد متقاتل
 و قتادہ نے کہا
 کہ لا دوسے پھرتے
 ہیں تمہارے بوجہ
 ایک شہرت طرف
 دوسرے شہر کے
 سوار نعل میں
 اس کی بیان پورے
 طور پر کر چکا ہے
 اور انہر اور کشتیوں
 پر لے کر بھرتے
 ہو یعنی اونٹوں
 پر تو خشکی میں
 اور کشتیوں پر
 دریا میں کسی نے
 کہا کہ اس جگہ
 مراد حمل علی
 الانعام سے لا
 دنا بچوں اور
 عورتوں کا ہے
 ان پر ہو و چون
 میں آور بھی
 ہمید ہے اس کے
 چدا کرنے میں
 رکوب سے اور
 جمع کرنے میں
 نعل انعام نے
 اور فلک کے اس
 لیے کہ باہر ان
 کے پوری مناسبت
 ہو یا نیک کہ
 اونٹوں کا نام
 سفائن البر
 رکھا گیا ہے
 اس کی نظیر یہ
 آیت ہے سورہ
 نعل میں
 وَاللّٰهُمَّ
 خَلِّقْهَا
 لَكُمْ
 فَيَفْضَلْكُمْ
 وَمَنْ دَفَعْ
 وَمِنْهَا
 تَأْكُلُونَ
 وَلَكُمْ
 فِيهَا
 جَمَالٌ
 اَلَا يَ لَيْكِنْ
 اِسْ سے
 زیادہ
 تر جامع
 ہے قول
 تعالیٰ
 وَيُزِيْكُمْ
 اَيَّارَہِ
 اللّٰہ
 یعنی
 دکھاتا
 ہے
 تم
 کو
 اللہ
 اپنی
 دلائل
 میں
 جو
 کہ
 دال
 ہیں
 اس
 کے
 کمال
 قدرت
 و
 وحدانیت
 پر
 پھر
 کون
 سی
 آیت
 کا
 اللہ
 کی
 آیتوں
 سے
 انکار
 کرو
 گے
 کیونکہ
 وہ
 تو
 سب
 کی
 سب
 ایسی
 ظاہر
 و
 باہر
 ہیں
 کہ
 کوئی

منکر و جاحد اُن کا انکار و تجد نہیں کر سکتا ہے اُن میں اُن کے واسطے ایک جُرحی تقریر و توہینِ خستہ کلمہ اُمّی کی تلمیح اس کی تائید و زیادہ تر مشہور ہے اسی لیے قایہ آیات اللہ نہیں فرمایا کیونکہ تفرقہ درمیان مذکور و مؤنث کے اِنسانے جاحد میں مثل حمار و حمارہ کے غریب ہے اور یہ تفرقہ اُمّی میں اور بھی زیادہ غریب ہے بسبب اس کے ابہام کے نصیب ہی کا تذکرہ سے ہے عامل بہ جو اس کو مقدم کیا ہے سو اس لیے کہ اس کے واسطے صدر کلام ہے پھر اللہ رکائے اُن کو ارشاد کیا کہ اُس کی نشانیوں میں اعتبار و تفکر کریں پس فرمایا اَلَمْ یَسِّرْ وَاَفَا لَیْضُ فِیْ ظُرُوْکِیْفَ کَانَ عَاقِبَةُ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ مَّا کَانَ اَسْمُهُمْ وَاَشَدَّ فَوْقَهُ وَاَنَا رَافِیْ لَارْضِ فَمَا اَعْنٰی عَنْهُمْ مَّا کَانُوْا لَیْسُوْنَ ۝ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رَسٰلُہُمْ بِالْبَیِّنٰتِ فَرِحُوْا بِمَا عِنْدَہُمْ مِنْ اِلٰہِمْ وَحَقَّ بِہُمْ مَّا کَانُوْا یَسْتَعْرِضُوْنَ ۝ فَلَمَّا رَاَوْا بَاسًا قَالُوْا اٰمَنَّا بِاللّٰہِ وَحَدّٰہُ وَکَفَرْنَا بِمَا کُنَّا بِہُمْ مُّشْرِکِیْنَ ۝ کَلِمَ یَدَّ یَبْغُہُمْ اِیْمًا لّہُمْ لَمَّا رَاَوْا بَاسًا مِّنْہٗ مُنَّتِ اللّٰہُ اَلَنِّیْ قَدْ خَلَتْ رِجَالُہُمْ ۝ وَخَسِرَ هٰذَا لَکَ الْکَافِرُوْنَ ۝

کیا پھر سے نہیں ملک میں کہ دیکھتے آخر کیا ہوا اُن سے پہلے وہ کا وہ تھے اُن سے زیادہ اور زور میں سخت اور نشانیوں میں جو چوڑ گئے ہیں زمین پر بھی کام نہ آیا اُن کو جو وہ کھاتے تھے پر جب پہونچے اُن پاس رسول اُن کے کھلی نشانیاں لیکر رہنے لگے اُس پر جو اُن کے پاس تھی خبر اور اُلٹ پڑی اُن پر جس چیز پر ٹھٹھا کرتے تھے پر جب دیکھی اُنہوں نے ہماری فہمت بولے ہم یقین لائے اللہ کی پراور چوڑ میں جو چیزیں شریک بتاتے تھے پس دیکھا کہ کام آوے اُن کو یقین لانا اُن کا جو وقت دیکھ چکے ہمارا عذاب رسم پڑی ہوئی اللہ کی جو جلی آتی ہے اُس کے بندوں میں اور خراب ہوئے اُس جگہ منکر انتھے ف حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اللہ پاک خیر دیتا ہے اگلی ہتوں کی جنہوں نے زمانہ قدیم میں رسولوں کی تکذیب کی اور کیا کچھ سخت عذاب اُن پر نازل ہوا باوجود اس کے کہ قوی اُن کے سخت تھے اور بہت کچھ نشانیاں زمین پر چوڑ گئے اور مال جمع کیے پر یہ سب کچھ اُن کے کام نہ آیا اور نہ ذرہ برابر اللہ کا عذاب اُن سے روکیا یہ اس لیے ہوا کہ جس وقت رسول کھلی کھلی نشانیاں اور پکی پکی حجتیں اور شرک پر مائین لیکر اُن کے پاس آئے تو اُن کی طرف التفات نہ کیا اور نہ اُن پر توجہ ہوئے اور جو علم اپنے خیال میں اُن کے پاس تھا اُس کے ساتھ اُس علم سے مستغنی ہوئی جس کو رسول لیکر اُن کے پاس لے گئے تھے ہین یوں کہا کہ ہم تو اُن سے بڑے عالم ہین ہم پر کو مبعوث نہ ہون گے اور نہ ہرگز ہم کو عذاب کیا جائے گا سہی کہتے ہین خوش ہوئے اُس علم سے جو اُن کے پاس تھا بسبب اپنی جہالت کے پھر اُن پر اللہ تعالیٰ کے عذاب سے وہ عذاب

و نقل سے معلوم ہوتی ہے اور قوت ان کی آثار سے پائی جاتی ہے جو زمین میں باقی ہیں اور
انجام ان کا یہ ہوا کما آغنی عنہم مَّا کَانُوا لَکَیۡبِیۡوۡنَ ہُو سکتا ہے کہ پہلا کلمہ مانافیہ ہو یا استفہامیہ
اغنی کا مفعول اور دوسرا موصولہ یا مصدر یہ اغنی کا فاعل اسے لم یغنیج چشم اواسے شے ان غنی عنہم
مکسوف ہم اور ہم یعنی پہر نہ کفایت کی ان سے اس شے نے جس کو کہاتے تھے یا ان کے کہانے نے
یا کس نے کی کفایت کی ان سے ان کے کہانے ہوئے نے یا ان کے کہانے نے مطلب یہ ہے کہ یہ
کثرت عدد شدت قوت و فراخی مال و کثرت ساز و سامان ان کے کچھ کام نہ آئے فَکَمَکَا
جَاءَ تَهَمُّ دُسْلُہُمْ بِالْکِیۡتَانِیۡتِ اَلَا یہ کا مطلب یہ ہے کہ پہر جب آئے ان کے پاس رسول
ان کے واضح و صغیحین اور ظاہر ظاہر مجزے لیکر تو کافرون نے فرح و سرور ظاہر کیا ساتھ
اُس شے کے جو ان کے پاس تھی اُس قسم سے جس کے علم ہونے کا دعویٰ کرتے تھے مراد
ناقل شبہ اور حق سے مائل دعوے اور فاسد فنون اور کاسد علوم ہیں آن سب ہو کر جو علم
کے پیرایہ میں ادا کیا سو یا تو اس لیے ہے کہ ان سے ٹھٹھا کیا ہے یا بابر ان کے اعتقاد کے کہ وہ
اپنے خیال میں ان کو علم اعتقاد کرتے تھے ورنہ ان سے اور علم سے کیا نسبت کسی نے کہا کہ مراد
اس علم سے علم احوال دیا ہے نہ دین کا علم جس طرح کہ اس آیت میں ہے یَعْلَمُوۡنَ ظَاہِرًا
مِّنَ الْحَیۡوَةِ الدُّنْیَا نفسی نے کہا یا مراد علم سے فلاسفہ و دہریہ کا علم ہے کیونکہ یہ لوگ جس وقت
اللہ کی وحی کو سننے تو اس کو دفع کرتے اور یہ نسبت اپنے علم کے علم انبیاء علیہم السلام کو صغیر و حقیر
سمجھتے تھے سقراط سے مروی ہے کہ اُس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا حال سنا اور اُس سے
کہا گیا کاش تو ان کی طرف ہجرت کرنا تو بولا کہ ہم تو ایک قوم مہذب ہیں سو ہم کو اُس شخص کی
حتیاج نہیں ہے جو ہکو مہذب کرے یا یہ مراد ہے کہ خوش ہوئے اُس علم سے جو نزدیک رسولوں کے
تھا خوش ہوا ضحک و ہنسا کا گویا یوں کہا کہ استہزا کیا ساتھ بیانات کے اور ساتھ علم وحی کے
جس کو وہ لائے خوش ہوتے اتراتے ہوئے انتہی کسی نے کہا کہ الذین فرحوا بما عندہم مِنَ الْعِلْمِ
مراد خود رسول ہیں یہ یوں ہے کہ جب رسولوں کو ان کی قوم نے جھٹلایا تو اللہ پاک نے
ان کو یہ خبری کہ وہ کافرون کو ہلاک کرنے والا اور مومنوں کو نجات دینے والا ہے تو وہ اس سے خوش
ہوئے وَحَاقَ بِہِم مَّا کَانُوۡا یَہْتَمُّنَ اُنْ یَّسْنُوۡا لَکَیۡبِیۡوۡنَ اُنْ یَّسْنُوۡا لَکَیۡبِیۡوۡنَ اُنْ یَّسْنُوۡا لَکَیۡبِیۡوۡنَ اُنْ یَّسْنُوۡا لَکَیۡبِیۡوۡنَ
رَاوَا بَاسًا اَلَا یہ کا یہ مطلب یہ ہے کہ جب مہذب کیا ہمارے مذہب کا جو دنیا میں ان پر نازل ہوا تو کہا ہم
ایمان لائے لیکے اللہ بڑا درمگر ہوئے اُس شے کے جس کو ہم اُس کے ساتھ شریک کرنے والے تھے

مادہ بہت ہین جن کو بوجہ کرتے تھے ہر نفع نہ دیا ان کو ان کے ایمان نے وقت معاینہ کرنے ہمارے
 مذہب کے اس لیے کہ یہ وہ ایمان نہیں ہے جو اپنے صاحب کو نفع دیتا ہے کیونکہ وہ ایمان جو نفع دیتا
 ہے سو ایمان اختیاری ہے نہ ضروری ایمان قہر نماغت سے لیکر یہاں تک چار ہین جو
 پہلے کا حرف قاتوبیان کرتا ہے انعام ان کی کثرت و شدت قوت کا یعنی انعام اس کا خلقت
 و ضد ہوا اس کے جس کی اس سے اسیر رکھتے تھے امید اس کی تش کی تھی سو نفع ایسے بہت
 نہ ہوا بلکہ عدم نفع مترتب ہوا جیسے محاورے میں بولتے ہو کہ وعظمتہ فلم یعظ یعنی میں نے
 اسو فیضیت کی سوا اس نے نصیحت قبول نہ کی اور دوسرا اشارہ کرتا ہے عدم اغنا کی تفصیل کا
 جس کا ابہام و اجمال کیا گیا تھا اور تیسرا نری تعقیب کے لیے ہے اور اس کے مابعد کو تابع شیرائین
 اس کے ماقبل کا واقع بعد اس کے اس لیے کہ مضمون فلما جاء بقیتم لہم کا یہ ہے کہ انہوں نے
 کفر کیا تو گویا یون کہ کیا کفر و اثم لہما راو یا سنا انہو اور چہو تھا واسطے عطف کے ہے آئندہ پر گویا
 یون کہ کیا فاسقوا علم فیغفرہم اس لیے کہ نافع ایمان اختیاری ہے تو لہ تعالیٰ سکتا اللہ العلیٰ حدک
 خلکت فی عبادہ یعنی طریقہ اللہ کا جو جاری ہو چکا ہے اس کے بندوں میں مطلب یہ ہے کہ اللہ
 پاک نے ساری امتوں میں یہ طریقہ جاری کر رکھا ہے کہ ان کو ایمان نفع نہیں دیتا ہے جبکہ انہوں نے
 دیکھ لیا مذہب کو سورہ نسا و سورہ توبہ میں اس کی بیان ہو ہے طو پر گزرتا ہے تعجب سے اللہ کا اس
 بنا پر ہے کہ صدر ہو کہ ہے فعل محذوف کا مثل وعد اللہ کے اور جو اس کے مشابہ تھا درجہ ۱۰۰۰ میں
 کسی نے کہا کہ بنا بر تحذیر منصوب ہے یعنی حذر کرنا ہے کے واللہ اللہ کے طریقے سے جو کہ اگلی تہا
 میں جاری ہو چکا ہے قول اول اولے ہے قولہ تعالیٰ وَحِیْرَ هٰذَا لَکَ الْکَیْفُ وَنَیْسَہِ ادریا تھا
 ہوئے اس وقت کا فر یعنی وقت دیکھنے ان کے کے اللہ کے باس و عذاب کو یہ معنی اس بنا پر
 ہین کہ ہناک اسم اشارہ مکانی ہستارہ کیا گیا ہے واسطے زمان کے جیسا کہ اول گزرتا ہے
 لکھا قالہ ابوالسعود حمید نے کہا اس کی حاجت نہیں ہے بلکہ اپنی اصل پر اس کا ماتی رہا کہنا صحیح
 ہے یعنی یہ سننے ہو سکتے ہین کہ جس جگہ اللہ کا عذاب آیا اس جگہ کافر حاضر ہوئے مطلب یہ
 ہے کہ ہلاک کر دیے گئے دنیا و آخرت سے محروم ہوئے زجاج نے کہا کہ کافر حاضر ہے ہر وقت
 میں لیکن ظاہر ہوتا ہے واسطے ان کے خسران ان کا جبکہ وہ عذاب دیکھتے ہین واللہ سبحانہ و
 تعالیٰ اعلم مرادہ و کسرار کتابہ وہو علام الغیوب و سائر العیوب الحمد للہ والمنة کہ تفسیر سورہ
 سون ہفتہ ماہ رجب حرام ۱۳۱۳ ہجری شب چہار شنبہ قریب نصف شب محلہ امیر گنج میں تمام ہوئی

نکات ہے نہ سحر ہے اور سورت پڑھی اس قول تک فان اعرضوا لانا ثم وپہر سینے اُس کا منہ بکھڑپا اور اسے رحم کی قسم دی کہ رک جائے اور مقرر تم جان چکے کہ محمد جس وقت کچھ کہتا ہے تو جوٹ نہیں بوتا ہے سو میں ڈرا ہر سے کہ تم پر عذاب نازل ہو وَهَذَا السَّبَاقُ أَشْبَهُ مِنْ سَبَاقِ الْبُكَارِ وَإِنِّي يَعْلَى وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ امام محمد بن اسحاق بن یسار کتاب سیرت میں برخلاف اس طرز کے اس قصہ کو لائے ہیں محمد بن عسکے قرظی یون روایت کیا ہے کہا مجھے حدیث کی گئی ہے کہ عتبہ بن ربیعہ اور یہ ایک سردار تھا ایک دن اس نے کہا اور یہ قریش کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تنہا مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے او گروہ قریش کیا میں نہ کھڑا ہوں طرف محمد کے تو اس سے گفتگو کروں اور کئی امر اس پر پیش کر دوں شاید وہ بعض کو قبول کرے تو ہم اُس کو دین اُن میں کا جو چاہے اور ہم سے باز رہے اور یہ اس وقت کہا کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سلام لائے اور اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ راند و کثیر ہوتے جاتے ہیں پس قریش بولے ہاں اے ابوالولید تو اس کی طرف کھڑا ہو پھر اس سے گفتگو کر پھر عتبہ آپ کی طرف کھڑا ہوا یہاں تک کہ آپ کی طرف بیٹھا پھر کہا اور بہت بے بیشک تو ہم میں سے ہے اس جہت سے کہ تو جان چکا ہے جو فضیلت کہ کہنے میں ہے اور جو مرتبہ کہ نسب میں ہے اور بیشک مقرر تو اپنے قوم کے پاس ایک امر عظیم لایا ہے جس سے تو نے اُن کی جماعت متفرق کر دی اور اُن کی عقلیں خفیف و سبک کر دیں اور اُن کے سبب و دین کا اور دین کا عیب کیا اور ان کے گزرے ہوئے باپ و دادوں کو کافر کر دیا سو اب تو مجھ سے سن میں کئی امر تجھ پر پیش کرتا ہوں کہ تو اُن میں غور کرے شاید تو ان میں سے بعض کو مانے راوی نے کہا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُس سے کہا ابوالولید تو کہہ میں سنوں گا عتبہ نے کہا او بہت بے یہ امر جس کو تو لیکر آیا ہے اگر تو اس سے صرف مال ہی چاہتا ہے تو ہم تیرے وہ سب اموال جو جمع کر دین یہاں تک کہ تو ہم سے مال میں بڑھ کر ہو جائے اور اگر اس سے شرف چاہتا ہے تو ہم تجھ کو اپنے اوپر سردار بنا دیں یہاں تک کہ بغیر تیرے کسی کام کو قطع نہ کریں اور اگر اس سے ملک کا ارادہ کرتا ہے تو ہم تجھے اپنے اوپر نیک بنا دیں اور اگر یہ شخص جو تیرے پاس آتا ہے کوئی تابع ہے جنوں میں کا جس کو تو دیکھتا ہے اُس کے رو کرنے کی طاقت نہیں رکھتا ہے اپنے نفس سے کہ اسے دور دفع کر دے تو ہم تیرے لیے اطبا طلب کریں اور اس میں ہم اپنے مال خرچہ میں یہاں تک کہ تجھ کو اُس سے تندرست بھلا چکا کر دین کیونکہ بسا اوقات تابع جنوں میں کا آدمی پر غالب ہو جاتا ہو تاکہ اُس سے ہلکا علاج کیا جاتا ہے یا جیسا کہ عتبہ نے آپ سے کہا یہاں تک کہ جب عتبہ فارغ ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُس کو سنتے رہے فرمایا ابوالولید کیا تو فارغ ہو چکا بیٹے اپنی تقریر سے کہا ہاں فرمایا

اب تو مجھ سے سن کما افضل یعنی میں سنتا ہوں فرمایا لیسیم الحمد الرحمن الرحیم ثم بدل من الرحمن الرحیم کتاب فضلت آیاتہ
 قرآن عوینا لقوم یعلیٰ لیسیر اندر یا فاعض انک ہم نم لایسعون ہر آپ جے اس سورت میں اور آپ اس کو اس پر پیش
 جاتے تھے پس جب عقبہ نے سنا تو اس کے واسطے چپ رہا اور اپنے دونوں ہاتھ اپنی پشت ڈال دیے ان پر نیک لگا کر
 آپ سے سنتا رہا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے سجدے تک پہنچ تو اپنے سجدہ کیا چہ فرمایا قدمت
 یا ابا الولید یا سمعت فانت وذاک یعنی ابا الولید مقرر تو نے سنا جو ت تاہر تو ہے اور یہ ہے پس عقبہ کھڑا ہوا
 طرف اپنے اصحاب کے تو بعض نے بعض سے کہا ہم قسم کھاتے ہیں اللہ کی کہ البتہ مقرر ابا الولید تھا اسے پاس آیا
 ہے بغیر اس نیت کے جس کے ساتھ گیا تھا ہر جب وہ ان کی طرف بیٹھا تو بوسے ماوراک یا ابا الولید یعنی لو ابا
 الولید تیرے پیچھے کیا خبر ہے کہا میرے پیچھے یہ ہے کہ بیشک میں نے ایسا قول سنا ہے کہ وہ اس کے مثل کہی
 نہیں سنا واللہ نہیں ہے وہ سحر اور نہ شعر اور نہ کلمات اوگر وہ قریش تم میری اطاعت کرو اور اس اطاعت کو
 میرے واسطے ٹھہراؤ جوڑ دو درمیان اس مرد کے اور اس نے کہ جس میں وہ ہے یعنی تم اس کے حال سے کچھ
 تعرض مت کرو ہر تم اس کے علیحدہ ہو جاؤ پس قسم ہے اللہ کی البتہ ہوگی واسطے اس کے قول کے جو میں نے
 سنا ہے ایک خبر عظیم پس اگر عرب اس کو پہنچے یعنی اس کو مصیبت و اندا پہنچائی تو مقرر تم اپنے غیر کے
 ساتھ اس کی کفایت کیسے گئے اور اگر وہ عرب پر غالب ہو گیا تو اس کا خاک ہمارا ملک ہے اور اس کی عزت
 ہماری عزت ہے اور تم سب لوگوں پر ثرہ کر اس کے ساتھ بہرہ مند ہو گے قریش بوسے سحرک واللہ یا ابا الولید
 بلانہ قال ہذا رای فیہ فاضنعتا مابک الکھ یعنی ابا الولید اس نے تو اپنی زبان سے تجربہ جاو و مارا
 نے کہا اس کے حق یہ میری رای ہے اب تم کرو جو تم کو سوچے و لہذا الشیاق اشبہ من الذی قبک واللہ
 واللہ اعلم **ف** حم سجد حروف مقطعات ہے اللہ ہی اپنی ہر اد کو خوب جانتا ہے جو اس سے مراد ہے
 اس کے سننے و اعراب پر اور تنزیل کے سننے و ترکیب پر اگلی سورت میں کلام گندہ دیکھا ہے بیان ہمار کی حاجت
 نہیں ہے نزاج و خفش نے کہا ہے کہ تنزیل مرفوع مبتدا ہے اور خبر اس کی کتاب فضلت آیاتہ قرآن
 نے کہا یہی جائز ہے کہ مبتدا و محذوف کی خبر ہو یعنی ہذا تنزیل یہی ہو سکتا ہے کہ کتاب بدل ہو تنزیل
 سے اور من الرحمن الرحیم متعلق ہو تنزیل سے آن دو وصفون کو خاص کر کے اس لیے ذکر کیا ہے کہ خلق
 اس عالم میں مثل بیارون کے ہے جو کہ محتاج دو اسکے ہیں اور جن دو اؤن کی سررضیوں کو حاجت ہوتی ہو
 اور جن غذاؤن کی طرف تندرست لوگوں کو احتیاج ہوتی ہے قرآن شریف ان پر مشتمل ہے تو اتارنا
 قرآن کا جو کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت و لطف و بخل سے ناشی ہے عظیم تر نعم ہوا اللہ کی طرف سے اس عالم پر فرمایا
 وہ تنزیل کیا ہے ایک کتاب ہے جس کی آیتیں بیان کی گئی ہیں جدا جدا امیر کی گئی ہیں باعتبار لفظ و معنی

کے پاس کی آیتیں مختلف اسلوب تفصیل کے کی گئی ہیں کمین احکام مذکور ہیں کمین مثلین کماوتین ہیں کسی جگہ وعظ و نصیحت ہے کبھی عجائب احوال نبات و حیوان و انسان کا ذکر ہو رہا ہے کبھی تہذیب اخلاق و ریاضت نفس سنجائی جاتی ہے کمین گزشتہ استون کی تاریخ بیان ہو رہی ہے صفات تنزیہ و تقدیس کا علیحدہ ذکر ہو رہا ہے کمین غرائب ملکوت و ملک کی شرح ہوتی ہے بالجلد جو کوئی انصاف کرے گا وہ اس بات کو خوب جان لیگا کہ بدروغایت خلق میں کوئی کتاب ایسی نہیں ہے جس میں علوم مختلف جمع ہوں جیسے کہ قرآن میں جمع ہیں فَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ قما وہ نے کہا فصلت بیان حلال من حرام و طاعت من معصیت یعنی حلال کو حرام سے خوب کہول کر بیان کر دیا ہے اور اپنی طاعت کو اپنی معصیت سے واضح کر کے بتا دیا ہے حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وعدہ و وعید کے ساتھ یعنی وعدہ و وعید کا ذکر جدا کیا گیا ہے حضرت سفیان فرماتے ہیں ساتھ ثواب و عقاب کے تفصیل کی گئی ہیں یعنی ثواب و عقاب کا ذکر علیحدہ کیا گیا ہے یہ سب معانی قریب یک دیگر میں سب پر حل کرنے سے کوئی مانع نہیں ہے کسی نے فصلت آیات بتجفیف صلا و بصیغہ معروف ٹپا ہے یعنی اس کی آیتوں نے فرق کر دیا درمیان حق و باطل کے جہاں فصلت آیات محل رفع میں ہے صفت ہے کتاب کی اور نصب قرآن عربی کا بنا براختصاص ہے یا بنا بریدج جیسا کہ اخفش نے کہا ہے امو اید ہذا الکتاب المفصل آیات قرآن من صفت کیت کیت یعنی ارادہ کرتا ہوں میں اس کتاب سے جس کی آیتیں تفصیل کی گئی ہیں قرآن کا جو عربی زبان میں ہے یا منصوب ہے بنا بر حال اسے فصلت آیات حال کو قرآن اعرابیہ یعنی تفصیل کی گئی ہیں اس کی آیتیں اس حال میں کہ وہ قرآن ہے عربی زبان کا کسی نے کہا بنا بر بصدریت ہر اسے یقرآہ قرآن یعنی ٹپتے ہیں اس کتاب کو ٹپتے کر کسی نے کہا دوسرا سفل ہے فصلت کا کسی نے کہا کہ فصل مخدوف کا معمول ہے جس پر فصلت دال ہے اسے فصلت قرآن اعرابیہ یعنی تفصیل کی ہم نے اس کتاب کی آیتوں کی قرآن عربی کر کے لقمہ لقمہ لقمہ یعنی واسطے ایک قوم کے جو اس کے معانی کو جانتے اور سمجھتے ہیں اور وہ عربی زبان والے نہیں خاص کر کے ان کا ذکر اس لیے کیا کہ وہ اس کو بلا واسطہ سمجھتے ہیں کیونکہ قرآن ان کی زبان میں ہے ان کے غیر اسے نہیں سمجھ سکتے مگر ان کے واسطہ سے صحابہ کے کہاد واسطے اس قوم کے جو یہ جانتے ہیں کہ قرآن اللہ کے پاس سے اتارا ہوا ہے عجاہد کہا جو یہ جانتے ہیں کہ وہ ایک معبود ہے توریت و انجیل میں حرف لام متعلق ہے محذوف سے جو کہ دوسری صفت ہر قرآن کی امو قرآن اعرابیہ کا لقمہ یا متعلق ہے فصلت سے یعنی اس کی آیتیں تفصیل و بیان کی گئی ہیں واسطے انکے جو ان کو جانتے ہیں ہر اد عرب ہیں کیونکہ وہ ان سے نفع لینے والے ہیں یہ سب عربی زبان ہونے

کے گوہ فی نفسہ مفصل میں واسطے سب لوگوں کے لیکن قول اول اولے ہے اور ای طرح بشیر و نذیر ابھی قرآن کی
اور دو مقتضین ہیں یا حال میں کتاب کر یعنی خوشخبری سنانے والا ہے واسطے دوستوں الہامات کے اور ڈرانے
والا ہے اس کے دشمنوں کو نافع نے بشیر و نذیر برفع پڑا ہے اس بنا پر کہ کتاب کی صفت ہیں یا مبتدا سے مخدوف کی
خبر میں فاکھڑا کے کڈ دھم مراد اکثر سے اس جملہ کفار میں یعنی سوا عراض کیا کفار نے اس قرآن سے ہر
پر وہ کتاب مثل تھی فی ہم کلاک معنی کے یعنی یہ وہ سنتے نہیں ہیں ایسا سنا جس سے نفع لین کیونکہ انہوں نے
تو اس سے اعراض کیا ہے اور کہا قُلُوْا بَاقِیَ اَیْکُمْ مِیْمًا تَدْعُوْنَ اَیْکُمْ اَلْکِیْرَ اَلْجَمِیعَ ہر کان کی کنان یعنی
غطا، و پردہ ہے کنان ترکش کو کہتے ہیں جس میں تیر رکھتے ہیں تمجاہد نے کہا کنان قلب کے واسطے ایسا
ہے جیسے جبہ ہوتا ہے واسطے تیرون کے یعنی ترکش اس کا بیان سورہ بقرہ میں کر کے چکناہ سننے یہ میں کہ
ہمارے دل پر دون غلافوں میں ہیں اس توحید جو جس کی طرف تو ہم کو بلاتا ہے سو وہ نہیں سمجھتے ہیں اس
بات کو بہرہ کہتا ہے اور نہ اُن تکسیری بات پہنچتی ہے وَ قَدْ اٰتٰنَا هٗمْل و قَدْ اٰتٰنَا هٗمْل و قَدْ اٰتٰنَا هٗمْل و قَدْ اٰتٰنَا هٗمْل
معرفت نے بکسر واو اور کسی سے نفع واو وقاف پڑا ہے یعنی اور ہمارے کانوں میں یہ جبہ یعنی بہرہ ہے
وہ ہم کو تیری بات کے سننے سے روکتا ہے وَ قَدْ اٰتٰنَا هٗمْل و قَدْ اٰتٰنَا هٗمْل و قَدْ اٰتٰنَا هٗمْل و قَدْ اٰتٰنَا هٗمْل
پردہ ہے کلمہ میں ابتدا سے غایت کا ہے سننے یہ میں کہ پردہ کی ابتدا ہوئی ہے ہم سے اور ابتدا ہوئی ہے ہم
سے پس وہ مسافت جو متوسط ہے درمیان ہماری جہت کے اور تیری جہت کے وہ پوری بہرہ دی گئی ہے
پردہ سے اس میں کچھ فراغ و غلو نہیں ہے اور اگر سینا و بینک حجاب کہا جاتا اور لفظ من نہ آتا تو یہ سننے ہوتا
کہ دونو جہتوں کے وسط میں حجاب حاصل ہے حالانکہ مقصود سب الہامات سے تباہین معرط میں سو اس لیے لفظ من
لایا گیا یہ سب تشیلین ہیں اُس کی کہ ان کے دل حق کے اور اک و قبول و اعتقاد کرنے سے دور تر پس ہوئے
ہیں گویا غلافوں پر دون میں ہیں جو کہ حق کے لغو سے روکتے ہیں کہ ان کے دلوں میں لغو کرے اور اس کے
کہ اُن کے کان حق کو پہنچتے ہیں گویا اُن کے کانوں میں اُس سے بہرہ ہے اور اس کے کہ دونوں مذہبوں اور
دینوں میں دوری ہے اور درمیان ان کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نہ اصلیت متنع ہے گویا
درمیان ان کے اور جس پردہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور جس پر آپ ہیں ایک نہایت ستر
پردہ اور نہایت مانع روک ہے بہار کی یا مثل اُس کے اور کسی شے کے سو کسی طرح نہ ایک دوسرے مل سکتا
ہے نہ دیکھ سکتا ہے نہ محض حجاب کے جب باہم اس قسم کی مسافت ہے تو قَدْ اٰتٰنَا هٗمْل و قَدْ اٰتٰنَا هٗمْل و قَدْ اٰتٰنَا هٗمْل و قَدْ اٰتٰنَا هٗمْل
دین پر چلتا رہ مراد توحید ہے ہم اپنے دین پر چلتے رہیں مراد شرک ہے کلمہ کے کما تو عمل کر ہمارے ہلاک میر
کیونکہ ہم عمل کرنے والے ہیں تیرے ہلاک میں مغال نے کہا تو عمل کر اپنے معبود کے واسطے جس نے تجھے

اَوْ رَنَّمُوْهُمَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ اور مزدوری کی کچھ سنت نہیں ہوتی ہے اسی لیے نفوس شریفہ کے نزدیک کام کر کو اجرت لینا زیادہ تر پسند ہو مہفت لینے سے سنت رکھنا احسان جتنا ایک سخت گناہ ہے اللہ پاک نے اس کو حرام کیا ہے اس میں وعید شدید وارد ہوئی ہے یہ تحریم سنت کے باہم بندوں کے ہے کہ احسان کر کے جتنا میسر ہو نہیں کیونکہ احسان تو الگ باطل ہوا اور وعید کا بار گلے میں پڑا اور جس پر احسان کیا تھا اس کو بخیرہ کیا ہے اللہ پاک کا سنت رکھنا سو وہ مالک ہے جو چاہے کرے اور حقیقت میں اس کا تو نرا تفضل و کرم و رحم ہے بند کو اس کے ملک دنیا و آخرت اس کے اعمال کا خالق وہی جو کچھ ہے سبب سی کا ہے سنت رکھنے کی اسے کیا ضرورت لیکن چونکہ بندے اس کے احسانوں نعمتوں سے بے خبر اور ان کے سمجھنے سے قاصر ہیں اس لیے اپنی نعمتیں انواع و اقسام کی شمار کر کے بتا دیں تاکہ ان کو سمجھ کر شکر کریں اور اپنے خالق و مالک کو پوچھیں کسی کو اس کا شریک نہ کریں یہ سنت رکھنا ان کے نفع کے واسطے ہے چنانچہ بعض احوالی لوگ اگر مسلمان ہوئے اور اپنی نادانی سے مسلمان ہونے کی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر سنت رکھنے لگے تو ان کے بھائی کو فرمایا لا تشنہ علی اسلام کم بل اللہ میں علیکم ان مذکم ملایان یعنی یہ کیا ہے بھیجی کی بات کرتے ہو کہ اپنے مسلمان ہونے کی سنت جتنا ہے ہوش میں آؤ سمجھو تو تم ہو کس کی ملک اللہ کے بندے ہو اس نے تم کو اسلام کی راہ بتائی وہ تم پر سنت رکھتا ہے ان کے سمجھانے کو اپنے تفضل و رحم کو پیرایہ سنت میں آوا کیا حجت والوں نے جو یوں کہا فن اللہ علینا سو اس لیے کہ حب جنت میں پہنچنے اور نعمت عظیم دیکھی تو انکس میں کسکس اپنے اعمال کو اس نعمت و اہم کے مقابلے میں حقیر سمجھے اور بغایت خوش ہوئے تو بولے کہ ہمارے اعمال تو اس قابل نہ تھے کہ ایسی جزائے صرف اللہ کا تفضل و احسان پہنچا جس نے ہم پر کیا اور یہ نعمت دی اور آگ سو بجایا اتنی طرح حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ قول ہے الا ان یتعدی اللہ برحمۃ منہ وفضل چونکہ یہ مقام توفیق کا تھا اور یہ بیان کرنا منظور تھا کہ جنت محض اللہ پاک کی رحمت و فضل سے ملتی ہے اپنے اعمال پر بہرہ و سوا کر نہیں سیک نہیں ہے اس لیے خود حضور نے باوجود علوم و تربیہ کے اپنے آپ کو بھی اس میں شریک فرمادیا و اللہ جانہ اعلم **ف** فتح البیان کا بیان فلاح یہ ہے کہ میں جو ہوں سو مثل ایک شخص کے ہوں تم سے اگر وحی نہ ہوتی اور اس جس سے نہیں ہوں جو تمہارے سنا نہیں ہوتا انکے تمہارے دل ملا فون میں ہوں اس شے کے سمجھے سے جس کی طرف میں تم کو بلانا ہوں اور تمہارے کان میں بوجہ ہو اور میرے تمہارے سچ میں پردہ ہو اور میں نے تم کو اس شے کی طرف نہیں بلایا ہے جو مخالف عقل ہو میں نے تم کو تم کو توحید کی طرف بلایا ہے کسی نے کہا سننے یہ ہیں میں اس پر قاور نہیں ہوں کہ نزدیک سستی تم کو ایمان لانے پر آمادہ کروں کیونکہ میں تو ایک آدمی ہوں تم صبا محو کو تم سے کسی طرح کا استیاز نہیں ہے مگر اتنا کہ میری طرف وحی کی کنی ہے توحید کی اور اس کے اکر کرنے کی سو

محبہ صرف ہو چکا دینا ہے پہر اگر تم نے مانا تو راہ پاؤ گے اور اگر نہ مانا تو ہلاک ہو گے کسی نے کہا یہ منیٰ میں کہ میں کوئی
 مہرشتہ نہیں کہ دیکھا نہ جائے میں تو صرف آیا شہر جون متسا اور میری طرف وحی کی گئی سب سوا ہمارے
 سو میں سب بیبا وحی کے نبی ہو گیا جون اور تم پر یہی پیروی واجب ہو گئی ہے حضرت حسن نے اس آیت کریمہ
 میں یوں فرمایا ہے کہ اللہ پاک نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کینیت توائض کی تعلیم فرمائی ہے
 کہ توائض کیونکر کرین چھو ورنے یوحی بصدیق مہول پٹ پٹ اور غمشل و غشی نے ابیدہ معروف فاعل اللہ
 پاک ہو لینے یوحی اللہ الی فاستقیموا الذین لقد ریت بآلی اس لیے ہوئی ہے کہ سنتہ توجہوا کو مستفہم ہے مہر
 یہ ہیں کہ تم متوجہ کرو اپنی استقامت کو طرقت ایک جہود کے ساتھ ایمان طاعت کو اور مائل رہو اس کی
 راہ سے اور حضرت مانگو اس سے ان گنا جون کی اور شرک کی جو تم سے ہو گیا ہے اور اس پر عقیدہ و عمل کی
 جس پر تم ہو پھر مشرکوں کو تہدید کی اور وعید سنائی و کذیل التفسیر کہیے یعنی خالی و ہلاکی ہے مشرکوں
 کی بہر ان کا یہ وصف بیان کیا اَلَّذِیْنَ لَا یُؤْفِقُوْنَ الذِّکْرَ یعنی وہ جو منع کرشم میں نہ کوہ کو اور نہیں نکالتو
 امین اس کو طرف فقر اور کی حضرت حسن وقتا وہ نے کہا کہ اقرار نہیں کرتے ہیں اس کے وجوب کا اور کہا جاتا ہوتا
 کہ زکوٰۃ پل ہے اسلام کا پس جس شخص نے اس کو قطع کیا تو اس نے نجات پائی اور جو اس سے پیچھے رہا تو وہ
 ہلاک ہوا اضحاک و مقاتل نے کہا کہ صدقہ نہیں دیتے ہیں اور خرچ نہیں کرتے ہیں طاعت میں حضرت
 ابن عباس کا قول اول گزر چکا ہے کہ گو اسی نہیں دیتے ہیں لا الہ الا اللہ کی اس لیے کہ یہ زکوٰۃ و تطہیر ہے نفوس
 کی مجاہد نے کہا لایزکون اعمالہم یعنی تزکیہ نہیں کرتے ہیں اپنے اعمال کا فرائض کے کما مشرکین خرچ کرتے تھے فقہاء
 کو اور پلاتے کہلاتے تھے حاجیوں کو پھر انہوں نے اس کو حرام کر دیا اس شخص پر جو ایمان لایا حضور صلی
 علیہ وآلہ وسلم پر سو ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی وَهُمْ بِالْآخِرَةِ کَافِرُونَ سخطوف ہے لایزکون
 الزکوٰۃ پر اور دخیل ہے اس کے ساتھ صلہ کے تحت میں ضمیر فصل کا لانا بقصد صہر ہے یعنی اور وہی ہیں
 آخرت کے منکر و مباحد منع زکوٰۃ جو کفر بالآخرہ کے قرین کیا گیا سو اس کی یہ وجہ ہے کہ سب سے بڑا کہ محبوب
 انسان کو اپنا مال ہے اور وہ اس کی روح کا شقیق ہے سو جیسا ہی محبوب ترشے کو اللہ کی راہ میں خرچ کیا
 تو یہ قوی تر دلیل ہوئی اس کے استقامت و ثبات و صدق نیت و خلوص طہریت پر دیکھو یہ مال ایسی محبوب ہے
 ہے کہ توفیق القلوب لوگ جو باکل کیسے گئے سو یہی نور اسی دنیا دیکر بہر ان کی محسبیت ہبا گئی اور ان کی
 طبیعت نرم ہو گئی نبی حنیفہ جو بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مرتد ہو گئے سو یہ سبب اسی منع زکوٰۃ
 کے بہر ان کے واسطے لڑا ایمان کے جتنے بند ہے اور ان سے جہاد کیا گیا اس میں مومنین کو آمادہ کرنا ہر
 ادائے زکوٰۃ پر اور سخت ڈرانا ہے اس کے منع سے اس لیے کہ منع زکوٰۃ مشرکین کے اوصاف کو ضمیر ایا گیا

۵۰
 تفسیر السجدة
 کہ زکوٰۃ کی وجہ سے
 دوسرے کی شقیق
 جو اس سے پیچھے رہا
 تو وہ ہلاک ہوگا

اور زور و ملین تو وہ دونوں آتے طبیعت و آسمان کی شعل سے گرنی پڑی تو وہ باورین اٹھیں دن سے گرد اور بنا
 اور پڑ پڑی جانی ہو کر بری جہاں عنصر زمین پر جمہ ہوں مخلوقات پیدا ہوں اور پہلے زمین بن رہی تھیں خواہ کین
 ایسے اس میں قابلیت تھی ان چیزوں کے نکلنے کی اور ہر آسمان کا حکم ہدایہ رب کو صدم ہند کہ وہ ان کو خلق
 بستی میں ان کا کیا اسلوب اتنی زمین میں ہزار ہا ہزار کا خانے میں اس قدر آسمان کہ بکالی پرے ہو گئے
 اتنے **ف** حافظ ابن کثیر کہتے ہیں یہ انکار ہے طرفہ امدت کے مشرکوں پر جہنم نے اس کے ساتھ
 پوجا اس کے غیر کو مالک وہ خالق ہے ہر شے کا قہر ہے ہر شے کا قدرت رکھنے والا ہے ہر شے پر پس فرمایا کیا شک
 تم البتہ منکر ہوتے ہو اس ذات کے جس نے زمین بنائی و درن میں اور تمہارا ہے جو اسے اسے اندازینے
 نظیر و مثل جن کو تم اس کے ساتھ پوجتے ہو ذلک مرتب العلمانیٰ یعنی یہ پیدا کرنے والا اشیا کا وہی رب ہے سارے
 جہان کا اس جگہ تفصیل ہے اس آیت کی **حَقَّقَ السَّمَوَاتِ الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ** اس بیان تفصیل فرمائی
 ہے اس شے کی جو زمین کے ساتھ خاص ہے اس کے جو آسمان کے ساتھ خاص جو جو شران میں ہر ایک کے ساتھ مخصوص ہو سکتا ہے
 بیان کیا ہو ذکر فرمایا کہ اول تو زمین بنائی اس لیے کہ وہ مثل اساس بنیاد کے ہے اور اصل یہ ہے کہ اساس
 سے ابتدا کی جاتی ہے پھر بعد اس کے بہت بنائی بنائی ہے کما قال تعالیٰ **هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ تُرَابِ الْأَرْضِ**
جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ الیہ اب رہی یہ آیت **أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ**
بَنَاهَا ذَرَمَ سَمَكُهَا فَسَوَّاهَا وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ مِنْهَا دَحَاهَا أَخْرَجَ
مِنْهَا سَائِغًا وَفَرْغَهَا وَأَنزَلَ مِنْهَا مَآئِدًا مَّا كَرِهَ لَكُمْ اس آیت میں یہ ہے کہ پہلا نام زمین
 کا بعد خلق آسمان کے تھا سو حوکی تفسیر اس قول کو کی گئی ہے کہ اخرج سمناء ما و سر عالم اور یہ سب بعد خلق
 آسمان کے ہوا ہے یہی خلق زمین کی سو قبل خلق آسمان کے ہے یہ بات نص سے معلوم ہے اور حضرت ابن عباس
 نے یہی جواب دیا ہے جس طرح کہ بخاری نے اپنی صحیح میں بذیل تفسیر این آیت سعید بن جبیر سے روایت کیا ہے
 کہ ایک شخص نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کہ میں قرآن میں کسی چیز میں باتا ہوں کہ وہ مجھ پر مختلف
 ہوتی ہیں کما ملاء کتاب **بِكَيْفَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ** کما **يَسْأَلُونَكَ** وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ تَلَاسًا لَّوْلَ سِنِي
 اعلیٰ سوال کی نفی ہے اور دوسری میں اثبات ہے **وَلَا يَسْأَلُونَكَ** اللہ **خَدَّيْثًا** وَاللَّهُ **رَبُّنَا** مَا كُنَّا مُشِيرِينَ
 اول میں کتمان کی نفی ہے اور اس آیت میں کتمان کیا ہے اور اسے قتالی نے فرمایا ہے **أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا**
 الالبہ اس میں خلق سما کو قبل خلق ارض کے ذکر کیا ہے پھر یوں فرمایا ہے **قُلِ اسْكُمُ اللَّيْلَ** اس میں خلق ارض قبل
 خلق سما ذکر ہے کما وکان **لَهُ خُفْرًا رَّجْمًا** عَزَّ وَجَلَّ **يَعْبُرُ الْفُكَّانَ** قد کان ثم مضیٰ یعنی ان اوصاف
 میں ماضی کا صیغہ مذکور ہے تو گویا تمہارے گز گیا اب نہیں ہے پس حضرت ابن عباس نے فرمایا **فَلَا انْشَابَ**

اور پڑ پڑی جانی ہو کر بری جہاں عنصر زمین پر جمہ ہوں مخلوقات پیدا ہوں اور پہلے زمین بن رہی تھیں خواہ کین ایسے اس میں قابلیت تھی ان چیزوں کے نکلنے کی اور ہر آسمان کا حکم ہدایہ رب کو صدم ہند کہ وہ ان کو خلق بستی میں ان کا کیا اسلوب اتنی زمین میں ہزار ہا ہزار کا خانے میں اس قدر آسمان کہ بکالی پرے ہو گئے اتنے حافظ ابن کثیر کہتے ہیں یہ انکار ہے طرفہ امدت کے مشرکوں پر جہنم نے اس کے ساتھ پوجا اس کے غیر کو مالک وہ خالق ہے ہر شے کا قہر ہے ہر شے کا قدرت رکھنے والا ہے ہر شے پر پس فرمایا کیا شک تم البتہ منکر ہوتے ہو اس ذات کے جس نے زمین بنائی و درن میں اور تمہارا ہے جو اسے اسے اندازینے نظیر و مثل جن کو تم اس کے ساتھ پوجتے ہو ذلک مرتب العلمانیٰ یعنی یہ پیدا کرنے والا اشیا کا وہی رب ہے سارے جہان کا اس جگہ تفصیل ہے اس آیت کی حَقَّقَ السَّمَوَاتِ الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ اس بیان تفصیل فرمائی ہے اس شے کی جو زمین کے ساتھ خاص ہے اس کے جو آسمان کے ساتھ خاص جو جو شران میں ہر ایک کے ساتھ مخصوص ہو سکتا ہے بیان کیا ہو ذکر فرمایا کہ اول تو زمین بنائی اس لیے کہ وہ مثل اساس بنیاد کے ہے اور اصل یہ ہے کہ اساس سے ابتدا کی جاتی ہے پھر بعد اس کے بہت بنائی بنائی ہے کما قال تعالیٰ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ تُرَابِ الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ الیہ اب رہی یہ آیت أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا ذَرَمَ سَمَكُهَا فَسَوَّاهَا وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ مِنْهَا دَحَاهَا أَخْرَجَ مِنْهَا سَائِغًا وَفَرْغَهَا وَأَنزَلَ مِنْهَا مَآئِدًا مَّا كَرِهَ لَكُمْ اس آیت میں یہ ہے کہ پہلا نام زمین کا بعد خلق آسمان کے تھا سو حوکی تفسیر اس قول کو کی گئی ہے کہ اخرج سمناء ما و سر عالم اور یہ سب بعد خلق آسمان کے ہوا ہے یہی خلق زمین کی سو قبل خلق آسمان کے ہے یہ بات نص سے معلوم ہے اور حضرت ابن عباس نے یہی جواب دیا ہے جس طرح کہ بخاری نے اپنی صحیح میں بذیل تفسیر این آیت سعید بن جبیر سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کہ میں قرآن میں کسی چیز میں باتا ہوں کہ وہ مجھ پر مختلف ہوتی ہیں کما ملاء کتاب بِكَيْفَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ کما يَسْأَلُونَكَ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ تَلَاسًا لَّوْلَ سِنِي اعلیٰ سوال کی نفی ہے اور دوسری میں اثبات ہے وَلَا يَسْأَلُونَكَ اللہ خَدَّيْثًا وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشِيرِينَ اول میں کتمان کی نفی ہے اور اس آیت میں کتمان کیا ہے اور اسے قتالی نے فرمایا ہے أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا الالبہ اس میں خلق سما کو قبل خلق ارض کے ذکر کیا ہے پھر یوں فرمایا ہے قُلِ اسْكُمُ اللَّيْلَ اس میں خلق ارض قبل خلق سما ذکر ہے کما وکان لَهُ خُفْرًا رَّجْمًا عَزَّ وَجَلَّ يَعْبُرُ الْفُكَّانَ قد کان ثم مضیٰ یعنی ان اوصاف میں ماضی کا صیغہ مذکور ہے تو گویا تمہارے گز گیا اب نہیں ہے پس حضرت ابن عباس نے فرمایا فَلَا انْشَابَ

مبینم الایہ نفعہ اولیٰ من ہے کہ تَفْرِقَ فِي الصُّفُوفِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ اِذَا لَمْ يَشَأْ اللَّهُ بِسِرِّ
 اس وقت انساب نہ ہونگے درسیان ان کے اور نہ باہم سوال کریں گے ہر آخر نفعی میں بعض بعض پر متوجہ ہوں گے باہم
 سوال کریں گے اور رہا یہ قول یا کما مشرکین ولا یکتون الا بعد ثبوت سوا اس کی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بخش دیگا واسطہ
 اہل اخلاص کے گناہ ان کے تو مشرکین کہیں گے اوجی ہم بھی کہیں کہ ہم مشرک نہ تھے پس مھر کر دی جائے گی ان کے
 سزا پر تو ان کے ہاتھ بولیں گے پس اس وقت پہچانی جائے گی یہ بات کہ اللہ سے کوئی بات چھپائی نہیں جاتی سو
 اور اس وقت یَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَغَصَوُوا الْكُنُوزَ لَوْ شِئْنَا بِهٖمُ الْاَرْضُ وَكَانَ لَكُمْ مَوْتَ اللَّهُ حَيًّا يَتَنَبَّأُ
 کیا زمین کو دو دن میں پہر پیدا کیا آسمان کو پہر چڑھا طرف آسمان کے تو تھیک کیا ان کو اور دو دن میں پہر چھپایا
 زمین کو اور اس کا چھپانا یہ ہے کہ نکالا اس سے پانی اور چارہ اور پیدا کیا پہاڑوں کو اور ریت اور جہاد کو اور ٹیلوں
 کو اور پیدا کیا اس شے کو جو ان کے درسیان میں ہے اور دو دن میں پس یہ سنے ہیں قولہ تعالیٰ دھاہ کے اور یہ
 قول اللہ تعالیٰ کا خلق الارض فی یومین سو پیدا کی گئی زمین اور جو شے اس میں ہے چار دن میں اور پیدا کیے
 گئے آسمان دو دن میں حال یہ ہوا کہ خلق نفس زمین کی قبل خلق آسمان کے ہے اور دھوا اس کا بعد خلق آسمان کے
 ہے وکان اللہ غفوراً رحیماً سے نفعہ بذلک ذلک قولہ اعم لم یزل کہ تک فان اللہ تعالیٰ لم یرد شئنا الا اصاب
 بہ الذی اراد آیت اللہ تعالیٰ نے غفور رحیم ہونے کے ساتھ اپنا نام رکھا اور یہ نام رکھنا گزر گیا کیونکہ تعلق منقطع
 ہوا اور یہ جو غفور رحیم کا کما سوا اس کے یہ سنے ہیں کہ وہ ہمیشہ ایسا ہی رہتا ہے منقطع نہیں ہوتا ہے کیونکہ
 جس وقت اللہ پاک نے حضرت ورحمت کا یا ان کے سوا اور کسی شے کا ارادہ کیا حال میں یا استقبال میں تو اس کی
 مراد کا وقوع قطعاً ضروری ہے فَلَا يَخْتَلِفُ عَلَيْكَ الْقُرْآنُ فَإِنْ كُنَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ نَعْنِي اب بعد میرے
 جواب دینے کے ہرگز قرآن تجھ پر مختلف نہ ہوا اس لیے کہ سب کا سب اللہ کے پاس ہے اور اگر غیر اللہ کے پاس ہو ہوتا تو
 اس میں بہت کچھ اختلاف پایا جاتا۔ غرض کہ اس شخص نے چار سوال کیے تھے سو حضرت ابن عباس نے چاروں کا جواب
 شافی دیا اول کا حاصل یہ ہے کہ تسارل بعد دوسرے نفعی کے ہے اور عدم تسارل قبل اس کے ہے دوسرے کا یہ ہے کہ کما
 قبل لخلق جوارح کے ہے اور عدم کما ان بعد اس کے ہے تیسرے کا یہ ہے کہ خلق نفس ارض قبل خلق سما ہے اور دھوا
 بعد خلق سما ہے اور چوتھے کا یہی حال ہے چونکہ ہوا قَالَ الْبَحَّارِيُّ حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ عَدِيٍّ حَدَّثَنَا عَجِيدُ اللَّهِ
 ابْنُ عُثْمَانَ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنْبَسَةَ عَنْ الْمُنْهَالِ هُوَ ابْنُ عَجْرٍ وَالتَّحْدِيثُ زَمِينِ كِي سِدِ الْيُسُ كِي دُوْنِ
 سے مراد وہ زیکشتہ و دو کشتہ ہے زمین میں برکت رکھنے کے یہ سنے ہیں کہ اس کو مبارک کیا قابل خیر کے اور پیچہ بولوں
 کے اور رحمت لگانے کے بنایا اقوات سے مراد وہ شے ہے جس کی طرف زمین والے محتاج ہیں یعنی اس میں ان کی
 روزیاں ٹھہرا ہیں اور وہ جہین بنائیں زمین میں کسینیاں کی جاتی ہیں اور رحمت لگائے جاتے ہیں یہ سب کام دو

اللہ تعالیٰ کے جلال
 میں ہے اور اس
 کی جگہ کسی کی جگہ
 مار دینے اور زمین
 اور شعلہ کی جگہ ہے

دن میں گئے یعنی شنبہ و چہار شنبہ پس یہ دو دن ہم اول و دونوں کے چاہئے اسی لیے یوں فرمایا **فَاِذَا كُنْتُمْ اَيَّامَ سَوَادِ اللَّيْلِ اَلْبَلَدِ** یعنی پوری چار دن میں واسطے ان لوگوں کے جو کہ جلنے کے لیے اس کے پونچنے کا ارادہ کریں۔
 عکرمہ و مجاہد نے تقدیر اوقات کی تفسیر میں کہا ہے **جعل فی کل ارض مالا یصلح فی غیرہ** و منہ لھما سبکے ایمن و ابوبری
 ابابور و الطیالستہ بالری یعنی ہر زمین وہ شے رکھی جو اس کے غیر میں صلاحیت نہیں کہتی ہے منجملہ اس کے یہ
 کہ زمین کی چادرین میں ہیں اور ساہوری چادرین ساہورہ میں اور طیلان ملک سے میں بنتی ہیں مطلب یہ کہ ہر ملک
 میں بعض اشیا کھانے پینے پہننے کی مخصوص ہوتی ہیں وہ زمین ملتی ہیں دوسری جگہ سیر نہیں آتیں حضرت
 ابن عباس وقتا وہ صدی کے سوا لسانین کی تفسیر میں کہا ہے **اَوَّلُ مَنْ ارَادَ السَّوَالَ عَنْ ذَلِكِ ابْنِ زَيْدٍ**
 کہا سنئے ہیں اور مقدمہ کہ اس میں اوقات اس کے برابر واسطے سائلین کے یعنی اس شخص کی مراد کہ موافق
 جس کو کسی رزق کی حاجت ہو یا کسی اور ضرورت کی شے کی احتیاج ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے واسطے وہی
 شے مقدر کی ہے جس کی طرف وہ محتاج ہے یہ قول اس کے مشابہت جو اس آیت میں ذکر کیا ہے **وَاَنَّا لَكُم مِّنْ كُلِّ**
مَآءٍ قَنْطَرٍ واللہ اعلم **وَلَا تَكُنَّا لَكُمْ سُلْبًا وَّلَی اللّٰہُ دُخَانٌ مَّرَادٌ دُخَانٌ** سے پانی کا بخار ہو جو اس سے چڑھنے والا
 تھا جب کہ زمین پیدا کی گئی تو اس سے اور زمین سے کہا تو خوشی سے یا زور سے یعنی میرے حکم کو مانو اور میرے فعل
 کا اثر قبول کرو خوش ہو کر یا ناخوش ہو کر فوراً نے بسندہ حضرت ابن عباس سے اس کی تفسیر میں روایت کیا
 ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آسمانوں سے کہا کہ تم طلوع کرو میرے سوچ اور چاند اور تاروں کو اور زمین سے
 فرمایا چیر اپنی نہرین اور نکال اپنے میوے تو دونوں بولے ہم آپسے خوش ہو کر ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس
 قول کو اختیار کیا ہے ایک سننے **اِنَّا طَالَعْنِیْ** کے یہ ہیں ملک ہم تیرا حکم ملتے ہیں بطبع ہو کر ساتھ اس شے
 کے جو ہم میں ہے اس قسم سے جس کے پیدا کرنے کا تو ارادہ کرتا ہے ملائکہ و جن و انس کے سب تیرے بطبع
 ہو کر ابن جریر نے بعض اہل عربیت سے اس کو حکایت کیا ہے آپن جریر نے کہا **وَقَبِلَ تَنْزِیْلًا لِّنِیْ مَعَالِمَیْ** یعنی
 بلکہ ما مطلب یہ ہے کہ آسمان و زمین و جہاد میں ان سے بات کرنا اور ان کا جواب دینا کیسا سو کسی نے کہا
 کہ ان کو قائل مقام عقلا کے شہیرا یا پھر ان کے کلام کے ساتھ عقلا کا معاملہ کیا یعنی جس طرح عقلا سے بات کرتے
 ہیں اور وہ بات کا جواب دیتے ہیں اسی طرح ان کے ساتھ برتاؤ کیا کسی نے کہا کہ یہ بولنے والا زمین سے تو جاہل
 کہہ رہے اور آسمان میں سے وہ قطع ہے جو کہ جلنے کے مقابلے میں ہے واللہ سبحانہ اعلم حضرت حسن بھی
 نے کہا اگر آسمان و زمین انکار کرتے اللہ پر اس کے حکم کو تو اللہ وہ ان کو ایسا عذاب کرتا کہ وہ اس کے در کو پاتا
رَوَّاهُ بِنُ اَبْنِ حَاتِمٍ فَذَكَرَ لَنَا فَقَصَّاهُنَّ سَبَّحَ سُبْحَانِیْ فِیْ یَوْمَئِذٍ یعنی پھر جب فارغ ہوا ان کے ساتھ آگیا
 بنانے سے اور دونوں میں سے روزِ پنجشنبہ و جمعہ اوجی فی کل ساء امرنا یعنی اور مرتب کیا دران حال کہ ضرر

۵۰
 "سبب از قلم قسیرین
 سے جو نہ شکر
 "سبب از قلم قسیرین
 شکر یک سبب
 ہاویستہ نہ ہاویستہ

انکار کرتے ہیں تو اب وہ تاکید کی طرف محتاج ہے چونکہ اللہ پاک نے کفار کی سفاهت و حماقت و ذر کی آخرت کے انکار میں تو اب وہ دلائل بیان کرنے شروع کیے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ قادر ہند آخرت پر اور ہر شے پر جس کا وہ ارادہ کرتا ہے جیسو جہاں کا پیدا کرنا اور جو ہشیا اس میں ہیں ان کا بنانا جو کہ شامل ہے ان کو اور ان کو جو وہ خواہ کہ جنہاں وہ وغیرہ میں اور یہ سب پیدا کرنا تیار ہے اس بات کو کہ وہ وعدہ لا شریک لہ ہے اس لیے ان پر انکار کرتا ہے اور وصف کے ساتھ تقریر و تاکید کر کے فرماتا ہے کیونکہ وہ سب اسل خلق کو جانتے تھے کیوں جنی تم منکر ہوتے ہو اس بات پاک کے جس کی یہ بڑی شان اور یہ ظاہر و باہر قدرت ہے کہ اس نے زمین کو باوجود ازل طول و عرض و ثقل کے و دون میں بنایا اور یہ مدت بھی اس نے ذکر کی کہ خلق کو تحمل و استہتکی کی تعلیم کرنا منظور ہے اور اگر وہ زمین و آسمان کو لفظ بہر میں بنانا چاہتا تو بنا سکتا تھا بھلا جس کی عظیم الشان قدرت ہے اس کا کیونکر انکار کرتے ہو اور کیا وہ پھر دوبارہ زمین بنا سکتا کیونکہ زمین وہ تو ہر شے کر سکتا ہے کما ہے کہ یومین کو ہر ایک شے و دو شے ہے کسی نے کہا کہ یومین سے مراد دو تین ہے یعنی پیدا کیا زمین کو دو نوبت میں ہر نوبت سرع تر تھی اس مدت سے جو ایک دن میں ہوتی ہے کتنی نے کہا مراد مقدار یومین ہے اس لیے کہ یوم حقیقی جو مستحق ہوتا ہے سو بعد وجود زمین و آسمان کے جلد و تھلنوں لہ انداد اسطوف ہو کھڑوں پر اور غل ہے استفہام کے تحت ہیں یعنی اور کیا نہیں اتے ہو واسطے اس کے اضداد اور عکس کا انہ پاک نے کہا کی طرف سے دو شے منکر ذکر فرمائیں ایک تو اس کا انکار کرنا دوسری اس کے واسطے شرک ثابت کرنا ذلک سبب اور رب العالمین خبر ہے بے یزات پاک جو بوصف مذکور تصف ہو مالک ہے سارے جہاں کا اور منجملہ عالمین وہ ہمارے عبود میں جن کو تم اللہ کے واسطے شرک نہیں اتے ہو یہ کس طرح اس کی بعض مخلوقات کو اس کے شرکاء نہیں اتے ہو اس کی عبادت میں عالمین جسم عالم ہے عالم کہتے ہیں ماسوا اللہ جو کہ عالم کے انوع مختلف ہیں اس لیے عقلا کو غیر عقلا پر تغلب دیکر یا دونوں کے ساتھ اس کی جہم بنائی جلد و جمل فیہا وہ اسے سن فوقہ اسطوف ہے خلق پر یعنی اور کیا منکر ہوتے ہو اس بات پاک کے جس نے رکھے زمین میں پہاڑ ثابت جھنے والے اس کے اوپر سے کسی نے کہا یہ جلد ہستافہ ہے جدا جلد ہے خلق پر معطوف نہیں اس پر کہ درمیان دونوں کے اجنبی کی فصل واقع ہو گئی ہے وہ اجنبی و تھلنوں لہ الہ ہے لیکن قول اولیٰ اولیٰ ہے اس لیے کہ جلد فاصل باقبل کا مقرر و مقرر ہے کو بہر لہ تاکید ہو گیا اجنبی نہ رہا سن فوقہ کے یہ سننے میں کہ پہاڑ زمین پر بلند ہونے والے ہیں اس لیے کہ سن جلد اجزاء زمین میں اور اس کے جو مخالف ہیں سو صرف باعتبار ارتفاع کے تو اس حقیقت کو مثل منابر کے ہوئے واسطے اس کے کہ یہ بات کہ انکا جہان زمین کے اوپر اختیار کیا سو اس لیے کہ جبال کے منافع ظاہر ہو جائیں واسطے طالبین منافع کے اور اس واسطے کہ یہ دیکھا جائے کہ زمین اور پہاڑ جو جبہ پر جو جبہ میں کے

سب محتاج ہیں طرف کسی تھا جسے واسے کے اور وہ اس عزیز متعال قادر مختار ہے ویکار کے فیہ کما کے یعنی ہیں کہ زمین کو مبارک و کثیر الخیر بنایا بہ سبب ان منافع کے جو اس میں پیدا کیے واسطے بندوں کے سدے نہ کما اگائے اس میں درخت اس کے ذکر کثرت فیہا آفوا انھا حضرت حسن و عکرمہ و صفاک نے کہا کہ مقدر کہیں اس میں روزیاں اس کے اہل کی اور وہ تجارت کر اشیاء اور درخت و منافع جو ان کی زندگی بسر کرنے کے لائق ہیں ہر شہر میں وہ شے رکھی جو دوسرے میں نہیں رکھی تاکہ ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف سفر و تجارت کر کے بعض بعض سے معاش حاصل کریں کسی نے کہا کہ زمین کے کسی قطر والوں کے واسطے تو گویا ہوں مقدر کیا اور کسی کے لیے کھجور اسی طرح باقی اقوات کا حال ہو کسی نے کہا کہ کمیتی سب پیشیوں سے بڑھ کر بکت والا پیشہ ہے اس لیے کہ اللہ پاک نے اقوات کو زمین میں رکھا ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ نہ زمین نہ دیان پہاڑ لکائے و درخت لگائے پہاڑ رکھے دریا بہاؤ اور اس زمین میں وہ شے رکھی جو اس میں نہیں اور اس میں وہ چیز رکھی جو اس میں نہیں قتادہ و مجاہد نے کہا پہاڑ کہیں اس میں نہ زمین اس کی اور درخت اس کے اور جانور اس کے فی آذیۃ الیکام کے یہ سننے میں کہ تہہ چار روز زمین اس کے دو دنوں کے یہ قول زجاج و غیرہ کا ہے یعنی یک شنبہ دو شنبہ و سہ شنبہ و چہار شنبہ ابن ابی اسیٰبہ کہتے ہیں شمال اس کی یہ قول قائل کا ہے کہ نکلا میں بصرہ سے طرف بغداد کے دس دن میں اور طرف کوفہ کے پندرہ روز میں یعنی تہہ پانزدہ روز میں تو اب یہ سننے ہوں گے کہ پیدا کرنا زمین کا اور اس کے مابعد کا اس سب کا حصول پوری برابر بلا کسی و زیادتی چار دن میں ہوا اور اگر تہہ کے تقدیر نہ ہو تو دن آٹھ ہوں گے دو دن تو اول میں یعنی خلق الارض فی یومین اور دو دن اخیر ہیں یعنی نقصان ہر سبع سموات فی یومین اور چار دن وسط میں ابو اسنیخ نے حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے ایک دن پہر اس کا نام رکھا احد یعنی یک شنبہ پہر دوسرا پیدا کیا تو اس کا نام رکھا اثنین یعنی دو شنبہ پہر پیدا کیا تیسرا تو اس کا نام رکھا ثلاثا یعنی سہ شنبہ پہر پیدا کیا چوتھا تو اس کا نام رکھا اربع یعنی چہار شنبہ پہر پیدا کیا پانچواں تو اس کا نام رکھا خمیس یعنی پنج شنبہ اور ذکر کیا مثل ما تقدم کے نیز ابو اسنیخ نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے راوی ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرامی ہوا اپنی خلق سے چہ دن میں و ذکر ما تقدم غرض کہ تہہ کی تقدیر اسی لیے کی گئی ہے کہ آیات و احادیث میں موافقت ہو جائے جن میں یہ آیا ہے کہ یہ سارا کارخانہ چہ دن میں بنا ہے اور اگر یہ تقدیر نہ ہو تو آٹھ روز ہوئے جاتے ہیں یہ تقدیر محاورہ عرب کے موافق ہے پہر اگر کوئی کہے کہ جس طرح زمین کی خلق میں نے یومین کہا ہے اسی طرح بیان بھی فی یومین کہ کیا جاتا تو یہ صریح تر ہوتا مگر ادین بیان کیوں نہ کیا تو کہیں گے کہ فی اربعہ ابام سوار کہتے ہیں زیادہ فائدہ ہے وہ یہ ہے کہ اگر خلق نہ ہوا لثانیۃ فی یومین کہتے تو یہ کلام اس بات کا مضید نہ ہوتا کہ دو دن ان کا یوم

یعنی وہ صحت حضرت
ابن عباسؓ کا دل از
جلی چہ جس میں بود
کائنات کا کربہ

میں مستغرق ہوئے بہ خلقات اس کے کہ جب زمین کی خلق کا اور ان اشیاء کی خلق کا ذکر کیا پہر کہا ہے اربعۃ ایام سوا
 تو اس سے معلوم ہوا کہ یہ چار دن مستغرق و مغمور ہو گئے ان کا سون میں بدون زیادت و نقصان کے پہر اگر کوئی کہے
 کہ مدت زمین کے خلق کی سہ ان اشیاء کے جو اس میں ہیں خلق سموات کی مدت سو کیوں دو گنی کی گئی باوجود اس کے
 کہ آسمان زمین سے بڑا ہے اور مخلوقات اور عجائب اس کے اکثر ہیں تو کہیں گے کہ شاید یہ زیادتی بنا بر عرف کو ہے
 کہ چہت کی بنا خفیف تر ہوتی ہے گہر کی بنا سے کما ذکرہ ابوالبقا حتیٰ نے کہا اس لیے کہ منظور آگاہ کرنا ہے اس
 امر پر کہ مقصود بالذات زمین ہی ہے کیونکہ النس حین و کثرت منافع اس میں ہے کسی نے کہا اس واسطے کہ اس
 میں ابتلا بمصاعف و مجاہدات و تعادلات و محالجات ہے یہ کارخانہ عالم کا جو چہرہ دن میں بنایا باوجود اس کے کہ وہ
 ایک دم میں بنا سکتا تھا سوا اس میں بندوں کو تعلیم فرمائی ہے کہ کاموں میں تانی و سکون و وقار کا برتاؤ کریں
 اور عجلت دور رہیں متوکل کو جمہور نے منسوب بڑا ہے اس بنا پر کہ مصدر ہو کہ ہے فعل مخذوف کا جو کہ صفت
 ہے ایام کی اسے استوت اربعۃ ایام سوا یعنی ہستوار یعنی چار دن میں ایسے دن کہ برابر ہوئے برابر ہونے کیا
 بنا بر حال ارض سے یا ان منیروں سے جو اس کی طرف پہنچتے ہیں یعنی پیدا کیا زمین کو در آن حال کہ وہ برابر
 ہونے والی تھی زید بن علی حسن وغیرہ کہانے زیر سے بڑا ہے اس بنیاد پر کہ ایام کی صفت ہے اسے فی اربعۃ
 ایام مستویہ حضرت حسن نے کہا ہے یہ میں کہ فی اربعۃ ایام مستویہ نامہ یعنی لا تزد ولا تنقص اور ابو جعفر نے
 برفع اس بنا پر کہ خبر ہے مبتدائے مخذوف کی اسے ہی سوا یعنی مستویۃ لسا طلیین متعلق ہے سوار سے اسے
 مستویات لسا طلیین یعنی ایسے چار دن میں کہ ہر سے ہونے والے ہیں واسطے پوچھنے والوں کے متعلق
 ہے مخذوف سے گویا یون کہما گیا ہذا الحصر لسا طلیین نے کم یوم خلقت الارض و ما فیہا یعنی یہ حصہ واسطے
 ساتلون کے ہے اس میں کہ کہنے دن میں پیدا کی گئی زمین اندوہ شے جو اس میں ہے یا متعلق ہے قدرے
 یعنی مقدر کیے اس میں وقت اس کو لابل الطالین المحتاجین الیہا یعنی واسطے طلب کرنے والوں کے جو
 کہ محتاج ہیں طرف اقوات کو قرار نے کہا کلام میں تقدیم و تاخیر ہے سننے یہ ہیں و قدر فیہا اقوات سوا اللغات
 فی اربعۃ ایام ابن جریر نے اس کو اختیار کیا ہے یعنی مقدر کیے اس میں وقت اس کے برابر واسطے حاجت مندوں
 کے چار دن میں مطلب ہے کہ حاجت مندوں کی حاجت کو برابر زمین میں خدا کہیں رکھیں جس زمین واسطے جس شے
 کے حاجت مند تھے وہی شے وہاں پیدا کی پہر حیرت الیہا کہ نے ارض و ما فیہا کے پیدا کرنے کا ذکر کیا تو اسمازلہ
 کے پیدا کرنے کی کیفیت بیان کی پس ارشاد فرمایا ثم استوی الی السمار سے عمدہ مقصد و نحوہ مقصد سوا و
 تعلقت ارادۃ تخلقہا یعنی پہر مقصد کیا طرف آسمان کے برابر بسیدہ مقصد اور اسکا ارادہ متعلق ہوا اس کے پیدا
 کرنے سے امام رازی فرماتے ہیں یہ سننے اس محاورے سے ماخوذ ہیں کہ جس وقت کوئی شخص کسی مکان کی نظر

۴
 یعنی زمین کی مخلوق
 بنی آدم کو متعلق ہے

ایسا متوجہ ہو کہ اس کے ساتھ کسی اور کام کی طرف التفات نہ کرے تو اس وقت یوں پہنچے گا کہ ہستی الی مکان گنایا
 اس نے فلان مکان کے طرف برابر سیدھا قصد کیا اور یہاں پہنچا تو اس سے ہے جو کہ صندھو اعلیٰ ج کی اس کی نظیر
 یہ قول عرب کا استقام الیہ اور اسی معنی سے یہ قول ہے اللہ پاک کا فاسقہ والیہ یعنی سیدھا اس کی طرف متوجہ ہو جاؤ
 وہیں بائیں مت دیکھو غیر اس کی طرف مت جھکو خالص اللہ کو جو سمجھنے میں کہ پہر بلایا اس کو داعی حکمت نے طرف
 پیدا کرنے آسمان کے بعد خلق ارض و ما فیہا کے یعنی اس کی حکمت متعین ہوئی اس کے خلق کی حضرت حسن نے فرمایا حمز
 یہ ہیں صد سارہ الی السماء یعنی چڑھا اس کی طرف آسمان کے اس آیت سورہ بات معلوم ہوتی ہے کہ پیدا کرنا آسمان
 کا بعد خلق ارض کے تھا اسی کے حضرت ابن عباس قائل ہیں چنانچہ اول گزرجکا ہے اور قولہ تعالیٰ والارض بعد ذلک
 واما اس بات کا شعر ہے کہ خلق ارض بعد خلق سما ہے جواب یہ ہے کہ خلق فقط کچھ ایجاد و کمین ہی سے عبارت
 نہیں ہے بلکہ تقدیر سے بھی عبارت ہو پس سمجھئے یہ میں قضی ان کیدت الارض فی یومین بعد احداث السماء اور
 اس بنا پر اشکال اہل ہو جاتا ہے علامہ شوکانی نے بعد ذکر اشکال کے فرمایا ہے کہ تم تراخی زمانی کے واسطے
 نہیں ہے بلکہ تراخی رحیمی کے لیے ہو تو اب اشکال اصل سے منفع ہو جائیگا اور اس تقدیر پر کہ تم واسطے تراخی
 زمانی کے ہو تو جمع یوں ممکن ہے کہ خلق زمین کی متقدم ہے خلق سما پر اور و حواض یعنی بسط اس کا یہ ایک سار
 زائد ہے مجر خلق زمین پر پس بطور خلق تو متقدم ہے اور بطور بسط متاخر ہے یہ بات ظاہر ہے اتنے شاید وال
 بعد ذلک محاکم کی تفسیر کے وقت ایضاً مقام زیادہ ہوا ان شاء اللہ تعالیٰ سورہ بقرہ میں یہ جمع گزرجکی ہے لیکن
 خلق مانی الارض نہیں ہوگا مگر بعد دو کے تو اب پہر اشکال باقی ہے اس بنا پر اشکال سے رہائی نہ ہوگی مگر
 اسی بات سے جو تم میں مذکور ہوئی یا یہ کہ کلمہ بعد منے قبل ہو یا بمعنی و خان وہ شے ہے جہاں کے شعلے
 سے بلند ہوتی ہے اور زمین کا بخار جو خشکالی کے وقت دکھائی دیتا ہے اس کو بھی بطور بخارہ و خان
 کہتے ہیں قیاس اس کی جمع کا قلب میں تو آؤ خندہ ہے اور کثرت میں و خیان جس طرح کہ غراب کی جمع اغربہ و غراب
 آتی ہے مفسرین نے کہا ہے کہ یہ و خان بانی کا بخار تھا اس کا و خان کہنا تشبیہ صوری کے باب سے ہے کیونکہ
 آئندہ کے دیکھنے میں اس کی صورت و خان کی صورت تھی یہ یوں ہوا کہ عرش الرحمن قبل پیدایش زمین و آسمان
 کے بانی پر تھا صیبا کہ فرمایا ہے و کان عرشہ علی الماء پہر اللہ پاک نے اس بانی میں اضطراب پیدا کیا تو وہ
 جہاں لایا اور وہ بلند ہوا پہر اس سے و خان نکلا سو جہاں نوروی آب پر باقی رہا تو اس سے میوہ پیدا کی
 اور اس سے زمین بنائی رہا و خان سو وہ اوپر چڑھا تو اس سے آسمان پیدا کیے اسی لیے یوں فرمایا ثم ہستی
 الی السماء وہ و خان یعنی یہ قصد کیا طرف آسمان کے اور وہ دیکھنے میں دھواں ہو رہا تھا ہی یہ بات
 کہ نسبت استوار کے خاص آسمان کی طرف کی باوجود اس کے کہ جو خطاب اس پر پڑتا ہے وہ آسمان و زمین دونوں

[illegible]

کا قول جواب دل گنجد چکا ہے اُس میں اجده خلق آسمان وزین کے غلاب ہے تو اس کی بنا پر کوئی مخدور لازم نہ آئے گا
اگر کوئی کہے کہ زمین و آسمان یکے بعد دیگرے پیدا کیے گئے ہیں اور آسمان کے امیزین و دونوں کو جمع کر دیا ہے تو کہیں کہے
کہ امر کی خبر دینے میں امر کو جمع کیا ہے یا اس پر دال نہیں ہے کہ زمانے میں امر کو جمع کیا ہو بلکہ قول ان کے واسطے
متعاقب ہو لینے ایک کو اول امر کیا پہر دوسرے کو پہر اگر کوئی کہے کہ ہمارا واضح تودہ اندر مذکورہ خبر میں مناشات سمعیہ
ہیں اور ان میں سے ہر ایک کا مدلل متعدد ہے سموات وارضین میں مولائق ہوں تاکہ اہل العین کے ساتھ ہا جہا لفظ
پر حمل کر کے یا طاعتات معنی پر حمل کر کے پہلے اہل العین جمع مذکر ماقبل کے لفظ پر کیوں کیا تو کہیں کہے چونکہ ہا صاف
عقل کا ان کا وصف کیا گیا یعنی مخاطب و مجیب طالع و مکروہ ہونا اس لیے ان کے ساتھ عقل کا معاملہ کیا گیا
اور بسبب متعدد ہونے ان کے مدلل کے جمع لائی گئی کہ قال تعالیٰ اِنَّ رَکَّابَکَ اَحَدَ عَشَرَ کَفَّ کَیَافَ اَللّٰہِ اَللّٰہِ
وَالْقَسْرَ اَکْثَرُ اَیُّہُمْ فِی سَاجِدِیۡنَ قَوْلُہٗ تَعَالٰی فَعَضَّ اَنْفَہٗ وَتَفَصَّلَ بِہٖ اَسْمَانُ کِی تَمُکُوۡنُ مَجَلَّی کِی تَسْبِیۡہِ اَمْر
و جواب امر کے ساتھ کی گئی تھی نہ یہ کہ کوئی فعل مرتب ہو ان کی تمکون پر مبنی ہے میں پس پیدا کیا ان کو ابداً
پیدا کرنا بطریق اختراع کے نہ کسی مثال پر اور ان کو کام کا اتقان و احکام کیا موافق متنتہای حکمت کے
اور ان کو تمام کیا اور ان سے فارغ ہوا اس لیے کہ قضائے شریعت میں اس کے تمام کو اور تمام یا تو بطور قول
ہوتا ہے جس طرح کہ اس آیت میں ہے وَتَقْضٰی رَبِّکَ اَلَّا تَعْبُدَکَ اِلَّا اَکْبَارُکَ اور یا بطور فعل ہوتا ہے جیسا کہ ارا
آیت میں ہے اور تمام بطور فعل ہی ہے کہ جو شے بنائی گئی اس میں کوئی خلل و نقصان نہ ہو یہی شے اتقان
امین شریعت کی ضمیر یا تو راجع ہے طرف سمار کے بنا پر یعنی کیونکہ سمار کو لفظ مفروقہ لیکن جمع کے معنی میں ہے
بسبب متعدد ہونے اس کے مدلل کے یا اس کی طرف راجع نہیں ہے نہ تو لفظ کے اعتبار سے نہ سنت کے اعتبار سے
بلکہ ایک بہم ضمیر ہے ہر سبع سموات اس کی تفسیر کرتا ہے لفظ سبع کا اول کی بنا پر یا تو اس لیے ہے کہ مفسر
ثانی ہے قضائے ہر اس واسطے کہ وہ متضمن ہے ضمیرین کے یعنی کرو یا ان کو سات آسمان یا حال ہے
اور قضائے مبنی صحت سے اسے قضائے ہر حال کو شمس و مہر و دوات بسج لینے بنایا ان کو حال میں کہ وہ شمار کیے گئے
ساتھ سات آسمانوں کے اور ثانی وجہ کی بنیاد پر یا تو اس لیے مخصوص ہے کہ تفسیر ہے ضمیر بہم کی یا اس سے بدل
ہے یا تفسیر ہے فی یومین سے مراد پنجشنبہ و جمعہ ہے اور فارغ ہوا ان سے جمع کی آخر ساعت میں اور اسی میں حضرت
آدم پیدا کیے گئے اور اسی لیے اس جگہ لفظ سوار زمین فرمایا قالہ لعلی اس پر چٹنا دی نے کہا ظاہر اس قول
کا یہ ہے کہ حضرت آدم نفس سے روز میں مخلوق ہوئے جس میں کہ آسمان مخلوق ہوئے تو ربیان خلق آدم علیہ السلام
و خلق سموات کے کوئی فاصل نہیں ہے حالانکہ یہ بات خلاف مفسرین مشہور کے ہے کہ ربیان خلق و ولون کے
الوف سنین کا فاصلہ تھا اس کا جواب یوں ممکن ہے کہ مراد یہ ہے کہ اسی دن میں مخلوق ہوئی گو وہ دن اور

۱۰
بنی اسرائیل کے بارے میں
متن اسطرح ہے کہ
تین صدیوں پہلے
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

جس نے اشیاء کو پیدا کیا اور جو تین اُن کو اُٹھائے پہر تین اُن کو اُن میں مرکب کیا اور اس کا دباؤ سخت ہو گیا تھا
 تَعَالٰی وَاللّٰهُمَّ بَنِّیْہَا لَہَا یَا کَیْنِ ذَا اَنَا لَمْ یُحْیَوْنَ پس انہوں نے ایسے دباؤ دے کے کہ ظاہر ظہور عداوت کی اولیٰ اس
 کی آیتوں کا انکار کیا اور اس کے رسولوں کی نافرمانی کی سو اس پر یون فرمایا کَا رَسَلْنَا عَلَیْکُمْ رِجَالًا صَرٰہًا
 بعض نے کہا کہ ریم صرہ ضرور چلنے والی ہو ہے کسی نے کہا سر دھوا کسی نے کہا وہ ہے جس کی آواز ہو حق یہ ہے کہ
 وہ ہوا ان رسا و صاف کر ساتھ ساتھ حق کیونکہ وہ ایک سخت قوی نادر دار ہوا تھی تاکہ اُن کی عقوبت ان کو قوی
 کی جنس میں جس کے ساتھ وہ مغرور ہونے لگے اور وہ ہوا نہایت سرد اور زوردار آواز والی تھی اسی منی سے بلا
 مشرق کی نہر شہ کا نام صرہ رکھا گیا ہے بسبب اس کے کہ اس کے پیشے کی آواز قوی ہے فِی اَیَّامِ تَحْسَبَاتِ
 اَوْ مُتَقَابَلَاتِ یعنی سات رات اور آٹھ دن پہلے دے کہ کما قال تَعَالٰی فِی یَوْمٍ یَّخْلُقُ مِثْلَکُمْ یَسْئِرَ یَسْئِرَ ابداً کُوْہ وہ
 ساتھ اس عند آگے ایک دن میں جو کہ بخس تھا انہی اور بخس انہی مستمر ہا سات رات اور آٹھ دن پہلے دے کہ بیان
 تاک کہ ان سب کو ہلاک کر دیا اور دنیا کی رسوائی عذاب آخرت کے ساتھ ان کو متصل ہو گئی اسی لیے یون فرمایا
 لَنَدْفَعَنَّ عَذَابَ الْخِزْیِ فِی الْخِزْیِ الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ اَخْزٰی یعنی عذاب آخرت کا زیادہ تر رسوا کرنے والا ہے
 ان کو ہم لا یُخْزَوْنَ یعنی آخرت میں ان کی مدد نہ کی جائے گی جس طرح کہ دنیا میں مدد نہیں کی گئی اور نہ ہوا
 واسطے اُن کے اسد سو کوئی بچانے والا کہ ان کو عذاب کو بچاتا اور نکال کر دور کرتا قَوْلُ تَعَالٰی وَامَّا تَمُوءُ فَفَعَلْنَا لَہُمْ
 الابرہ حضرت ابن عباس ابو العالیہ و سعید بن جبیر و قتادہ و سدی و ابن زید نے کہا میں اعم قوری نے کہا دعوتاً
 یعنی اور وہ جو مشورے سے سو بہاوت کی ہم نے ان کو اپنے شستا سا و میں کیا ہم نے اُن کو اور ظاہر و دھنم کیا ہم
 نے واسطے اُن کے حق کو زبان پر اُن کی نبی صالح علیہ الصلوٰۃ و السلام کے سوا نہ ہونے اس کی مخالفت کی
 اور اُس کو بٹھلایا اور کو پھین کاٹ ڈالین اُس اونٹنی کی جس کو اللہ تعالیٰ نے ایک علاست و نشان بنیرایا تھا سچا
 پر اُن کے نبی کی بہر کچھ اُن کو صاعقہ عذاب ہونے سے اسد پاک نے اُن پر چنگھاڑ و لڑنے و ذلت و خواری و عذاب
 و نکال دیا بسبب اس تکذیب النکار کے جوہر کرتے تھے اور بچا لیا ہم نے اُن کو جو ایمان لائے یعنی اُن کے
 در بیان سے نہ گئی ان کو کوئی بُرائی اور نہ ان کو اس سے کچھ ضرر پہونچا بلکہ اسد پاک نے اُن کو نجات دی ہمراہ اُن کے
 نبی صالح علیہ الصلوٰۃ و السلام کے اس سے کہ وہ مومن تھے اور اسد غرور و جل کا تقویٰ رکھتے تھے فَنَقَمْنَا
 کا بیان فاتح مع تو نہیں یہ ہے کہ اسد پاک نے اُنکے میں کفار کو مخاطب کیا تھا اور فان اعرضنا الزمین النقات
 کیا خطاب طرف غیبت کے لئے اس کا یہ ہے کہ انہوں نے اعرض کیا تو اسد پاک نے بھی ان کے خطاب پر اعرض
 فرمایا یہ ایک عجیب تنازعہ ہے اور اندر تکرمین صبیحہ ماضی کا اس لیے ہے کہ دال ہو متحقق انداز پر جو کہ خبر دیتا ہے
 اس خبر کے متحقق کی جس کے ساتھ انداز کیا گیا مطلب یہ ہے کہ عذاب کا آما ایسا جینی ہے کہ گویا اس کا انداز

۴
 "جنت نبویہ"
 "نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم"
 "جنت نبویہ"
 "نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم"

ہو چکا اور وہ آچکا تھے یہاں پر اگر وہ اس مخلوقات میں فکر وغیر کرنے سے اور بعد اہل میان درمچہ کے ایمان لانے سے اعراض کریں تو تو ان کو کہہ دے کہ میں تم کو ڈراتا ہوں ایک سخت عذاب ہو مثل عذاب عاد و ثمود کے صاعقہ سے مراد عذاب موبک ہے ہر شے سے متبرونے کہا الصاعقۃ المرۃ الممکنۃ لاسی ثقی کان صاعقۃ اہل بین وہ صحیحہ یعنی چکماڑ ہو جس کے سبب ہلاکی حاصل ہوتی ہے یا آگ کا ٹکڑا جو آسمان سے آتا ہے جس کے سخت گرج ہوتی ہے اس جگہ مراد صاعقہ سے طلاق عذاب ہے لیکن منظر صاعقۃ اول سے تراشائی صاعقہ سو اس سے مراد حقیقی صاعقہ ہے اس لیے کہ عاد و ثمود اسی صاعقہ سے ہلاک ہوئے جیسا کہ آئندہ مذکور ہوگا چھوڑنے دو ان جگہ صاعقہ کو بالغ پڑا ہے اور ابن الزبیر وغیرہ نے دو ان جگہ صاعقہ بدوان الف صاعقہ و صاعقہ کے سننے کا بیان سورہ لقہر میں گزر چکا ہے کلمہ اذ باعنا المستملق کہ حال ہے صاعقہ عاد و ثمود سے یہی وجہ تھی کہ اسے حال کوہنا وقت نوحی الرسل الیہم یعنی صاعقہ عاد و ثمود کا اس حال میں کہ وہ ہونے والا تھا وقت آنے رسولوں کی طرف اُن کے مطلب سے کہ صاعقہ اُن پر اس وقت آیا کہ اُن کے پاس رسول آئے اور ان کی تکذیب کی جاوہر بقظ جمع اس لیے فرمایا کہ عاد و ثمود باعتبار افراد ہر دو جمع ہیں گو باعتبار لفظ تشبیہ میں رسل ہو مراد حضرت ہود و حضرت صالح اور ان سے قبل کے رسول ہیں یہ دو نور رسول در میان حضرت نوح و حضرت ابراہیم کے تھے ان کے درمیان سو ان دو کے اور کوئی رسول نہیں ہوا اور اُن دو پر جو رسول مقدم ہیں وہ یہ ہیں حضرت نوح و حضرت ادریس و حضرت شثیت و حضرت آدم علیہم الصلوٰۃ و السلام خاص کہ عہد عاد و ثمود کے قبیلوں کا اس لیے ذکر فرمایا ہے کہ قریش ان کے بلاد پر گزر کیا کرتے تھے منیٰ بنی اذینہم و منیٰ بنی اذینہم منیٰ بنی اذینہم منیٰ بنی اذینہم یعنی رسول اُن کے پاس آئے اُن کی ساری جواب دہی اور اُن کے حق میں ہر قسم کی تدبیر کی ہر سو اعراض کے اُن کے کچھ نہ دیکھا مطلب سے کہ ہدایت و نصیحت کی سب راہوں کو آئیے کہی تو انڈار و تحریف کی جانب کو آئیے کہی تشوین و ترغیب کی طرف سے کہی دلائل توحید کی جہت کو غرض کہ سمجھانے بچانے کا کوئی طریقہ نہ نہیں چوڑا ہر طرح کا بڑا و نکما مگر کچھ پتہ نہ ہوا یا یہ سننے ہیں کہ زمانہ ماضی کی جہت سے یوں آئیے کہ جو عذاب کفار پر ہو چکا ہے اس سے انکو ڈرایا اور زمانہ آئندہ کی طرف سے یوں آئیے کہ جو دنیا و آخرت کا عذاب اُن پر نازل ہوگا اس سے تحذیر کی یا یہ سننے ہیں کہ آئے اُن کے پاس اگلے رسول اور پچھلے رسول اس سنی کی بنا اس سے کہ اُن کے کلام آنا اور انکا حق کی طرف بلانا اس کے آنے کو خود اُن کا آنا تھا لہذا گو یا وہ سب رسول اُن کے پاس آئے اور اُن کو خطاب کر کے یوں کہا اَنْ عَاثِبُکُمْ فَاَکَا اللّٰہُ یعنی مرت و جو مگر امہ کو کل ان مصدر یہ ہے ایوان لا تعبدوا یا تفسیر یہ ہے یا غنم ہے مثقلہ سے اور اسم اس کا ضمیر شان محمد ص ہے اسے آہ حضرت حسن کو مری ہے کہ رسولان نے اُن کو ڈرایا امہ تانے کے دلائل سے جو ان

۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

اکلی استون میں ہو چکے ہیں اور عذاب آخرت سے ڈرایا ہو اللہ پاک نے وہ جواب ذکر کیا جو انہوں نے رسول کو دیا پس فرمایا
فَالْوَاكِلُونَ تَتَجَنَّبُهَا آلَاتُ اللَّهِ یعنی عاود و عود سے جس جنت ہو وہ حضرت صالح علیہما السلام کو خطاب کر کے کہا کہ اگر چاہتا ہمارا رب
رسول بھیجنا تو البتہ بھیجتا ہماری طرف فرشتوں کو اور نہ بھیجتا بشر کہ ہماری جنس سے بہر کفر کی نصیحت کی اور توفیق
دے کیا تو بولے پس بیشک ہم سنکر ہیں اس شے کے جس کی تم دعویٰ کرتے ہو کہ اسے تمنا ہے نہ تم کہ ہماری طرف بھیجا ہو
کیونکہ تم تو بشر ہو ہم جیسے تم کو ہم پر کچھ فضیلت نہیں ہے بہر کفر کی تم کو خاص کیا ساتھ رسالت کے سوا ہماری ارسلم
نہیں ہے نہ تمنا کسی غائب پر انہوں نے حضرت عاود و حضرت صالح علیہما السلام کو انکلیب دی ان رسولوں پر جو ان
سے چٹا گزرتے ہیں تو گویا یوں کہا کہ ہم سنکر ہیں تم دونوں کے امدان کے جو تم سے پہلے ہیں جن پر ایمان لائے
کی طرف تم نے ہم کو بلایا ہے جبکہ اللہ پاک نے عاود و عود کا اجمالاً ذکر کیا تو جو شے ان میں سے ہر گز وہ کے ساتھ خاص
تھی اس کو تفصیلاً بیان کیا پس فرمایا فَاَلْعَادِیَاتُ یعنی پس عاود جو تھے سو انہوں نے تکبر کیا زمین زین بغیر استحقاق
اس تکبر و تجبر کے جو ان سے واقع ہوا۔ بہر بعض احوال ان کے ذکر کیے جو ان کو صادم ہوئے بن میں استکبار پر دلالت
تھی پس فرمایا وَقَالُوا اسْمُكَ مَا تَقُولُ یعنی کون ہے ہم سے بڑا کبروت میں ان کے جسم بڑے طویل تھے اور نہایت
قوی تھے پس حبیبہ و علیہ السلام نے ان کو عذاب کی دھمکی دی تو اپنے جسموں پر مغر ہوئے ان کی قوت یہاں تک
ہو گئی تھی کہ ایک شخص پہاڑ کی تری چٹان اپنے ہاتھ سے اکھاڑ لیتا تھا اور جان چاہتا اس کو رکھ دیتا مراد
اُن کی اس کہنے سے یہ تھی کہ جو عذاب اُن پر نازل ہوگا اُس کے دفع کرنے پر اُن کو قدرت حاصل ہے پس اللہ پاک نے
ان پر یوں رد فرمایا اَوَلَمْ يَرَوْا اَلَّذِي يَخْلُقُ اَنۡ يَّسْتَعْمِلَ اَنۡ يَّسْتَنْكَارَ وَتَوَجَّعَ كَرۡنَہُ كَہُ وَاسَطَہُ ہے یعنی کیا انہوں نے
یہ بات کہی اور یہ نہ جانا کہ اللہ پاک کی قدرت اُن سے بڑہ کر شدید و وسیع ہے اُس نے توان کو اور اُن کی قوت کو پیدا
کیا ہے جس پر وہ ناز کرتے ہیں پس وہ قادر ہے اس پر کہ اپنے افواج عذاب جو جس نوع کا عذاب چاہے ان پر نازل
کرے اُس کو کسی ساز و سامان کی ضرورت نہیں ہے صرف کن کہنے سے فوراً سب کچھ ہو جاتا ہے یہاں اللہ پاک نے
اپنی صفت یہ بیان کی کہ اَلَّذِي يَخْلُقُ اَوَّلَ الَّذِي يَخْلُقُ اَلَّذِي يَخْلُقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ نہ فرمایا اس لیے کہ یہاں منتظمان کی تکذیب
ہے اس دعویٰ میں کہ وہ قوت میں مغر و دیکتا ہیں سو اس تکذیب میں مغلطہ کے اندر زیادہ و مبالغہ ہے کیونکہ
وہ تو مخلوق ہیں پس بالظہور ان کا خالق محنت فرمے گا ان سے قوت میں غرور نہ کہ ایک نو انسان نے ناحق استکبار
کیا دوسری بات یہ کہ وہ کہنا بابتنا محمد و آلہ سے اور تمہاری آیتوں کا انکار کرتے مراد آیات سے رسولان
کے سچے ہیں جن کے ساتھ اللہ پاک نے ان کو اختصاص بخشا اور ان کی نبوت پر ان کو دلیل و برہان شہیر پایا
مراد منزلی آیتیں ہیں جن کو اپنے رسل پر نازل کیا یا انکو نبی نشانیاں جن کو ان کے واسطے نصب فرمایا اور ان
کو اُن پر محبت شہیر پایا یہ سب مرام ہیں کیونکہ کلام آیات سب کو شامل ہے یہاں کے احوال و افعال فاسد کا ذکر نہ

پھر جو عذاب اس کے بدلے میں اُن پر نازل ہوا اُس کا ذکر فرمایا کہ اَسْتَلْنَا عَالَمَهُمْ بِرِجْحَاءِ صُلْحِکُمْ اِیْنِے پھر بھی ہم نے اُن پر ایک نادر و نادر صحر کہتم میں نہایت سخت آواز والی ہوا کو نافذ ہے صحر یعنی صحر سے یعنی چنگ مارا تو عبید نے کہا صحر کے معنی میں غدیدۃ عاصفہ یعنی نہایت زور سے چلنے والی ہوا قرار نے کہا بارود یعنی نہایت سرد ہوا جو کہ جلتی ہے جس طرح کہ آگ جلتی ہے عکبر و سعید بن جبیر و قتادہ نے کہا بارود حجابہ نے کہا اللہ عذیرہ اسمع یعنی نہایت درجہ گرم ہوا اولیٰ تفسیر صحر کی برد کے علامت ہے اس واسطے کہ صحر کلام عرب میں بمعنی برف ہے ابن سبکت فرماتے ہیں کہ صحر جائز ہے کہ صحر بمعنی برد سے ہوا اور یہی جائز ہے کہ صحر الباب یعنی دروازہ کی آواز سے ہوا و صحر بمعنی صحر سے اسی معنی سے یہ آیت کریمہ ہے وَ اَقْبَلَتْ اَمْرًا نَّکَہَ فِیْ حَرِّکَ وَ غَرَمَکَ اُن پر ایک ہوا سخت آواز والی یا نہایت سرد بھیجی پھر انکے پاک نے اس عذاب کے نازل ہونے کا وقت بیان فرمایا فِی الْاِکْلَامِ تَحْسَبُ اَنْ تَمُوتَ اِنْ مَشِیْتَ ذَوَاتِ الْخَوْسِ عَلَیْمَ یعنی وہ ہوا اُن پر آلی سخت و ناخوش و ناسبارک و بد اختر و فتن میں کہ یہ سب باتیں انکے حق میں جمع تئیں مجاہد نے کہا کہ یہ دن آخر ہا شوال کے تھے چار شنبہ سے چار شنبہ تک سات راتیں اور آٹھ دن پہلے درپے کسی نے کہا کہ عذاب یمنین کی گلی کوئی قوم مگر بد کے دن کسی نے کہا محضات بمعنی بارودات ہی ہیں سردیوں اس کو نقلی نے حکایت کیا ہے کسی نے کہا بمعنی متناہات ہی ہیں پے درپے کسی نے کہا شہاد بمعنی سختی اُن کسی نے ذوات غبار و ترابا نازل کیا دیکھا دیکھا بمعنی غبار اور ریشی اور نوا سے دن جن میں کچھ نہ سمجھے جمہور نے محضات بکسر حاء و معطر پڑا ہے اور دفع و ابن کثیر و ابو عمرو نے باسکان حاء اس بنا پر کہ محض کی جمع ہے ابو حاتم نے اس کو اختیار کیا ہے بدلیل قولہ تعالیٰ فِیْ یَوْمٍ یَّخْسِیْ مَشْرِیْمٍ اور ابو عبید نے اول کو پسند فرمایا ہے و لکل وجہ یہ ہو لیا پھر عذاب بھیجنے کی وجہ ذکر فرمائی لَیْسَ یَقْفُؤْکُمْ عَذَابُ الْاِیْمَنِ فِی الْحِیْوَۃِ اَللّٰہُ نِیَا اے اُن کی نفی ہم خزی بمعنی ذل و ہوان ہے بمعنی ہم نے اُن پر زندہ ہو ابھی محض و دن میں تاکہ جبکہ یمنین اُن کو عذاب ذلت و خواری و رسوائی کا زندگی دنیا میں سبب اس لشکار کے جو کہ اُن سے صادر ہوا یہ تو دنیا میں ہوا اور آخرت کے بارے میں فرمایا وَلَقَدْ اَبَا لَاحِیْکَ قَرَأْنِیْ یعنی البتہ عذاب آخرت کا امانت و ذلت میں اس سے بھی زیادہ تر سخت ہے اصناف عذاب کی طرف خزی کے فرمائی اور اصل میں خزی صفت ہو عذاب کی عذاب کو جو اس کے ساتھ ہوتا ہے کیا سمجھنا صحت بنا برہنا و مجازی ہے واسطے مبالغے کے بمعنی جب خود عذاب ہو صفت بذلت و رسوائی ہے تو جو اس کے ساتھ عذاب ہو گئے اُن کی ذلت کا کیا شکا ہے پس یہ اصناف موصوف ہوتی صفت کرنا ہے بمعنی العذاب النحریٰ اور اسی لیے و لعذاب الاخرہ آخری آیا ہے پس اگر یہ اصناف موصوف ہو صفت کرنا کے قبیل سے نہ ہوتا تو لفظ آخری کو نہ لیتے جو کہ مشارکت کا معنی ہے و حکم کا لفظ مَرْدُوْنَ یعنی اور وہ عذاب جو اُن پر نازل ہوگا اُس کو اُن سے کوئی روئے و مال نہ رکھے گا نہ کوئی دفع کرنے والا دفع کرے گا یہ تو عذاب کا حال

۱۔ عذاب کی سختی
۲۔ عذاب کی شدت
۳۔ عذاب کی بے رحمی
۴۔ عذاب کی بے رحمی
۵۔ عذاب کی بے رحمی
۶۔ عذاب کی بے رحمی
۷۔ عذاب کی بے رحمی
۸۔ عذاب کی بے رحمی
۹۔ عذاب کی بے رحمی
۱۰۔ عذاب کی بے رحمی
۱۱۔ عذاب کی بے رحمی
۱۲۔ عذاب کی بے رحمی
۱۳۔ عذاب کی بے رحمی
۱۴۔ عذاب کی بے رحمی
۱۵۔ عذاب کی بے رحمی
۱۶۔ عذاب کی بے رحمی
۱۷۔ عذاب کی بے رحمی
۱۸۔ عذاب کی بے رحمی
۱۹۔ عذاب کی بے رحمی
۲۰۔ عذاب کی بے رحمی
۲۱۔ عذاب کی بے رحمی
۲۲۔ عذاب کی بے رحمی
۲۳۔ عذاب کی بے رحمی
۲۴۔ عذاب کی بے رحمی
۲۵۔ عذاب کی بے رحمی
۲۶۔ عذاب کی بے رحمی
۲۷۔ عذاب کی بے رحمی
۲۸۔ عذاب کی بے رحمی
۲۹۔ عذاب کی بے رحمی
۳۰۔ عذاب کی بے رحمی
۳۱۔ عذاب کی بے رحمی
۳۲۔ عذاب کی بے رحمی
۳۳۔ عذاب کی بے رحمی
۳۴۔ عذاب کی بے رحمی
۳۵۔ عذاب کی بے رحمی
۳۶۔ عذاب کی بے رحمی
۳۷۔ عذاب کی بے رحمی
۳۸۔ عذاب کی بے رحمی
۳۹۔ عذاب کی بے رحمی
۴۰۔ عذاب کی بے رحمی
۴۱۔ عذاب کی بے رحمی
۴۲۔ عذاب کی بے رحمی
۴۳۔ عذاب کی بے رحمی
۴۴۔ عذاب کی بے رحمی
۴۵۔ عذاب کی بے رحمی
۴۶۔ عذاب کی بے رحمی
۴۷۔ عذاب کی بے رحمی
۴۸۔ عذاب کی بے رحمی
۴۹۔ عذاب کی بے رحمی
۵۰۔ عذاب کی بے رحمی
۵۱۔ عذاب کی بے رحمی
۵۲۔ عذاب کی بے رحمی
۵۳۔ عذاب کی بے رحمی
۵۴۔ عذاب کی بے رحمی
۵۵۔ عذاب کی بے رحمی
۵۶۔ عذاب کی بے رحمی
۵۷۔ عذاب کی بے رحمی
۵۸۔ عذاب کی بے رحمی
۵۹۔ عذاب کی بے رحمی
۶۰۔ عذاب کی بے رحمی
۶۱۔ عذاب کی بے رحمی
۶۲۔ عذاب کی بے رحمی
۶۳۔ عذاب کی بے رحمی
۶۴۔ عذاب کی بے رحمی
۶۵۔ عذاب کی بے رحمی
۶۶۔ عذاب کی بے رحمی
۶۷۔ عذاب کی بے رحمی
۶۸۔ عذاب کی بے رحمی
۶۹۔ عذاب کی بے رحمی
۷۰۔ عذاب کی بے رحمی
۷۱۔ عذاب کی بے رحمی
۷۲۔ عذاب کی بے رحمی
۷۳۔ عذاب کی بے رحمی
۷۴۔ عذاب کی بے رحمی
۷۵۔ عذاب کی بے رحمی
۷۶۔ عذاب کی بے رحمی
۷۷۔ عذاب کی بے رحمی
۷۸۔ عذاب کی بے رحمی
۷۹۔ عذاب کی بے رحمی
۸۰۔ عذاب کی بے رحمی
۸۱۔ عذاب کی بے رحمی
۸۲۔ عذاب کی بے رحمی
۸۳۔ عذاب کی بے رحمی
۸۴۔ عذاب کی بے رحمی
۸۵۔ عذاب کی بے رحمی
۸۶۔ عذاب کی بے رحمی
۸۷۔ عذاب کی بے رحمی
۸۸۔ عذاب کی بے رحمی
۸۹۔ عذاب کی بے رحمی
۹۰۔ عذاب کی بے رحمی
۹۱۔ عذاب کی بے رحمی
۹۲۔ عذاب کی بے رحمی
۹۳۔ عذاب کی بے رحمی
۹۴۔ عذاب کی بے رحمی
۹۵۔ عذاب کی بے رحمی
۹۶۔ عذاب کی بے رحمی
۹۷۔ عذاب کی بے رحمی
۹۸۔ عذاب کی بے رحمی
۹۹۔ عذاب کی بے رحمی
۱۰۰۔ عذاب کی بے رحمی

تھا جو اپنی قوت پر نماز ان سے لے کر ایک ہزار تک لے کر ان کے پاس کر دیا پھر دوسری قوم کا حال ذکر فرمایا کہ ان کے لئے نماز تین رکعتیں تھیں
یعنی اور وہ جو مشرک تھے سو بیان کی جہ سے وہ اپنے ان کے لئے نماز تین رکعتیں تھیں اور بتایا کہ ان کے لئے نماز تین رکعتیں تھیں اور بتایا کہ ان کے لئے نماز تین رکعتیں تھیں
ان کے خلاف روئے منہ ہے اور اللہ کی شہادت ہے کہ ان کے لئے نماز تین رکعتیں تھیں اور بتایا کہ ان کے لئے نماز تین رکعتیں تھیں اور بتایا کہ ان کے لئے نماز تین رکعتیں تھیں
آئینہ نماز کہیں کہیں کہ یہ سب سورعہ اقل پر اس بات کو واجب کر دیا کہ اللہ پاک پر ایمان لائے اور اس کے رسول
کی تصدیق کر لے۔ فرار سے کہا ہے آیت کے بعد میں کہ لکن اھم عملنا ھیک لکن یر یا رسول اللہ یعنی رسول
بہیکر ہم نے ان کو خیر کی راہ بتائی شیخ ابو منصور کہتے ہیں ہدایت جو مذکور ہوئی احتمال ہے کہ بیان کرنا ہو
جیسا کہ مذکور ہوا اور یہی احتمال ہے کہ ابتدا کا پیدا کرنا ہوا ان میں سو وہ معتدین ہو گئے پھر بعد اس کے کاغذ ہو
اور ادنیٰ کی کو کچھین کاٹیں کیونکہ جو ہدایت خالق کی طرف منصات ہوتی ہے وہ بیٹے بیان ہوتی ہے صاحب کشف
ابتدا کی ہوتی ہے یہی وہ ہدایت جو خلق کی طرف منصات ہو سورت یعنی بیان ہوتی ہے صاحب کشف
نے اس میں کہا ہے پس اگر تم کہو کہ یہ قول ہمارا ہے یہ کیا اس کے لئے جملہ فیہ الہدیٰ کے معنی ہیں یعنی میں
نے اس میں ہدایت رکھ دی دلیل اس پر ہمارا یہ قول ہے ہدیۃ فاستدی یعنی تفصیل بغیر حصول بغیر یعنی میں
نے اسے راہ بتائی تو وہ راہ پا گیا مطلب یہ ہے کہ میں نے مطلوب حاصل کر دیا اور وہ حاصل ہو گیا جس طرح کہ تو
ہو کر روضۃ فارغ یعنی میں نے فلان کو باز رکھا تو وہ باز رہ گیا اب کس طرح استعمال ہدایت کا معجز و دلالت
میں جائز ہو تو ہم جو اب دین گئے کہ جائز ہوا واسطے دلالت کو اس بات پر کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو قدرت دی پھر
ان کی عکسین دیکھیں اور ان کے واسطے کوئی عذر باقی نہیں رہا تو گویا بغیر و مطلوب کو ان میں حاصل کر دیا یہ سبب
حاصل کر دینے اس شو کے جو کہ مطلوب کی موجب مقتضی ہوتی ہے اتنے صاحب کشف نے جو یہ تکلف کیا سو
صرف اس لیے کہ خلق ابتدا کے ساتھ ہدایت کی تفسیر کرنے پر اسے قدرت ملی کیونکہ وہ اس کے مذہب کے خلاف
ہے جمہور نے امانت کو برفع و منع صرف پڑا ہے اور اعراض و ابن و ثاب نے برفع و بصرف اور حضرت ابن عباس
و ابن ابی اسحاق و عاصم نے ایک روایت میں برفع و بصرف اور حضرت حسن و ابن ہریرہ و عاصم نے ایک روایت
میں برفع و منع صرف پس رفع تو بنا برا ابتدا ہے اور ضعیف ہی ہے اس لیے کہ بعد حرف ابتدا کے واقع ہوا ہے
اور برفع بنا برا ابتدا ہے اور صرف بنا برا تفسیر اسم باب وحی ہے اور منع صرف اس بنا پر ہے کہ تاویل سبکی بقبیلہ
ہو یا بجمہل اللہ پاک نے رسول بہیکر شو کو خیر کا رستہ بتایا فاستجدوا للعلیٰ علیہ السلام نے اختیار
کیا کفر کو ایمان پر قالہ الفرار ابو العالیہ نے کہا اختیار کیا عی کے بیان پر سدی نے کہا کہ اختیار کیا معصیت
کو طاعت پر تو اس کی سزا دنیا میں ان کو یہ ملی فاکخذتھم صاعقۃ العذاب اھل اول گزرجا
ہے کہ صاعقہ نام ہے بے ملک کوئی سی ہے ہو اور ہوا یعنی ہوا یا امانت ہے گویا میں کہا کہ ہو بخوان

پاک کرنے والا عذاب صاحبِ دولت یا صاحبِ امانت اور محاورہ میں ہر عذاب ہر ایک سے نہیں کہائی قولہ تعالیٰ
 مَا لَكُمْ شُوا فِي الْعَذَابِ الْبَاقِ الْمُحْضِينَ قَوْلُهُ تَعَالَى مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ حرفِ باب ہے اور کلمہ یا موصولہ ہے یا مصدر
 یعنی پکڑاؤ ان کو عذاب سے بہ سبب اس شخص کے جس کو وہ مکتاتے تھے یا بہ سبب ان کی کہائی کے مراد ان کا شرک ہو
 اور حضرت صالح علیہ السلام کو جہنم ناما ہے وَتَجِيئُكَ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ مراد الذین جو حضرت صالح
 ہیں اور وہ مومن جو ان کے ہمراہ تھے کیونکہ ان کے پاس نے اُس کے ان سب کو نجات دی بہ لوگ جابر بن زبیر
 یہ تو دنیا کے عذاب کا ذکر تھا بہر آخرت کے عذاب کا ذکر فرمایا یَوْمَ يُخْرِجُ أَهْلَ الْكُفْرِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يَوْزَعُونَ
 حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ وَقَالُوا
 لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ لَنَهَبْنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ
 وَالْأَوَّلُ يُرْجَعُونَ ۚ وَمَا كُنْتُمْ لَنَهَبْتُمْ أَنْ تَشْهَدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ
 وَلَكِنْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ لَا يَعْلَمُ كَذِبًا فَمَا تَعْمَلُونَ ۚ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَذْكُمُ
 فَأَصْحَابُكُمْ مِنَ الْخَيْرِينَ ۚ فَإِنْ يُصِذُوا قَالُوا مُتَّوًى لَهُمْ طَائِفَةٌ لِيَسْغُوبُوا فَهَأُنْتُمْ مِنَ الْغَيْبِينَ ۚ
 وَفَقِصْنَا لَهُمْ كُرْشًا كَرِيمًا فَكَيْفَ تَعْلَمُونَ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ وَمَا خَلَقَهُمْ وَخَوَّلَهُمْ الْفُؤَادَ فِي أَمَمٍ قَدْ
 خَلَقْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ خَلْقٍ ۚ وَالْأَنسَ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا خَائِرِينَ ۚ اور جس دن حج ہوں گے دشمن اللہ کے
 دوزخ پر ہر ان کی مثلین بنیگی یہاں تک کہ جب پہنچیں اُس پر تباہی کے اُن کو اُن کے کان اور ان کی آنکھیں
 اور ان کے چہرے جو کچھ وہ کرتے تھے اور وہ کہیں گے اپنے چہرے کو منہ نہ کیوں بنا یا ہم کو وہ بولے ہم کو
 بلوایا اللہ نے جس نے بلوایا ہے ہر چیز کو اور اُسی نے بنا یا تم کو پہلے بار اور اُس کی طرف پہر جاتے ہو اور تم پر وہ
 نہ کرتے تھے اس کو کہ تم کو تباہی کے تمہارے کان اور نہ تمہاری آنکھیں اور نہ تمہاری چہرے پر تم کو یہ
 خیال تھا کہ اللہ نہیں جانتا بہت چیزیں جو کرتے ہو اور یہ وہی تمہارا خیال ہے جو کہتے تھے اپنے رب کے
 حق میں اُسی نے تم کو کیا یا بہر آج رہ گئے تھے میں بہر اگر وہ صبر کریں تو آگ ان کا گھر ہے اور اگر وہ
 سنا ما جائیں تو ان کو کوئی نہیں سنا تا اور لگا دیے ہم نے اُن پر تعیناتی بہر انہوں نے بہلا دیا یا ان کو
 جو ان کے آگے اور جو ان کے پیچھے اور نہیک پڑی ان پر بات ملکہ سب ذرّوں میں جو ہو چکے ہیں اُن کے
 پہلے جنوں کے اعداد میں سے وہ منہ ٹوٹے مائے فَتِ کافروں کے اعمال جیہ دشمنوں کے
 لکھے ہوئے وہ منکبہ ہوں گے کہ ہم ہمارے دشمن ہیں دشمنی سے ہم پر جہوت لکھ دیا تب آسمان وزمین کو گواہی
 دلواد گیا کہ میں گئے یہی دشمن ہیں بار باریہ سے بیان ظلم نہیں کوئی ہمارا دوست گواہی دے تو سند
 ہے تب ان کے ہاتھ پاؤں بولیں گے فَتِ میں نے غیروں سے پہلے گناہ کرتے تھے یہ خبر تھی کہ ہاتھ پاؤں تباہی

میں نے یہ خبر سنی ہے

سج

ان کو بھی پرہیز کرنی پڑے۔ دنیا میں بعض بلا صبر سے آسان ہوتی ہے اور وہ ان صبر کرین یا نہ کرین دونوں میں
 ہو چکا اور بعض بلا تفتی بہ سنت کرنے سے وہ ان بہتر راہ پرین کو سنت کرین کوئی قبول نہیں کرتا **ف** یعنی ان
 پریشان تعلیمات میں کہ بے کام بنے دکھائے اور تنہا پر ہی بات لا ملین آتے **ف** حافظ ابن کثیر
 ہیں ذکر و اسطے ان مشرکوں کے اس ن کاجس میں وہ جمع کیے جائیں گے طرف آگ سے یزعمون کے یہ سنتے
 ہیں کہ زبانہ فرشتے جمع کرین گئے ان کے اول کو ان کے آخر پر طلب یہ ہو کہ جس طرح فوج کے افسر فوج کو منتقل
 سے ترتیب وار چلائے ہیں اسی طرح فرشتے ان کو چلائیں گے تاکہ سب برابر چلیں آگے پیچھے نہ ہوں بائیں اسی
 طرح دوسری آیت میں بھی دونوں کی طرف مانگئے کا ذکر آیا ہے جیسا کہ اللہ پاک نے فرمایا ہے **وَنُفِثَ فِي السَّحَابِ الْمَائِدَتُ**
الْمِائِيَّةَ فَفِيهِ رُفِعَتِ الْأَنْفُسُ وَالْأَرْسَالُ فِي حُجَّتِهِمْ وَلَمْ تُنْفِثْ فِي السَّحَابِ الْمَائِدَةُ اس حال میں کہ وہ پیاسے ہوں گے حتی
إِذَا أَجْمَدُوا هَآؤَہَا لہذا یہ کہ یہ طلب ہے کہ جس وقت وہ اس پر کھڑے ہونگے تو گواہی دیں گے ان پر کان ان کے اور
 آئینہ ان کی اور جہیزے ان کے انکے اگلے پہلے اعمال کی اور ایک حرفت ہی ان سے چسپا پانہ جائے گا اور
 اپنے اعضا اور جہیزوں کو ملامت کرین گے جب کہ وہ ان پر گواہی دیں گے تو اعضا اس وقت ان کو یہ جواب دیں
 کہ بلو یا ہم کو اللہ نے جس نے بکرا یا ہے ہر شے کو اور اس نے تمکو پیدا کیا اول باب میں وہ تو ایسا ہے کہ کوئی اس کا
 مخالف اور مانع نہیں ہو سکتا ہے اور اسی کی طرف تم پہ چاؤ گے حافظ ابو بکر نے ار نے حضرت انس رضی اللہ
 عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن پہننے یا سکر اسے پہن فرمایا کیا تم نہیں پوچھتے ہو جو
 سحاکہ میں کس شے سے ہنسنا صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کس چیز سے پہننے فرمایا میں نے تعجب کیا بندہ کے عباد
 سے جو دھاپنے رب کو کرے گا قیامت کو دن کہے گا اسے رب کیا لوٹے ہو سے یہ وعدہ نہیں کیا ہے کہ تو جو پر اللہ کا
 فرمائے گا کیونکہ میں تو بندہ کہے گا پس میں تو قبول نہیں کرتا ہوں اپنے اوپر کسی گواہ کو بکر میرے نفس کو تو اللہ تبارک
 و تعالیٰ فرمائے گا کیا میں کافی نہیں ہوں گواہ اور ملائکہ کرام کا تبیین کیا ہے یہ بات بار بار کہے گا کہ اس پر
 کر دی جائے گی اس کے منہ پر اور بولیں گے اس کے اس کام کو جو کہتا تھا تو اب کہے گا بعد لکن و سحاکہ عین کت
أَبَا بَلِّ يَسْأَلُ عَنْهُ دَوْمُ جَانُورِ بْنِ قَوْمَانِ بْنِ أَبِي حَالِمٍ مِّنْ حَكِيمِ بْنِ حَكِيمِ بْنِ
أَبِي حَالِمٍ الْأَسَدِيِّ عَنْ فَضِيلِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ الشَّوْبِيِّ ثُمَّ قَالَ لَا تَكُنْ مَرُوءًا عَنِ النَّبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنِ الشَّوْبِيِّ وَقَدْ أَخْرَجَ مُسْلِمٌ وَالشَّافِعِيُّ حَبِيبًا عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ أَبِي النَّظِيرِ عَنْ أَبِي النَّظِيرِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ الشَّوْبِيِّ ثُمَّ قَالَ الشَّافِعِيُّ لَا أَخْلَعُ أَحَدًا أَرَاهُ عَنِ
النَّوْبِيِّ عَنِ الْأَنْصَارِيِّ وَلَكِنْ كُنَّا قَالًا كُنَّا رَأَيْتُ وَاللَّهِ أَخْلَعُوا ابْنُ أَبِي حَالِمٍ نَعْنِي ابْنَ بَرْدَةَ
 روایت کیا ہے کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا اللہ بلایا جائے گا کافر و منافق واسطے حساب کے تو پیش کرے گا

ابن کثیر کا بیان
 ہے کہ ان کے اعضا
 اور جہیزوں کو
 ملامت کرین گے

اُس پر رب اُس کو غورِ جبلِ عمل اس کے کو تو انکار کرے گا اور کہے گا اے رب تم بہت جلدی غرت کی البتہ مقرر کلمہ لیا ہو
موجب پر اس فرشتے نے وہ عمل جو میں نے نہیں کیا پس فرشتہ کہے گا کیا تو نے نہیں کیا فلان دن فلان مکان میں
تو کہے گا تم ہے تیری غرت کی اے رب میں نے اس کو نہیں کیا کہا پھر جب وہ یہ کرے گا تو اس کے منہ پر چہرہ کر دی
جائگی اشعری رضی اللہ عنہ نے فرمایا پس بیشک میں البتہ گمان کرتا ہوں کہ پہلا عضو اس کا جو بوسے گا اس کی
سیدہ ہی ران ہے (۴۴) حافظ ابو یوسف نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے وہ نبی صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم سے راوی ہیں فرمایا جب وقت قیامت کا دن ہوگا تو کافر کو اس کا عمل پھینچا جائیگا تو وہ انکار
کرے گا اور جب کلمہ لے گا پس کہے گا میں اللہ تعالیٰ یا فرشتہ تیری بی بی گواہی دیتے ہیں تجھ پر تو کہے گا کہ
جوٹ کہا پھر کہے گا تیرے گھر والے تیرے کمزور والے تو کہے گا کہ جوٹ کہا پھر کہے گا کہ تم کماؤ تو قسم کما جا کر
پھر اللہ تعالیٰ ان کو چپ کر دیگا اور گواہی دینگے ان پر زبانیں ان کی اور دخل کر دیگا ان کو نارین (۴۵) ابن
ابی حاتم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے ابن الزرق سے کہا بیشک
قیامت کو دن آئے گا تو گون پر اس سو ایک وقت کہ وہ نہ بولیں گے اور نہ عذر کریں گے اور نہ کلام کریں گے یہاں
تک کہ ان کے واسطے اذن دیا جائے پھر ان کے لیے اذن دیا جائے گا تو جب گڑبگڑینگے پھر انکار کرے گا انکار
کرنے والا اپنے شرک کرنے کا ساتھ اللہ تعالیٰ کے پھر وہ قسم کما جائیں گے واسطے اس کے جس طرح کہ تم
کہاتے ہیں واسطے تمہارے تو بھیجے گا اللہ تعالیٰ ان پر جبکہ وہ انکار کریں گے گواہوں کو ان کی جانوں
سے اور ان کے چہروں سے اور ان کی آنکھوں سے اور ان کے ہاتھوں سے اور ان کے پاؤں سے اور
مہر کر دیگا ان کے منہ پر پھر کہل دیگا ان کے واسطے منہ تو وہ جب گڑبگڑیں گے اعضا سے تو اعضا کہیں گے
کہ بھو یا ہم کو اللہ نے جس نے بلوایا پھر شے کو اور اس نے تم کو پیدا کیا اول بار اور اسی کی طرف تم پھر جاؤ گے
پس اب زبانیں اقرار کر لیں گی بعد انکار کے (۴۶) ابن ابی حاتم نے عن عبد الرحمن بن جابر الحضرمی عن
سالم ابی الحسن روایت کیا ہے عبد الرحمن نے کہا کہ رافع نے وصف کیا اس شخص کا جس نے انکار کیا
کہا پھر اشارہ کر دیا اللہ تعالیٰ اس کی زبان کی طرف تو وہ بڑھ جائیگی اس کے منہ میں یہاں تک کہ اسے بہر
دیگی پھر وہ طاقت نہ رکھے گا کہ ایک بات بوسے پھر اس کے ساری اعضا سے فرماتے گا کہ بھو یا ہم کو
گواہی دو تو گواہی دینگا اس پر کان اُس کا اور آنکھ اس کی اور چہرہ اُس کا اور شرک گاہ اُس کی اور ہاتھ
اُس کے اور پاؤں اُس کے کہ صننا عملنا فعلنا یعنی ہم نے وہ کام کیے آیت سورہ یس الیوم نختتم علیہ افواہہم
الآیہ کی تفسیر میں اتنی بہت احادیث و آثار گزرتے چکے ہیں کہ ان کے مکر لانے سے یہاں غنا حاصل ہو (۴۷)
ابن ابی حاتم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب کہ مہاجرین و انصار

ہوا ان پر کلمہ عذاب کا جس طرح کہ ثابت ہو چکا ہے ان امتوں پر جو ان کو پہلے گزر چکی ہیں جن و انس میں سے
 جہنم میں ویسے کام کیے جو انہوں نے کیے اور انہم کا نفع احوال میں سے لینے شمار و زبان و ہلک میں یہ اور وہ پرا
 ہوئے **ف** فتح البیان کا بیان سم توضیح یہ ہے کہ جمہور نے ہمیشہ کو بے کیفہ مہول ٹپا ہے اور اعداد کو مروج
 اور نافع نے عشر بنوان و نصب اعداد کلمہ اذین عامل محذوف ہے اس پر بالبعد الہی تقدیر یہ ہے یساق انک
 یوم ہمیشہ یا اذکر محذوف کا ظرف ہے اسے اذکر یوم ہمیشہ یا بجلد اللہ پاک نے یوم ہمیشہ اعداد اللہ فرمایا بجانے یوم ہمیشہ
 کے کیونکہ اول قوم خود کا ذکر ہے تو تنصیب انہیں کی طرف راجع ہو جاتی ہے جو اس کی یہ ہے کہ قصوان کی قوم میں
 سبالغہ کرنا ہے یعنی کون شود جو کہ اللہ سبحانہ کے دشمن ہیں اس کو بڑھ کر اور کیا قوم ہوگی کسی نے کہا کہ مراد
 اعداد سے مطلق کفار ہیں اگلے پہلے یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو ذکر تو ایسے ہے جو کہ میرے معاند
 و دشمن ہیں حال کفار کا جو کہ قیامت کو دن ہو گا شاید وہ عناد و دشمنی سے باز آئیں زجر پذیر ہوں ناری کی طرف
 حشر کرنے کے یہی ہیں کہ ان کو بانک لیجائیں گے طرف آگ کے یا طاف عتق حساب کے اس لیے کہ وہ ان ظاہر
 ہو جائے گا فریق جنت کا اور گروہ دوزخ کا فہم یوزعون کے یہ معنی ہیں کہ روکا جائے گا اول ان کا ان کے
 آخر پر تاکہ ملاحق مجتمع ہو جائیں قتادہ و سدسی و غیرہ نے اسی طرح کہا ہے اور اسی کے حضرت ابن عباس نقل
 ہیں یعنی تھیرائے جائیں گے ان کے سابق لوگ یہاں تک کہ ان کے پہلے ان سے لاحق ہو جائیں یہ بیان
 ہے اہل ناری کی کثرت کا اصل میں یوزعون یا خربت وزعتہ یعنی کفرتہ سے وزع کے معنی دو کئے اور باز رکھنے
 کے ہیں اس کے معنی کی تحقیق سورہ نمل میں پورے طہ پر گزر چکی ہے ایک روایت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ
 عنہما سے اس کی تفسیر میں یہ فہم ہو کسی اور نے کہا ہے بنے بسا توں ہے حتیٰ اذآسا جاکو ذہا الآییز
 کلمہ باز آئے ہے یعنی یہاں تک کہ جس وقت وہ آئیں گے آگ جس کی طرف ہانک لائے گئے اور اس کے حضور
 میں آجائیں گے یا موقوف حساب میں تو گواہی دین گے ان پر کان ان کے اور انکم میں ان کی اور چہرے ان کے
 ان گناہوں کی جن کو وہ دنیا میں کیا کرتے تھے اس گواہی کی کیفیت میں تین قول ہیں ایک یہ ہو کہ اس
 پاک فہم و قدرت و لطف ان میں پیدا کر دے گا تو وہ گواہی دین گے جس طرح کہ آدمی اپنی جانی پہچانی سے
 پر گواہی دیتا ہے دوسرا یہ ہے کہ ان اعضا میں اصوات و حروف پیدا کر دیگا جو کہ ان معانی پر دال ہونگے
 قیسرا یہ ہے کہ ان اعضا میں احوال ظاہر ہونگے جو کہ دلالت کریں گے ان اعمال کے صدور پر اس انسان
 سے ادا ان علامات کا نام شہادتین رکھا جائیگا جس طرح بیل بولتے ہیں کہ عالم شہادت دیتا ہے سائنہ تفسیر
 اپنے احوال کے اپنے مدد پر کر جی کہتے ہیں لطف دیگا ان کو ابہ غلے مثل لطف دینے زبان کو تو وہ
 گواہی دینگے اور عقلاً ان کا لطف کچھ زیادہ تر غیر بنہیں ہے زبان کے لطف سے ایضاً اسکا یہ ہے کہ حیات

ہم کو اللہ جس نے بلوایا ہر شے کو یعنی اُس کی مخلوقات میں جو ہوتے کہ بولتی ہے تو ہم نے پہ گواہی دی ان برس
 اعمال کی جو قلم کیے کسی نے کہا معنی یہ ہیں کہ ہم نہیں بولے اپنے اختیار سے بلکہ ہم کو اللہ نے بلوایا یعنی اول
 اولیٰ میں یعنی ہمارا الخلق کوئی عجیب شے نہیں ہوا اللہ کی قدرت جو کہ قادر ہے ہر حیوان کے بلوانے پر اگر چاہے
 وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ قَوْلًا لِّئَلَّا تُرْجِعُونَ میں تین قول ہیں ایک یہ ہو کہ تم کلام جلد سے لینے جو ذات پاک
 قادر ہے تمہارا اول بار بنانے پر اور بعد موت زندہ کرنے پر قادر ہے جلد و اعضاء کے بلوانے پر دوسرا یہ ہے
 کہ کلام ملائکہ سے ہے تیسرا یہ ہے کہ سائنس جو اللہ کے کلام سے لینے جو ذات پاک قادر ہے تمہارا خلق و انشا
 پر اول بار وہی قادر ہے تمہارے اعادہ و رجوع کرنے پر طرف اس لیے اس قول کی بنا پر تو ترجیح دینا بعضی صناع
 ظاہر ہے اور جب تم کلام جلد یا کلام ملائکہ سے تمہارا پاجانے تو ظاہر ہے کہ رجعت تم کو کیونکہ یہ بات حقیقت بعد بعثت
 و رجوع کے ہے اس لیے ہر شاید صنف صناع کا اس لیے آیا کہ مراد رجوع سے نہ اپنا ناطق حیات کے ساتھ رجعت
 کے نہیں ہے بلکہ مراد رجوع سے وہ رجوع ہے جو شامل ہے حیات کی طوٹ پھرنے کو اور شامل ہے اس عذاب خالد کو
 جو اس پر مرتب ہو گا جس کا انتظار و ترقب کیا جاتا ہے وقت اس گفتگو کے اس پر رجوع توقع ہے اس کو
 تعلیب دی گئی اس پر رجوع ہو کہ واقع ہو گیا یعنی بعثت ہو کر زندہ ہونا سو اس رجوع پر رجوع متوقع کو تعلیب
 دیکر صنف صناع کا کہا تعلیب عجیب ایک عمدہ وسیع نوع ہے بلاغت کی کلام عرب میں عموماً اور قرآن میں
 میں خصوصاً بہت ہے اس کے بعد نسبت رجعت کے ترجیح دینا میں زیادہ غولی ہے کیونکہ رجعت سے صرف زندہ ہونا
 معلوم ہوا سو وہ تو ظاہر ہی ہے کہ زندہ ہو گئے اعضاء کی گواہی ہو رہی ہے اور ترجیح دینا یہ رجوع ہی ہے
 اور وہ رجوع جو بعد اس کے ہو گا طرف عذاب خالد کے جس کی توجیح و تقریر اس سے معلوم ہوتی ہے وہ کہیں
 اس سے بڑھ کر ہے اب کہو جو ادا اس میں ہے وہ رجعت میں کما ان اللہم اجزا من النار و من موجبات النار
 بجاء البہی المختار لفتلک و رجعتک یا عزیز یا غفار و سترنا یا ستار و اعنا علی ذکرک و شکرک انا و اللیل
 و اطراف النار و صل وسلم و ابک علیہ آلاء الطار و صحبہ الاخیار آمین فواللہ تعالیٰ و ما کنت لک مستقر و
 الایہ توجیح و تقریر ہے ان کے واسطے طرف سے اور پاک کے یا تمہیں کلام جلد سے ہے یعنی وقت کو نے اعمال
 قبیح کے اور ترکیب ہونے بیجا لیا کے کا سون کے تم چیتے نہیں تھے ساتھ دیواروں اور پردوں کے
 اس بات کو مدد کر کے کہ اعضاء تم پر گواہی دینگے بلکہ تم نو سر سے بعثت و جزا ہی کے منکر تھے اکثر علماء
 کا قول ہی ہے چونکہ انسان اس پر قادر نہیں ہے کہ مصیبت کرتے وقت اپنے اعضاء سے چھپے اس پر یہاں
 استغفار و استتار کے معنی ترک مصیبت کے ہیں یعنی تم ترک مصیبت نہیں کرتے تھے اعضاء کے گواہی
 دینے کے ذکر کسی نے کہا کہ استتار یعنی اتقا ہے یعنی تم تقویٰ و خوف نہیں کرتے تھے دنیا میں اس کو گواہی

عَلَيْكُمْ الْقَوْلُ فِي امْرِئٍ اَلَا يَكْفُرُ لَمْ يَحْضُرْ حَالِ بَعْضِهِمْ كَصُنْفِيره سِ اسے کائنات میں جہاد میں کھڑے ہونے کا کلمہ کہنے سے منع ہے اور
 مع ام من الامم الکافره اس کی کوئی حاجت نہیں ہے کہ ایک کلمہ کو دوسرے بدلین باوجود اس کے کہ اس کو اپنے سینے پر
 باقی رکھنا ممکن ہے بیٹھے یہ ہیں واجب ذمات ہو ان پر عذاب اور اس کا مقتضی تحقق ہوا وہ یہ آیت ہو کا منکرین بھگت
 مِنْكَ وَمِنْ تَبِعِكَ مِنْهُمْ اَجْمَعِينَ اس حال میں کہ وہ ہونے والے ہیں جملے میں ان استون کے جو ان کے پہلو
 گزر چکی ہیں جن وانس سے کفر پر اٹھتے گا توفی الحسین تعلیل ہے ان کے استحقاق عذاب کی کہ قال الکفری بیٹھے ان
 پر اور کافر استون کے جملے میں عذاب وحبیب ہوا اس واسطے کہ وہ اس عذاب کے مستحق تھے بالکل حبیب کہ اللہ پاک نے
 سورت کو ول میں اپنی کتاب عزیز کو موصوف باوصاف جلیلہ کیا یہ خبر دی کہ ان کے اکثر نے اُس سے اعراض کیا
 اور اس کے قبول کرنے اور سوچنے سے موثر سورت اس قول میں ان کے اعراض کا طریق بیان کیا و قالوا قلونا
 فی اکنۃ الی قوله فاعل اننا عاملون اور اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو امر فرمایا کہ ان کو جواب دین تو آپ نے کئی وجہ
 جواب دیا اور یہاں تک کلام باہم متصل جلا آیا تب ہر ایک اور طریق اعراض کا ان سے نقل کیا پس ارشاد فرمایا
 قَالَ الَّذِیْنَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَٰذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَافِیۡہِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۝ فَلَمَّا بَقِعَ الَّذِیْنَ كَفَرُوا
 عَنِ اَبَاسِیۡدِیۡہِمْ اَوْ لَحِظَیۡہِمْ اَسَٰوَا الَّذِیۡنَ كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ۝ ذٰلِكَ جَزَآءُ اَعْدَآءِ اللّٰہِ النَّارُ لَہُمْ فِہَا
 دَارٌ اُخْلَدُوا طَجَرًا یَّمَا كَانُوْا یَاۡبِیۡئُنَا یُجْحَدُوْنَ ۝ وَقَالَ الَّذِیْنَ كَفَرُوا رَبَّنَا اِنَّا كَاۡنَا مِنَ الَّذِیْنَ اَضَلَّنَا
 مِنَ الْجِنَّۃِ وَالْاِنۡسِ یُجْعَلُہُمْ مَّا تَشَآءُ اَقْدَٰ اِنۡسَآیَ لَیَكُوۡنَ اَمِّنَ الْاَسْفَلِیۡنِ ۝ اور کہنے لگے منکرین کا ہر
 اس قرآن کے سننے کو اور ایک ایک کرو اس کے پڑھنے میں شاید تم غالب ہو سو ہم کو ضرور چکھانی منکرین کو
 سخت مار اور ان کو بدلہ دینا ہے سب سے بڑے کاموں کا جو کرتے تھے یہ سزا ہے اللہ کو دشمنوں کی آگ ان کو اُسی میں
 گھر ہے سدا کو بدلہ اس کا جو ہماری باتوں کو انکار کرتے تھے اور کہیں گے جو لوگ منکر ہیں اسے رب ہمارے
 وکما ہم کو وہ دونوں جہنوں نے ہم کو بھوکا یا جو جن ہے اور جو آدمی کہ ڈالیں ہم ان کو پاؤں کے نیچے کہ وہ
 رہیں سب کے نیچے ۱؎ یہ جاہلون کا زور سے شور مچا کر سننے نہ دینا اتھے ۲؎ حافظ ابن کثیر کہتے ہیں
 لا تسمعوا لهذا القرآن کے یہ سننے ہیں کہ انہوں نے آپس میں یہ اتفاق کیا کہ میطیع نہ ہوں قرآن کے اور نہ ہر
 کے اوامر کے منقاد ہوں والغوافیہ کا یہ مطلب ہے کہ جس وقت قرآن پڑھا جاوے تو کان مت دہر واس کے سننے
 کو جیسا کہ مجاہد نے کہا ہے یعنی لغو بکواس میں ساتھ چھینے چلانے سیٹی بجانے کے اور ساتھ غلط ملط کرنے
 کے بولنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جب کہ وہ قرآن پڑھیں قریش اس کو کیا کرتے تھے ضحاک نے حضرت
 ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے علیہ بیٹے اس کا عیب بیان کر دیا وہ نے کہا کہ اس کا جملہ انکا
 کرو اس سے دشمنی کرو لعلکم تغلبون شاید تم غالب ہو جاوے حال ہے ان جاہلون کا کفار میں سے اور اس کا جو

۴
 حاکم بن حذیفہ
 حاکم بن حذیفہ
 حاکم بن حذیفہ
 حاکم بن حذیفہ

ہے اور قنادہ وغیرہ نے ہضم نہیں کیا ہے یا خود لٹا بیٹھ لیٹو سے مثل دعا یہ عمو کے حدیث ظہر لیت میں فقہ لغوت آیا ہے
 اور یہ وہی ہے جو مجبور کی قرارت کے سوا بقدر میں لغو پر کلام گزیر چکا ہے غرض کہ قرآن پڑھنے کے وقت تم شور مچاؤ
 مسلک تعلیموں سے لگی تخیل و افیہ کتاویں تاکہ تم غالب ہو جاؤ تو قرآن پڑھنے والے سچے ہو ہیں حضرت ابن عباس
 رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہے میں تھے جو وقت آپ قرآن پڑھتے تو اپنی آواز
 بلند فرماتے تھے پس فرمیں لوگوں کو آپ کی طرف سے یہ کہانے اور کہتے کہ ست کان وہ وہ اس قرآن کے سنتے
 کو اور بک بک کر اس کے پڑھنے میں شاید تم غالب ہو اور جب آپ اپنی آواز کو مٹاتی کرتے تو نہ سنا تے اس شخص
 کو جو کہ دور سے رکھتا اس بات کو کہ قرآن سنے اس پر اللہ پاک نے یہ آیت نازل فرمائی وَلَا تَجْهَرُ بِصَوْتِكَ وَلَا تُنَافِئُ
بِهَآءِ مَخْرَجِہِ اِنَّہِیْ سَمِعَہُ پھر اللہ پاک نے اس پر ان کو یہ وعید سنائی فَلَمَّا عَلِمَ الْاٰیۃَ یُنِیۡسُ البتہ ہم کفار کو چکھائی
 سخت عذاب اور اللہ بجزا دینے کے ہم ان کو آخرت میں بدلہ بھیجے تران کے اعمال کا جن کو انہوں نے دنیا میں کیا
 یہ وعید سارے کافروں کو ہے اور جن کے حق میں نازل ہوئی ہے وہ تو وہ جو ملے اس میں داخل ہیں مقابل نے
 کہا کہ بدترین اعمال سے مراد شرک ہے کسی نے کہا سنئے یہ میں کہ جزا دیگا ان کو ساتھ بربر اعمال ان کے کے نہ ساتھ
 نیک اعمال ان کے کے جس طرح کہ ان سے یہ نیک کام واقع ہوئے تھے کہ صلہ رحمی کرتے مہمان کی تکمیل کرتے تھے
 کیونکہ یہ تو ان کے کفر کے سبب باطل ہو گئے ان کا کچھ اجر نہ رہا اس میں تعریف ہے اس شخص کو کہ اللہ پاک کے
 کلام مجید کے پڑھنے وقت خاص معذرت و شفقت و تدبیر بنیں ہوتا ہے اس کو فروغی کر کے سمجھتا سوچتا دہیان نہیں
 کرتا اور تمدید و وعید ہے اس کو جس سے اس کے سننے کے وقت وہ بات صاف ہوتی ہے جو کہ قاری پر اس کی قرأت
 کو شوش و خلط و ملط کر دیتی ہے اب ذرا قرآن مغرب کی عظمت و بزرگی کو نظر کرو اور اس تعلیل و تشدید میں غور
 فرماؤ اور جو شخص اس کی تعظیم و تکریم کرتا ہے اور اس کی قدر کا اجمال ہا کہ لعل فرماتا ہے اور دل کو حاضر کر کے اپنا کان
 اس کے سننے کی طرف ڈال دیتا ہے اس کے واسطے فوراً عظیم و اجر کیسیر کی قہمات دو ذلیک مبتدا ہے جَزَاءُ
اٰتٰی اللہ خیر یا ذلک خیر ہے مبتدا کے معذوف کی لے الامر ذلک سے بات یہ ہے اور جملہ جزا اعداد اللہ سبحان
 ہے جملہ ما قبل کا قول اول اول ہے اور اِنَّ اللہ عظیم بیان ہے جزا کا یا اس سے میل ہے یا خبر ہے مبتدا سے
 معذوف کی یا خود مبتدا ہے اور خبر لَہُم فِیْہَا دَارٌ مُّکِنٌ ہے اور مل کی مین وہ پر جملہ لہم فیہا دار المکند
 مستانہ مقرر ما قبل ہو گا سنئے یہ میں کہ یہ عذاب شدید اور بدترین جہنم جزا ہے اللہ کے دشمنوں کی وہ جزا الگ ہے
 واسطے ان کے اس میں گھر ہے امارت مستور کا کہ جس کو نہ انقطاع ہے اور نہ اس سے انتقال ہے جزا آہ پنا
 کا کوئی پناہ نہ ملے وَلَا یَمُوتُ لے بجزوں خیر یعنی جزا دیے جا میں اس کا کہ وہ اللہ کے پاس ہے اس کا پناہ
 کے اللہ کی آیتوں کا مقابل نے کہا ہے یُنِیۡسُ قرآن انکار کرتے ہیں اس کا کہ وہ اللہ کے پاس ہے اس کا پناہ

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

اولاً۔ ہر امام احمد نے سفیان بن عیینہ اللہ تعالیٰ سے روایت کیا ہے کہ اس نے عمر بن ابی اسحاق سے روایت کی ہے کہ
 آپ محمد سے ایک ایسا امر بیان فرمایا کہ میں اس کو خوب مضبوط پکڑ لوں فرمایا قل ربی اللہ ثم استقم میں نے عرض کیا
 یا رسول اللہ وہ شے کیا ہے جس کا آپ زیادہ تر مجھ پر خوف کرتے ہیں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 اپنی زبان مبارک کی نوک پکڑ لی پھر فرمایا ہذا ایضاً علی عجبک زیادہ تر خوف جو وہ کذا اذ قال الذی مذی و
 ابن ماجہ من حدیث الترمذی و قال الترمذی حسن حدیثہ وقد اخرجہ مسلم فی صحیحہ و الترمذی
 من حدیث ہشام بن عروہ عن ابنہ عن سفیان بن عیینہ عن اللہ التلعفی قال قلت یا رسول اللہ
 قل فی الاسلام قولاً کما اسأل عنہ احدنا بعدک قال صلی اللہ علیہ وسلم قل اسئمت باللہ ثم
 استقم و ذکر تمام الحدیث قولہ تعالیٰ تکتل علیہم الملائکۃ محمد و سدی وزید بن
 و فرزند زید نے کہا میں نے اترتے ہیں ان پر فرشتے وقت موت کر کے کہتے ہوئے کہ اتھا اٹھا محمد و سدی وزید بن
 سلم نے کہا میں نے سنا ہے اس امر آخرت میں جس پر تم قدم کرتے ہو کہ اتھا اٹھا اور ست پہنچ کر وہ دنیا پہنچ کر
 پہنچے چوڑا آئے اولاد اور بی بی اور مال یا قرض پس بیشک تم غلیظہ ہو گے تمہارے اس میں و التبیان
 بالحدیث الہی کنتہ فوعدہ فوعدہ اور غرضی سنہ اس ہشت کی جس کا تم کو وعدہ دیا جاتا تھا پس ان کو
 خوشی سناتے ہیں برائی کے جانے کی اور بھلائی کے حاصل ہونے کی یہ وہی بات ہے جو کہ حدیث برائے رضی اللہ
 عنہ میں آئی ہے کہ اس فرشتے روح مومن سے کہتے ہیں کل تو اسے حق پاک جسم پاک میں سے جس کو تو اباد کرتی
 تھی کل تو طرف روح در بھان کے اللہ رب غیر غضبان کے سینے طرف راحت و رزق یا خوشبو کے اور پورے
 کے جو کہ خائفین ہے کسی نے کہا اترتے ہیں ان پر فرشتے ہیں وہ اپنی قبروں سے نکلنے لگے اس
 قول کو ابن جریر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے ابن ابی حاتم نے جعفر بن سلیمان سے
 روایت کیا ہے کہ میں نے سننا سنا کہ انہوں نے حم اسجدہ ثریہ ہی کہا تک کہ اس آیت کو پہنچے ان
 الذین قالوا لا الہ الا توہمیر گئے پھر کہا ہم کو یہ بات پہنچی ہے کہ بندہ مومن جب کہ اللہ تعالیٰ اس کو اٹھائے گا
 اس کی قبر سے تو استقبال کریں گے اس کا وہ دو فرشتے جو اس کے ساتھ تھے دنیا میں ہر اس کے کہیں گے کہ تو
 ست قدر اور نہ علم کہا اور خوش ہو جاؤ ساتھ اس جنت کو جس کا تم کو وعدہ دیا جاتا تھا کہا پس اللہ تعالیٰ اس
 دیگا اس کے خوف کو اور شہدائی کرے گا اس کی آنکھ پھر کوئی بڑی بلانہ ہوگی جس کو لوگ قیامت کے دن
 ڈرین گئے مگر وہ مومن کے واسطے خلی چشم ہوگی بسبب اس شے کے جس کی مائہ تبارک و تعالیٰ نے اس کو مہیا
 کی اور بسبب اس شے کے جس کے واسطے وہ دنیا میں عمل کرنا تھا زید بن سلم نے کہا کہ خوشخبری دین گے
 اس کو فرشتے دولت اس کی موت کے اور اس کی قبر میں اور جس وقت وہ مبعوث ہوگا رفاۃ ابن ابی حاتم

تو نے مغفرت نہیں کر دی واسطے یہ تفرات کا بلی قدیسۃ مغفرت بکثرت سترتک ہذا یعنی کیون نہیں
 پس تو میری ہی دست مغفرت کر سببت تو اپنے اس مرتبے کو پہونچا ہے کہ ماہر وہ اس قنایں کہ اس نال پر ہوں گے
 کہ ایک بلی ان کو نہا نکستے گی ان کے اوپر وہ ان پر ایک ایسی خوشبو برسانے کی کہ مثل اس کی نہ شہد کے کہی کوئی
 شے انھوں نے نہ پائی ہوگی کہ ماہر فرات کا ہمارا یہ عذوبل کثرت ہو جاو طوف اس کلاست کو جو سینے تھار ہو و سطر
 ہیا کر کہی ہے اور وہ شے جس کی تم خواہش کرو کہ ماہر ہم آئیں گے ایک بازا میں جس کو فرشتوں نے گمیر لیا
 ہوگا اس میں وہ شے ہوگی جس کی مثل کی طرف انھوں نے نہیں دیکھا اور نہ انھوں نے سنا اور نہ دلوں میں انکا
 خطہ گزرا کہ ماہر اُٹھائی جائیگی ہمارے واسطے وہ شے جس کی ہم نے خواہش کی نہیں تھی جائے گی اس میں
 کوئی شے اور نہ خریدی جائے گی اور اس بازا میں جنت والے ایک سرست ملین گے کہ ماہر شہو ہوگا
 مرد بلند مرتبہ تو وہ ملیگا اس شخص جو کہ اس سے دون سہہ حالانکہ ان میں کوئی دنی نہیں ہے اس خوش آئے گا
 کو وہ لباس جو اس پر ہوگا سو وہ پوری نہ کوٹ پائیکا اپنے جی کی آخر بات کو یہاں تک کہ متشکل ہو جائے گا
 اس پر زیادہ تر حسین اس سے اور یا سب سے کہ اس کے واسطے لائق نہیں ہے کہ اس میں خرم و سبج کرے پھر
 ہم لوٹ آئیں گے طرف اپنے گہروں کے تو استقبال کریں ہمارا ہماری بیبیان پھر کہیں گی مرقعہ و اھلا
 یحییٰ کیا لینے حیا ہو ہمارے دوست کو البتہ مقرر تو آیا اس حال میں کہ تجھ میں جمال خوشبو فضل ہے اس حال
 سے جس پر تو ہم سے جدا ہوا تھا تو وہ کہنے کا ہم نے تو آج ہمارے جبار تبارک و تعالیٰ سے محالست کی ہے
 اور ہم کو یہی لائق ہے کہ ہم یہی شے لیکر لوٹ کر آئیں جیسے نے لیکر ہم لوٹ کر آئے وَقَدْ رَوَاهُ الزَّيْدِيُّ
 فِي صِفَةِ الْجَنَّةِ مِنْ حَاجِبٍ عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ اِسْمَاعِيلَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمَّارٍ وَرَوَاهُ ابْنُ مَسْكِ عَنْ
 هِشَامِ بْنِ عَمَّارٍ بِهَذَا نَحْوُكُمْ قَالَ الزَّيْدِيُّ هَذَا اَحَدُ نَحْوِ عَشْرٍ مِمَّنْ رَوَاهُ مِنْ هَذَا التَّوَجِيرِ
 امام احمد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہر
 مَنْ احَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ احَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ یعنی جو شخص دوست
 رکھو اللہ کے ملنے کو تو وہ دوست رکھو اللہ کے ملنے کو اور جو شخص ناخوش رکھے اللہ کے ملنے کو تو ناخوش
 رکھے اللہ اس کے ملنے کو ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم سب ناخوش رکھتے ہیں موت کو آپ فرمایا میں ہر
 یکراہت موت کی دیکھتا ہوں جس وقت اس کو موت حاضر ہوتی ہے تو آتا ہے اس کے پاس خوشی سے ناوا والا
 طرف و اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس شے کے جس کی طرف وہ جانے والا ہے تو نہیں ہوتی کوئی شے محبوب تر
 اس کو اس سے کہ مفر وہ ملے اور تم سے سچا دوست رکھتا ہو اس کے ملنے کو فرماؤ اور بیشک ظہر
 یا کافر جو موت اس کو موت حاضر ہوتی ہے تو آتا ہے اس کے پاس ساتھ اس شے کے جس کی طرف وہ جانے والا

ہے یا وہ شر جس کی طرف ملاقات کرے گا تو باخوش رکھتا ہے اس کے ملنے کو پس باخوش رکھتا ہے اللہ اس کے
 ملنے کو وھذا احد اثبات صحیحہ وقد ورد في الصحيحين من غير هذا الوجه فتح البیان کا بیان مع
 توضیح یہ ہے کہ جنہوں نے کہا رب ہمارا اللہ ہے وحدہ لا شریک لہ پر دائرہ ثابت رہے توحید پر اور ملتفت نہ ہو
 طرف کسی معبود کے سوا اللہ کے ابو السعد کہتے ہیں ربنا اللہ کہا اس کی ربوبیت کا اعتراف کر کے اولیٰ
 کی وحدانیت کا اقرار کر کے یعنی نہ کوئی ریب اور نہ کوئی معبود ہے واسطے ہمارے مگر اللہ جس طرح کہ جملہ اس
 معنی کا مفید ہے بہ ثبات و دائرہ رہے استقامت پر کلمہ ثم واسطے تراخی زمانے کے ہے اس جہت سے کہ
 استقامت ایک ایسا امر ہے کہ اس کا زمانہ متدہوتا ہے خطیب کہتے ہیں کہ ثم واسطے تراخی رہے کے ہے
 ففسلیت میں کہ چونکہ ثبات توحید پر اور ان چیزوں پر جو اس کی صحیح و درست کرنے والی ہیں مرنے تک یہ ایک ایسا
 امر ہے اپنے علو مرتبہ میں کہ باتہ نہیں آتا ہے مگر ذوالجلال والاکرام کی توفیق سے صحابہ کی اور تابعین کی
 ایک جماعت نے کہا ہے کہ استقامت کے معنی خالص کرنا عمل کا ہے واسطے اللہ تعالیٰ کے ابوحیان کہتے
 ہیں حضرت ابن عباسؓ فرمایا ہے کہ یہ کثرت نازل ہوئی ہے حق میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے انتہی
 حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے استقامت کے معنی میں دو قول مروی ہیں ایک یہ ہے کہ استقامت یہ ہے کہ
 شریک نہ کریں ساتھ اللہ کے کسی شے کو دوسرا یہ ہے کہ رجوع نہ ہوئے طرف پوجنے بتوں کے حضرت عمر رضی
 اللہ عنہ نے فرمایا استقامت طاعت اللہ دلم یروغور وغان الثعلب دوسرا لفظ یہ ہے استقامت یہ ہے کہ
 مستقیم ہووے تو امر و نہی پر ولا تروغ وروغان الثعلب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا اخلاص کیا
 عمل کا واسطے اللہ کے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ادا کیے فرائض بعض صحابہ سے یوں مروی ہے کہ
 بہ استقامت کی اللہ کے فرائض پر قنادر و ابن زید نے کہا استقامت طاعت اللہ حضرت حسن نے کہا استقامت
 کی اللہ کے امر پر پس عمل کیا ساتھ طاعت اس کی کے اور اجتناب کیا اس کی مصلحت سے حضرت ابن عباسؓ
 و مجاہد و عکرمہ نے کہا کہ استقامت کی لا الہ الا اللہ کی شہادت پر یہاں تک کہ سرگئے توری نے کہا عمل کیا
 موافق اس کے جو کہا برہن نے کہا اعراض کیا ماسویٰ اللہ سے حضرت فضیل بن عیاض نے فرمایا کہ زندہ کیا فائز
 میں اللہ غیبت کی باقیہ میں ان میں سے بعض اقوال گزیکے ہیں لیکن سبب بعض تفاوت کے بہر فکر کیجئے
 گئے کلمہ ان مختلفہ ہے مثلاً سے یا مفسر ہے یا ناصبہ یا ممدوہ اور کلمہ لا واول کی بنا پر ناہی ہے۔ اور
 نیچے کی بنیاد پنا فیہ خوف وہ غم ہے جو نفس کو لاحق ہوتا ہے پسب توقع کسی مکروہ کے مستقبل میں
 اللہ عزوجل وہ غم ہے جو اس کو لاحق ہوتا ہے پسب خوف ہونے کسی نفع کے ماضی میں بالجملة جن لوگوں نے
 نے کہا کہ رب ہمارا اللہ ہے بہ استقامت کی اترتے ہیں ان پر فرشتے اللہ پاک کے پاس سو وہ خوش خبری

لیکرس کو وہ چاہتے ہیں جلب نفع یا دفع ضرر یا رفع خزن کے یہ قرنا موت کو وقت ہو جیسا کہ مجاہد ابن زید نے
 کہا ہے یا جب کہ وہ اپنی قبور سے کھڑے ہوں گے واسطے بوشے جیسا کہ مقاتل وقتادہ نے کہا ہے یا ان کی
 زندگی میں ان احوال میں جو ان کو پیش آتے ہیں انکے پاس وہ قتلے لاتے ہیں جو ان کے سینوں کو کھولتی
 ہے اور خوف و خزن کو ان سے دفع کر دیتی ہے جیسا کہ بیضاوی نے ذکر کیا ہے و کعب نے کہا کہ ایشیائی تین
 جگہ ہر وقت موت کے اور قبر میں اور وقت بعثت کے اور جو شخص یہ سب کرتا ہے وہ موت ہم اور ست ہفتہ
 کرو اپنی اولاد پر کیونکہ اللہ تعالیٰ تمہارا خلیفہ ہے ان پر کما قال مجاہد یا ست ذبوا اپنے ثواب کی روت اس
 لیے کہ وہ قبول ہے اور ست رنج کرو اپنے گناہوں پر کیونکہ تین ان کو تہا سے واسطے بخشش و انکاح جیسا
 کہ عطائے کہا ہے ظاہر عدم تخصیص تنزل ملائکہ ہے ان پر سات کسی وقت میں کے اور عدم تعقیب لغتی جنات
 و خزن یہ کہ سات کسی حالت مخصوص کے چنانچہ سب میں متعلق کا حذف کرنا اسی بات کو مشعر ہے غرض کہ او
 تو دفع ضرر کی خوشی ست نانی ہے جلب نفع کی خوشخبری دینی پس کہا اور خوش ہو جاؤ سات تہہ نیست کے پس کا
 تم کو وعدہ دیا جاتا تھا یعنی رسولان کی زبان پر دنیا میں کیونکہ تم تو اس کی طرف ہو بچنے والے اس میں
 قرار پذیر ہونے والے اس کے بغیر میں ہمیشہ رہتے رہتے والے ہو یہ امر پاک نے ان کو بشارت دی اس لئے
 کی جو اس سے عظم و برتوبہ پس فرمایا یحییٰ اکریت لکھ لکھ الایدیہ یعنی ہم تمہارے حفظ و معونت کو متولی
 ہیں دنیا و آخرت کے امور تین اور جس شخص کا اللہ ولی و ناصر ہو تو اس نے ہر مطلب پایا اور ہر خوف ہر بچا کسب
 کہا کہ یہ جملہ قول ملائکہ ہے تجاہد نے کہا کہ فرشتے ان سے کہتے ہیں کہ ہم تمہارے وہ ساتھی ہیں جو تمہارے ساتھ
 دنیا میں تھے ہر چہ روز قیامت ہو گا تو کہیں گے ہم تو سے جدا نہ ہونگے یہاں تک کہ تم جنت میں داخل ہو
 سدی نے کہا کہ ہم تمہاری اعمال کے حافظ ہیں دنیا میں اور تمہارے انصار و احباب و اولیاء ہیں آخرت
 میں جی نے کہا کہ وہ ان کے واسطے شفاعت کریں گے آخرت میں اور استقبال کریں گے انکا ساتھ کریں
 کے لسنی رحمۃ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ جس طرح شیطا طین قرین ہیں عاصیون کافرون کے سو ہی طرح فرشتوں
 متقیوں کے اولیاء و احباب ہیں و آریں میں قولہ تعالیٰ وَ لَکُمْ فِيہَا مَآئِمَةٌ مِّنْہِیْ اَنْفُسِکُمْ یعنی اور ہر
 تمہاری جنت میں وہ قسم قسم کی کراستیں لذتیں اور طرح طرح کی نعمتیں ہیں جن کو تمہارے ہی ہاتھ
 ہیں وَ لَکُمْ فِيہَا مَآئِمَةٌ مِّنْہِیْ اَنْفُسِکُمْ اور اسطے تمہاری اس میں وہ شے ہے جس کی تم تنہا کروا فعال ہے وہ
 اپنے طلب سے و لکم ما یرون میں اس کے سننے کا بیان پورے طور پر کر چکا ہے فرق دو نومجلوں میں یہ ہے
 کہ پہلا تو باعتبار ان کے نفوس کی خواہشوں کے ہے اور دوسرا باعتبار اس شے کے ہے جس کو طلب کریں
 عام ہے اس کو کہ وہ شے اس قسم سے ہو جس کی ان کے ہی خواہش کریں یا نہ ہو کیونکہ یہ لازم نہیں ہے کہ ہر طلب

مشتی ہو جیسے فضائل علیا اگرچہ اول ہی میں وجہ عام ہے بحسب حال دنیا کے پس میں نیز ارادہ نہیں کرتا ہے اس
 شے کا جس کی وہ خواہش رکھتا ہے اور اس کے مرض کو ضرورتی ہے مگر یوں کہیں کہ متنی اعم ہے ارادہ سے۔
 امام رازی فرماتے ہیں قریب تر میرے نزدیک یہ بات ہے کہ قولہ تعالیٰ وَ لَكُمْ فِيهَا مَا كُنْتُمْ يَحْيَى الْفُسْ كُمْ اشارة
 ہے طرف جنت روحانی کے جس کا ذکر اس آیت میں کیا گیا ہے دَعَوْا هُمْ فِيهَا مُبْتَحَا تَكَ اللّٰهُمَّ اَلَا يَنْزِلُ
 کا نصب بنا بر حال ہے موصول ہو یا اس کے عائد سے اے مائدہ عورت نزل یعنی وہ شے جس کو تم طلب کرو گے ورنہ
 حال کہ وہ ایک نزل ہو یا حال ہے تدعون کے فاعل ہو اے نازلین یعنی در آنحال کہ تم اترنے والے ہو گے
 منظور اس سے یہ بات بتانا ہے کہ جس شے کی وہ تمنا کریں گے وہ شے نسبت اس شے کے جو ان کو عطا ہوگی
 ان چیزوں میں سے جن کا خطرہ ان کے دل میں نہیں گزرا مثل نزل ضیف ہو یا مصدر ہو کہ ہے فعل محذوف
 کا اے انزل نزل یا جعل مقدر کا مفعول ہے اچھل بزنقا مہیا یعنی جس شے کو تم طلب کرو گے وہ کی گئی ہو
 ایک روزی تیار کردہ شدہ نزل وہ رزق و ضیافت ہو جو ان کے نزل کے حال میں ان کے واسطے تیار
 کی جائیگی تسفی کہتے ہیں نزل رزق نزل ہے یعنی وہاں اس کی تحقیق سورہ آل عمران میں گزر چکی ہے میں
 عَفُوْرٌ شَرِيْحٌ متعلق ہے محذوف ہو جو کہ صفت ہو نزل کی اے نزل کا ناسن غفور رحیم یا متعلق ہے تدعون
 سے اے تطلبونہ میں جہ غفور رحیم یا متعلق ہے استقرار جو جس سے کلم متعلق ہے اے مستقر کلم میں جہ
 غفور رحیم اہل معانی کہتے ہیں یہ سب چیزیں جو اس آیت میں مذکور ہوئیں یہ تو بطور نزل و حاضر کے ہے
 کہ جلدی سے پیش کر دیا اور جب کریم منان نے یہ نزل عطا کیا تو بعد اس کے جو الطاف و کرامت و اجور
 عظیم و تحت جہیم عنایت فرمایا ان کو خیال کرنے ہو وہ کیا کچھ ہوں گے نا کچھ جب کہ اللہ سبحانہ
 نے اول اس شخص کی وعید ذکر کی جس نے قرآن سے اور اس کے معنی سوچنے سے اعراض کیا اور بعد اس
 کے اس شخص کی فضیلت ذکر کی جس نے عبودیت کا اقرار کیا اور قلب و قال بے سقیم رہا تو بیان فرمایا کہ
 یہ مرتبہ نفس کی ذات و جوہر کا استکمال ہے اور جو شخص بعد کمال کرنے اپنے جوہر نفس کے ناقصوں کی تکمیل
 میں مشغول ہوا تو اس کی شان بالا ترا و اس کا حال خوب تر ہے نسبت اس شخص کے جس نے اپنے نفس
 کی تکمیل پر کفایت کی اور اپنے غیر کے حال کی طرف التفات کرنے سے اعراض کیا پس ارشاد فرمایا وَمَنْ
 اَحْسَنُ فَوْ لَا مِمَّنْ دَعَا اِلَى اللّٰهِ وَنَحْمِلْ صَالِحًا وَقَالَ اٰتٰنِي مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ۝ وَلَا تَسْأَلُوْنِي الْحُسْنٰ
 وَلَا السَّيِّئَةَ ؕ اِنْ دَعُمَ بِالْاٰتِي هُوَ اَحْسَنُ فَاِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَاَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيْمٌ ۝ وَ
 مَا يُلْقِهَا اِلَّا الَّذِيْنَ صَبَرُوْا وَمَا يُلْقِهَا اِلَّا ذُوْ حِظٍّ عَظِيْمٌ ۝ وَلَا تَاِيْزُ عَنْكَ مِنَ الشَّيْطٰنِ ذُرًّا
 فَاسْتَعِيْذْ بِاللّٰهِ وَاِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ۝ اور اس سے بہتر کس کی بات جس نے ہلایا اللہ کی طرف اور کیا

نیک کام اور کمال میں حکم بردار ہوں اور برابر نہیں نیکی اور نیک ہی جواب میں تو کہہ اس سے بہتر ہے جو تو دیکھے تو جس میں
تجربہ میں دشمنی تھی جیسے دوستدار ہے مائے دالا اور یہ بات متی ہے انہیں کو جو سہار رکھتے ہیں اور یہ بات
ملتی ہے اس کو جس کی خبری تمت ہو اور کبھی جو کنگ خد کو شیطان کے چمکنے سے تو پناہ پکارا کی بیشک
وہ ہی ہے مستجاب تلافی برابر نہیں نیکی برائی اور نہ برائی نیکی کے کوئی سخت کلام کہے یا برا عامل کرے
اس کے مقابل کر جو اس سے بہتر ہو اس کرنے سے دشمن ہو جائے ہیں جیسے دوست اگرچہ دل میں نہ ہوں
حوصلہ کشادہ چاہیے کہ بری بات سہار کر سائنے تہلی کہے یا اقبال مندوں کو ملتا ہے **ف** یعنی
کبھی بے اختیار غصہ چڑھ آوے تو یہ شیطان کا دخل ہے اور دوسرا **ف** حافظ ابن کثیر کہتے ہیں
اللہ عزوجل فرماتا ہے اس سے بہتر کس کی بات جس نے بلایا اللہ کی طرف یعنی بلایا اللہ کے بندوں کو طرف
اس کے اور کیا نیک کام اور کمال میں ہوں حکم برداروں سے یعنی اور وہ خود راہ یاب ہے اس بات کو ساتھ
جس کو کہتا ہے پس نفع اس کا واسطے اپنی جان کے اور اپنے غم کے لازم و مستعدی ہے اور وہ ان میں کو
نہیں ہے جو حکم کرتے ہیں نیک بات کا اور خرد نہیں کرتے اور منع کرتے ہیں بری بات کا اور آپ اس کو
کہتے ہیں بلکہ وہ خود نیکی بجالاتا ہے اور بدی چھوڑتا ہے اور خلق کو خالق تبارک و تعالیٰ کی طرف بلاتا ہے
یہ آیت کریمہ عام ہے ہر اس شخص میں جس نے خیر کی طرف بلایا اور وہ خود راہ یاب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم سب لوگوں سے بڑھ کر اس کے سزاوار ہیں جیسا کہ محمد بن سیرین و سعدی و عبد الرحمن بن زید بن
اسلم نے کہا ہے کسی نے کہا کہ مراد اس سے مؤذنین صلیہا میں جیسا کہ صحیح مسلم میں ثابت ہوا ہے کہ اذان
دینے والے دراز تر لوگوں کے ہوں گے از روی گردنوں کے قیامت کے دن (۴) سن میں مرفوعا آیا ہے
کہ امام ضامن ہے اور مؤذن مؤمن پس ہدایت کرے اللہ اما سون کو اور مغفرت کرے واسطے مؤذنوں
کے (۵) ابن ابی حاتم نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جسے مؤذنوں
کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے قیامت کے دن مثل حصون مجاہدوں کے ہوں گے اور وہ درمیان اذان و
اقامت کے مثل اس شخص کے ہے جو ٹپ رہا ہے اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنے خون میں (۶) کہا اور
حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر میں مؤذن ہوتا تو پروا نہ کرتا اس کی کیج نہ کہان اور زعمہ کہ
(۷) کہا اور حضرت امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر میں مؤذن ہوتا تو کامل ہوتا میرا اللہ
اور پروا نہ کرتا میں اسکی کہ محنت نہ اٹھاؤں واسطے قیام شب کے اور نہ واسطے صلیم روز کے میں نوسا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ فرماتے تھے اے اللہ مغفرت کر واسطے مؤذنوں کے میں ماب کہا
پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ سب کو چھوڑ دیا حالانکہ ہم تو اٹھتے ہیں اذان پہ تلواریں لیکر آپ

نے فرمایا کہ یا عمر بنیہ اللہ سب کو بخشے اس عمر بنیہ شان یہ ہے کہ عنقریب آئیگا لوگوں پر ایک زمانہ کہ چوڑے دینگے اذان کو اپنے مضامین پر اور وہ گوشت جن کو اللہ عزوجل نے حرام کیا ہے آگ پر مؤذنوں کے گوشت میں (۱) کہا اور حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے فرمایا اور واسطے اُن کے بیٹے مؤذنوں کے یہ آیت ہے ومن احسن الایہ فرمایا پس وہ مؤذن ہے جبکہ اس نے کہا حی علی الصلوٰۃ تو مقرر اس نے بلایا طرف اللہ کے (۲) اور اسی طرح حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور عکرمہ نے کہا ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی ہے حق میں مؤذنوں کے بقوی نے حضرت امام باہلی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ عمل صالح کی تقسیم میں فرمایا ہے بیٹے دو رکعت نماز در میان اذان و اقامت کو پہر نبوی نے عبد اللہ بن مفضل رضی اللہ عنہ کی حدیث وارد کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے در میان ہر دو اذان کے نماز ہے پہر تیسری بار میں فرمایا لمن شائخنی اس کے واسطے جو چاہے وَقَدْ اُتُوْا بِالْحُجَّةِ الْجَمَاعَةِ فِيْكُمْ كَذِبٌ مِّنْ حَدِيْثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيْلَةَ عَنْهُ اور وارو کی حدیث ثوری کی عن زید العی عن ابی ایاس سعادۃ بن قرۃ عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ قال الثوری لما رآه الاقد رفعا الی السبۃ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ دعاء و نہیں کی جاتی ہے در میان اذان و اقامت کے وَرَوَاهُ الْبُؤْدَاقُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالتَّشَافِي فِي الْكُفَّهِ وَاللَّيْكَزُ كُلُّهُمْ مِنْ حَدِيْثِ التَّقْرِیِّیِّمْ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيْثٌ حَسَنٌ وَرَوَاهُ التَّشَافِيْ كَيْفَا مِنْ حَدِيْثِ سُلَيْمَانَ الْمُتَمَرِّیِّ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ اَیْنِیِّمْ صحیح یہ ہے کہ آیت عام ہے حق میں مؤذنوں کے اور ان کے غیر میں اس لیے کہ وقت نزول اس آیت کے اذان ہی بالکل مشروع نہیں ہوئی تھی کیونکہ یہ سورت مکی ہے اور اذان جو مشروع ہوئی ہے سو مدینہ منورہ میں بعد ہجرت کے جب کہ عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ کو خوا میں دیکھا لی گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اسکا قصہ بیان کیا پس آپ نے عبد اللہ کو حکم دیا کہ بلال رضی اللہ عنہ پر اس کا الفاظین اس واسطے کہ ان کی آواز زیادہ بلند ہے چنانچہ یہ امر اپنی جگہ میں مقرر ہے تو اب صحیح یہی بات تیسری کہ آیت عام ہے جس طرح کہ عبد الرزاق نے عن عمر عن الحسن البصری روایت کیا ہے کہ اہل من نے یہ آیت پڑھی ومن احسن الایہ تو یون فرمایا ہذا احب الیہ ہذا ولی اللہ ہذا صفوۃ اللہ ہذا خیرۃ اللہ ہذا احب الی الارض لے اللہ احباب اللہ نے دعوتہ و دعا الناس الی ما احباب اللہ فیہ من دعوتہ و عمل صالحا نے احبابہ وقال ثنی من المسلمین ہذا غلیفۃ اللہ قولہا وکلا تکتوی الحسنة وکلا السیئة یعنی برابر نہیں ہوتی ہے نیکی اور بدی دونوں میں بڑا فرق ہے اذ فہ یا لئی ہی احسن یعنی جس نے سچ سے بُرائی کی ہے تو تو اس پر احسان کر کے اپنے سے اس کو دفع کر دیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے نہیں عقاب کیا تو نے اس کو جس نے تیر سے حق میں اللہ کی طرف فرمائی

کی مثل اس کے کہ تو اس کے بارے میں اس کی اطاعت کرے طلبت ہے کہ جس نے تیرے ساتھ برائی کی اور اگر عاصی ہو تو اس کے ساتھ نیکی کر اور اس کا مطیع ہو اس سے بڑھ کر اس کے حق میں کوئی عقاب نہیں ہے قیاد اللہ بیکت دیکھتے اعداؤ کا کٹہہ ولی حیدر ولی بیٹے دوست ہو اویم بیٹے قریب یعنی جب تو اس سے نیکی کرے گا جس نے تجھ سے بدی کی ہے تو یہ تیرا اس سے نیکی کرنا اس کو کہیں نہ لیجائے گا طرف تیری مصافات و محبت و شفقت کے یہاں تک کہ وہ تیرا دوست و شفیق ہو جائے گا گویا تیرا سچا دوست اور تیرا رشتہ دار ہے مابین خود کہ تجھ پر شفقت کر لگا اور تجھ سے بھلائی کرے گا پھر اسے غر و جل نہ فرمایا وَمَا لَكُمْ لَهَا اَلَا الَّذِيْنَ صَبَرُوا فِيْهِ اِسْمِیْتُ کُوْهِی قبول کر لگا اور اس پر عامل ہو گا جو کہ اس پر صبر کرے گا کیونکہ یہ امر نفوس پر شاق و دشوار ہوتا ہے وَمَا لَكُمْ لَهَا اَلَا ذُوْ حِطَّةٍ عَظِیْمَةٍ یعنی یہ بتاؤ اسی کو نصیب ہوتا ہے جو کہ دنیا و آخرت میں سعادت و ہمہ مند کی حوصا بہرہ وافر ہے علی بن ابی طلحہ کا لفظ حضرت ابن عباس سے اس کی تفسیر میں یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو سونوار کو امر فرمایا ہے صبر کا وقت غصے کے اور حلم و بردباری کا وقت جبل کے اور غصہ و درگزر کا وقت برائی کرنے کے ہر جب انہوں نے یہ کام کیے تو اللہ تعالیٰ ان کو شیطان سے محفوظ رکھو گا اور ان کا دشمن ان کے لیے خاشع و فروتن ہو جائے گا گویا وہ ولی حیم ہے قُلْ اِنَّمَا یُزْعَمُ عَنْکَ مِنَ الشَّیْطٰنِ نَزْعٌ کَاَسْتَعِیْذُ بِاللّٰهِ یعنی اس کا شیطان تو با اوقات اس کے ساتھ نیکی کرنے سے فریفتہ ہو جاتا ہے اب رہا جن کا شیطان سوا اس کے بارہو میں کوئی حیلہ و تدبیر نہیں بن آتی ہے مگر پناہ مانگنا اس کے خالق کے ساتھ جس نے اس کو تجھ پر تسلط کیا ہے لہٰذا جب تو پناہ مانگے گا ساتھ اللہ تعالیٰ کے اور اس کی طرف متوجہ ہو گا تو وہ اس کو تجھ سے روک دے گا اور اس کے کید و کمزور دفرماوے گا حذو صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس وقت نماز کی طرف کھڑے ہوتے تو فرماتو اَعُوْذُ بِاللّٰهِ سَمِیْعِ عَلِیْمِ مِنَ الشَّیْطٰنِ الرَّجِیْمِ من ہمزہ و لغو و لغو ہم اول ذکر کر آئے ہیں کہ قرآن شریف میں اس مقام کی کوئی نظیر نہیں ہے مگر سورہ اعراف میں یہ آیت ہو تَحِیْذُ الْعَفْوَ اَمْرٌ بِالْعُرْفِ وَاَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِیْنَ وَاِنَّمَا یُزْعَمُ عَنْکَ مِنَ الشَّیْطٰنِ نَزْعٌ فَاَسْتَعِیْذُ بِاللّٰهِ اِنَّہٗ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ اور سورہ مؤمنین میں یہ آیت اَدْعُ بِالَّتِیْ هِیَ اَحْسَنُ الشَّیْئَةِ تَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا یَصِفُوْنَ وَقُلْ رَبِّ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ هَکْذَا اِیْتُ الشَّیْطٰنِ وَاَعُوْذُ بِکَ رَبِّ اَنْ یَّجْعَلَ فِیْ رِیْقِیْ فَتُحْزِنُوْنِ ف فتح البیان کا بیان یہ ہے اور اس کو بہتر کسی کی بات جس نے بلا یا طرف اس کے اپنے اس کی تحید و طاعت کی طرف حضرت حسن فرماتے ہیں یہ شخص ہمزہ ہے کہ اس نے جواب دیا اللہ کو اس کی دعوت میں اپنے اس کے بلانے کو قبول کیا اور بلا یا لوگرن کو طرف اس نے جس میں اس نے اللہ کو جواب دیا اپنے اللہ کی طاعت اور نہک عمل کیا اپنے جواب دینے میں اور کہا بیک میں حکم برداروں کی ہول واسطے اپنے رب کے اس کہنے سے غرض صرف کہنا ہی نہیں ہے بلکہ اس کہنے

۱۔ خود کو حالت کفر سے نکال دینا
۲۔ خود کو کفر سے نکال دینا
۳۔ خود کو کفر سے نکال دینا
۴۔ خود کو کفر سے نکال دینا
۵۔ خود کو کفر سے نکال دینا
۶۔ خود کو کفر سے نکال دینا
۷۔ خود کو کفر سے نکال دینا
۸۔ خود کو کفر سے نکال دینا
۹۔ خود کو کفر سے نکال دینا
۱۰۔ خود کو کفر سے نکال دینا

کے ساتھ دل کا اعتقاد ملائے پس اپنے دل کو دین اسلام کی حقیقت کا مستحق ہو مع اس لحاظ کے یعنی دل کو اسلام کا مستحق ہوا اور اس سے فرحان و شادان ہو کر اور اس کو اپنا دین و مذہب ٹھہرا کر اور اس کے ساتھ فخر کر کے زبان کو کہا و انجی من المسلمین ابن سیرین و سعدی و ابن زبید نے کہا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں یہ قول حضرت حسن سوہبی مروی ہے عکرمہ و قیس بن ابی حازم و مجاہد نے کہا کہ مؤذنوں میں نازل ہوئی اس میں جو بخت ہو وہ اول گزر چکی ہے اولیٰ حل آیت کا ہے عموم پر جیسا کہ لفظ اس کا مقتضی ہے اور جو اس کا سبب نزول ہے وہ تو بدخول اولیٰ اس میں داخل ہو پس ہر وہ شخص جس نے جمع کیا درمیان بلائے بندوں کے طرف اس شے کے جس کو اللہ نے مشروع کیا ہے اور نیک عمل کیا یہ وہی ادا کرنا اس شے کا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس پر فرض کی ہے مع اجتناب کرنے اس شے کے جو اللہ پاک نے اس پر حرام کی ہے اور تمام مسلمانوں کو دین میں نہ ان کے غیر سے تو کوئی شے اس سے بہتر نہیں ہے اور نہ واضح تر ہے اس کے طریقے سے اور نہ زیادہ تر ہے ثواب میں اس کے عمل سے دعوت الی اللہ کے مراتب میں پہلا مرتبہ انبیاء علیہم السلام کی دعوت کا ہے کیونکہ یہ حضرات بلائے میں طرف اللہ پاک کے ساتھ جھٹلون برہانوں کے اور سیف کے یہ مرتبہ غیر انبیاء کے واسطوں میں ہے دوسرا مرتبہ علماء کی دعوت کا ہے یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت کرتے ہیں ساتھ دلائل و براہین کے فقط علمائے تین قسم ہیں ایک عالم بامد غیر عالم بامر اللہ دوسرا عالم بامر اللہ غیر عالم بامر اللہ تیسرا عالم بامر اللہ پس اول تو وہ بندہ ہے جس کے دل پر اللہ تعالیٰ کی نعمت مستولی ہو گئی سو وہ اس کے نوجہاں و صفات کبریائی کے مشاہدے میں مستغرق ہو گیا پس وہ علم احکام کے کنگو کے واسطے فارغ نہیں ہوتا ہے مگر اس قدر جو ضروری ہے دوسرا عالم بامر اللہ غیر عالم بامر اللہ یہ وہ ہیں جنہوں نے حلال و حرام پہچانا اور دقائق احکام کو جاننا لیکن اسرار جلال اللہ کو اور اس کے جمال کو نہیں پہچانتے ہیں یہ ہے تیسری قسم کے علماء یعنی عالم بامر اللہ و باحکام اللہ سو یہ لوگ جامع ہیں فضائل ہر دو امتیں اولین کے یہ کہی تو بحسب ارادہ ساتھ اللہ تعالیٰ کے ہوتے ہیں اور کہی رحمت و شفقت ساتھ خلق کے پس حسب غلطی کی طرف رجوع ہوتے ہیں تو ان کے ساتھ ایسے ہو جاتے ہیں جیسے ان میں کے ایک گویا وہ اللہ تعالیٰ کو پہچانتے نہیں ہیں اور جس وقت اپنے رب کے ساتھ رہتا ہوتا ہے تو اس کے ذکر میں مشغول ہو جاتے ہیں گویا وہ خلق کو پہچانتے ہی نہیں ہیں یہ راہ ہے مرسلین و صدیقین کی تیسرا مرتبہ دعوت کا دعوت بسبب ہر مرتبہ بادشاہوں کے واسطے ہے کیونکہ یہ لوگ کفار سے لڑتے ہیں یہاں تک کہ اللہ کے دین و طاعت میں داخل ہو جائیں چوتھا مرتبہ دعوت کا بلانا مؤذنوں کا ہے طرف نماز کے سو یہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف اور اس کی طاعت کی طرف بلائے والے ہیں یہ مرتبہ اصناف مراتب دعوت الی اللہ ہے پس جب ہر مرتبہ ان مراتب میں کو دخل

ہوا و عرت الی اللہ میں توبہ بہت ظاہر ہو گئی کہ آیت کی تخصیص ان مراتب میں ہو بعض کے ساتھ بیوجہ ہے بالجمہ
 بہترین اقوال اس شخص کا قول ہے جو ان تین خصلتوں کا جامع ہے ایک تو اللہ تعالیٰ کی طرف بلانا دوسرے
 عمل صالح تیسرے دین اسلام کو آبادین میں لانا اور اس سے خوش ہونا اور اس کے ساتھ فخر کرنا چہر حساب اللہ
 پاک نے مشرکوں کی برائیاں شمار کیں اور انکا سوا انجام بیان کیا تو اب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو آمادہ
 کرنا شروع فرمایا اس بات پر کہ ان کو اللہ کی اور اس کی طاعت کی طرف بلائے جائیں پس ارشاد فرمایا ولا
 استوی نہتہ ولا اسیتہ مراد حسنہ و بدہ شے ہے جس پر آپ قائم ہیں سینہ دین حق کی طرف ان کو بلانا اور
 ان کی جہالت پر صبر کرنا اور ان سے انتقام نہ لینا اور ان کی سفاهت و حماقت کی طرف التفات نہ کرنا اور
 سیدیت سے مراد وہ مخالفت و عناد ہے جو انہوں نے ظاہر کیا جیسے ان کا یہ قول کہ قلوبنا نے اکتہ الایہ اور
 یہ قول لا اتبعوا لہذا القرآن الایہ تو گویا اللہ پاک نے یوں فرمایا کہ اس محمد سے اللہ علیہ آلہ وسلم تیر افضل
 تو حسنہ ہے اور ان کا افضل سیدہ اور جزاء حسن انجام میں سنہ و سیدہ برابر نہیں ہوتے ہیں تو جس وقت تو نے یہ
 حسنہ کیا تو تو مستوجب تعظیم ہو و نیا میں اتو متحق ثواب ہوا آخرت میں اور وہ اس کی چند ہیں تو یہ لائق نہیں ہو
 کہ ان کا اس سیدہ پر اقدام کرنا سچے کو مانع ہو اس سیدہ میں مشغول ہونے سے تو تو ان کو اللہ کی طرف بلائے جا
 اور ان کے ماننے نہ ماننے سے کچھ بھت نہیں کہتی تے کہا کہ برابر نہیں ہوتی ہے وہ حسنہ جس سے اللہ پاک نے
 ہوتا ہے اور جس پر ثواب دیتا ہے اور وہ سیدہ میں کہ اللہ تعالیٰ مکرہ رکھتا ہے اور جس پر عقاب کرتا ہے کبھی نے
 کہا کہ حسنہ توحید ہے اور سیدہ شر کہ اتی نے کہا کہ حسنہ ارا تہ ہے اور سیدہ غلطت و درستی کہ اتی نے کہا
 حسنہ عفو ہے اور سیدہ انتصار سینہ بدل لینا کہ اتی نے کہا حسنہ علم ہے اور سیدہ فحش اس کے سوا اور اقوال بھی ہیں
 اس کی کوئی وجہ نہیں ہے کہ حسنہ کی کسی نوع کے ساتھ انواع طاعات کی تخصیص کی جائے اور اسی طرح
 تخصیص سیدہ کی کسی نوع کے ساتھ انواع معاصی سے کیونکہ لفظ اس کو زیادہ تر وسیع ہے فرمانے کہا کہ
 ولا اسیتہ میں کل لاندہ ہے کہ اتی نے کہا واسطے تاکید کے اس پر کہ اتوا ایک کے ساتھ کتنی نہیں ہوتا ہے پر
 سینے پر ہیں برابر نہیں ہوتی ہے حسنہ سادہ سادہ کے بلکہ حسنہ خیر ہے اور سیدہ شر ہے ابوالسعود کہتے ہیں جملہ ولا
 استوی حسنہ الیہ متا ہے واسطے بیان محاسن اعمال کے لایا گیا ہے وہ اعمال جو جاری ہیں در میان بندوں
 کے بعد بیان ان محاسن اعمال کے جو کہ جاری ہیں در میان بندے کے اور رب غزوجل کے متعلق اس سے غریب
 دینا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صبر کرنے میں مشرکوں کی ایذا پر اور ان کی نبرائی کے مقابلہ کرنے میں تبا
 بہائی کرنے کے اور جملہ اذقہ بالحق حق احسن استیفات میں ہے واسطے حسن عاقبت حسنہ کے یعنی جب
 برائی کرنے والے کی طرف سے تجھ کو نبرائی آئے تو جن سبائیوں سے اس کا دفع ممکن ہے ان میں سے بہترین

ہبلائی کے ساتھ اس کو دفع کر سجدہ اس کے مقابلہ برائی کرنے کا ساتھ ہبلائی کرنے کے اور گناہ کا ساتھ عفو کو اور غضب کا ساتھ صبر کے اور چشم پوشی کرنا ہفتا و زلات سحر اور برداشت کرنا مکروہات کی حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ملاقات کر تو اس کی ساتھ سلام کے مجاہد عطا نے کہا میں نے بالسلام اذ الفی من بعدا دیکھی تھی نے کہا بالعتق عند التلاقی مطلب یہ کہ حسنہ و سیدہ اپنی ذات میں متفاوت ہیں کوئی نیکی اعلیٰ درجہ کی کوئی اوسط کوئی ادنیٰ ہی طرح سیدہ ہو پس جب کہ تجھ کو دو نیکیاں پیش آئیں تو وہ نیکی نے جو دوسری سے بہتر و خوب تر ہے پھر اس کے ساتھ دفع کر اس برائی کو جو تجھ پر وارد ہوا ہے بعض اعدا سے مثلاً اگر کسی شخص نے تجھ سے کوئی برائی کی تو حسنہ یہ ہے کہ تو اس کو معاف کر دے اور وہ حسنہ جو احسن بہتر ہے وہ یہ ہے کہ اس کی برائی کی جگہ تو اس کے ساتھ احسان کر کر مثلاً وہ تیری ذمہ کرتا ہے تو تو اس کی مدح کرے یا وہ تیرے لڑکے کو مار ڈالے تو تو اس کے بیٹے کو اس کے دشمن کے ہاتھ سے فدیہ دیکر چھڑائے بالتی ہی حسن کو جو بجائے بالحسن کے رکھا سو اس لیے کہ حسنہ کے ساتھ دفع کرنے میں خوب بالغ ہو جائے کیونکہ جس نے دفع کیا ساتھ احسن کے تو اس پر آسان ہو جائیگا دفع کرنا ساتھ اسٹے کے جو اس سے کم درجہ کی ہے پھر جو فائدہ دفع بالتی ہی احسن ہو حاصل ہوتا ہے اس کو بیان کیا فاذا الذی الایہ یعنی جب تو یہ دفع کرے گا تو دشمن مثل دوست کے اور بعید مثل قریب کے ہو جائیگا مقاتل نے کہا یہ آیت حق میں ابوسفیان بن حرب کے نازل ہوئی یہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دشمن تھا پھر آپ کا دوست ہو گیا بسبب سسرالی رشتہ کے جو درمیان آچکے اور اس کے دفع ہوا پھر سلمان ہوا تو دوست ہو گیا اسلام میں جمیم ہو گیا یہ سبب صہار کے اس کے سوا اور کچھ بھی کہا ہے اولیٰ حل کرنا آیت کا ہے عموم پر ضمیر و املاقا ہا کی راجع ہے طرف فعل یا حالت کو چھیا کہ زجاج نے کہا ہے وہ حالت یہی دفع کرنا سیدہ کا ہے ساتھ حسنہ کے یعنی نہیں دیے جاتے اس فعل و حالت خاص کو مگر وہ لوگ جہنم نے صبر کیا غصے کے پی جانے اور مکر وہ و ناخوش کی برداشت پر اور جہنم کے گھونٹ گھونٹ اٹارنے پر اور بدلہ نہ لینے پر حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں آدمی ہے کہ اس کا ہبائی اسے گالی دیتا ہے تو وہ کہتا ہے اگر تو سچا ہے تو اسے مجھے بخشے اور اگر وہ جھوٹا ہو تو اسے تجھے بخشے سبحان اللہ سو اسے نفوس قدر کی کہ ہبلایہ کام کسی اور کا ہے اسی لیے فرمایا وَمَا يَكْفُرُهَا إِلَّا ذُو حَيْثُ عَظِيمٍ یعنی یہ بات اُسی کو ملتی ہے جو کہ ثواب خیر میں بڑے حصے والا ہے یا جس کو خلق حسر و کمال نفس سے بڑا حصہ ملا ہے یہ قول انسؓ ہے قتادہ نے کہا کہ خط عظیم جنت ہو لے و املاقا ہا الاسن و جبت لا الخیر کسی نے کہا کہ ضمیر املاقا ہا کی جنت کی طرف راجع ہے کسی نے کہا کہ کلمہ توحید کی طرف جمہور نے املاقا ہا کو ملقبہ سے بڑا ہے اور طلحہ بن صرف و ابن کثیر نے ایک آیت میں تلافا ہا ملاقات سے پھر اللہ تعالیٰ نے شیطان سے پناہ مانگنے کا امر فرمایا اِنَّا كَايُودٌ غَائِبٌ الْآیۃ ترغ مشابہ غس کے ہے بخش کہتو میں

خونک مارنے کو چڑھنے کو اس کے ساتھ دوسو کو تشبیہ دی ہو اس واسطے کہ دوسو شر پہ باعث ہوتا ہے مصالح میں
 کما تفرغ الشیطان بنہم یعنی شیطان نے ان کے آپس میں فساد ڈالا و تفرغ بکلمہ یعنی اس میں ٹھنک کی مثل غشتہ
 بعد او باصبح یعنی اس کو چونکا مالا کڑی سے یا انگلی سے ترش کو نافع تمیر یا بطور بنار عقلی کے جیسے جبر
 یا مروت فرغ سے نافع بنہ شیطان کو بصوف بعد کیا بنہ بطور سبالت کے یا سبب اس کے تسویل و تزیین کے
 کلمہ میں ابتدائیہ ہے یعنی ایسا ترغ کرنا شی و صادر ہو شیطان کی خبت ہو اور حب ترغ یعنی نافع ہو تو کلمہ میں
 تجرید یہ ہو گا میں سننے کہ شیطان ہو ایک اور شیطان نکال اور اس کا نام نافع رکھا اب کلام میں دو مجاز ہونگو
 ایک تو یہ ہو کہ دوسو کی تعبیر ترغ کے ساتھ کی دوسرا یہ ہو کہ شیطان کو نافع ثیہ ایا کلام اللہ ان شرط یہ ہے اور مزائد
 واسطے تاکیدیہ شرطیت و ہستلازم کے ہی لینے نون تاکیدیہ کا فعل شرطیت لاحق ہوا ہے اس لیے کہ نون تاکیدیہ
 کا اس کے ساتھ لاحق نہیں کیا جاتا ہے جتنا کہ شرطیہ کی تاکیدیہ کے ساتھ نہ کی جائے تہنہ میں کہ اگر پہلے
 تجرید کو شیطان سے چہیت ہے بخلاف ان چیزوں کے جن کو اللہ تعالیٰ نے تہرے و سلامتہ و عیادتہ یا تجرید کو روک دے دفع
 کرنے سے ساتھ بہترین چہیت کے اور بدترین سنیہ کے ساتھ دفع کرنے کا تجرید کو حکم کرے تو تو پناہ مانگ ساتھ
 اللہ کے اس کی شرف سے اور اپنے علم پر چل اور اس کا کماست مان اور اللہ کی شرف کی ہوئی شے کو کر یا بہترین
 حسیہ کے ساتھ دفع کر جملہ اِنَّهُ هُوَ الْكَافِرُ الْعَلِيمُ الْعَلِيمُ اقبل ہے یعنی اللہ کے ساتھ اس لیے پناہ مانگ
 کہ وہ بُرا سننے والا ہے ہر سننے کی بات کا اسی جملہ سے تیرا پناہ مانگتا ہے اور بُرا اجاہتہ والا ہے ہر جانتے کی
 شے کا اسی میں ہو تیرا فضل حال ہے اور جو ذات پاک ایسا بتا سننے جانتے والا ہے تو وہ حضور پناہ دیتا ہے اس کو
 جو اس کو پناہ مانگتا ہے نکتہ بیان انہو اسمع اعلم فرمایا نہ یادت کلمہ ہو الف و لام تعریف اور سورہ اعراف
 میں انہو اسمع اعلم بدون ان دونوں کے اس کی یہ وجہ ہے کہ بیان ایسے کلام سے متصل ہے جس کی تکرار و حصر
 کے ساتھ تاکید کی گئی ہے یعنی و ما یلقا بالآیہ سو بیان اس تاکیدیہ کے مناسب یا ہی کلام ہو کہ ہے اور وہ ان
 جو کہ کلام تاکید ہو غالی ہے اس لیے کلام حسب قیاس لایا گیا وہ قیاس یہی ہے کہ مسند الیہ عرفہ ہو اور مسند نہ کہ
 بخاری و مسلم و غیر ہائے سلیمان بن مردس روایت کیا ہے کہ دو شخصوں نے دشنام دے ہی کی تردید کی تھی
 صلے اللہ علیہ و آلہ وسلم کے بہر ان میں کے ایک کا غصہ سخت ہوا تو نبی صلے اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا بیشک تیرا
 البتہ جانتا ہوں ایک کلمہ کہ اگر وہ اس کو کہتا تو اس سے غصہ جاتا رہتا اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پھر
 وہ شخص بولا کیا آپ مجھ کو مجنون خیال کرتے ہیں تو آپ نے یہ آیت پڑھی و ما ینزعنا الا تہ حکایت مولانا
 الشیخ اکبر ابن عربی قدس سرہ فتوحات مکیہ میں ذکر فرمایا ہے مروی ہے کہ ایک اعرابی فضائے عرب پر
 سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور وہ یہ سن چکا تھا کہ آپ کو جو اس الکلمہ عطا ہوئے اور آپ بلکہ

ایسی کتاب مجرمازل کی گئی ہے کہ اُس کے معانی سے فصحاء عرب عاجز ہوئے تھے مین پس اس نے آپؐ کو عرض کیا یا رسول اللہ آپ پر مجرمازل کیا گیا ہے آیا اُس میں ہے مثل اس کے جو مین نے کہا ہے تو آپؐ فرمایا تو نے کیا کہا ہے پس اس اعرابی نے کہا میں نے یہ کہا ہے

وَحَجَّيْ دُرُي الْأَضْعَانُ شَبَّ عَقْلُهُمْ وَأَنْ جَهْرًا بِالْفَقُولِ فَاعْفُ تَكْرُمًا فَإِنَّ الَّذِي يُؤْذِيكَ مِنْهُ أَسِيمَا عُهُ	بِمَوْلَانَا الْقُرْبَى فَقَدْ يَرْفَعُ الْفَتَلُ وَأَنْ سَتَرُوا لَعَنَكَ الْمَلَامَةُ لَمْ تُسَبَلْ وَأَنَّ الَّذِي قَدْ قِيلَ خَلْفَكَ لَمْ يُقَلْ
--	---

پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ آیت کریمہ پڑھی وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ الْآيَةُ تَوْه اعرابی بول اٹھا ہذا واللہ السحر الحلال واللہ ما تمجیلت ولا کان فی علی انزل دیوتے با حسن مما قلت اشد انک رسول اللہ واللہ ما خرج ہذا اللہ من ذی ال انتہی کلامہ ذکرہ شیخ زادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ال بیئنی اللہ عز وجل ہے اور واللہ ما بلغ ہذا الکلام الا من ہو رسول اللہ جابر بن عبد ربہ لانہ خارج عن وسع البشر یعنی واللہ یہ کلام سحر حلال ہے واللہ مین نے یہ خیال نہ کیا اور نہ میرے علم مین تھا کہ وہ نازل ہوا اور لایا جائیگا بہتر اس سے جو مین نے کہا مین کو ابی دیتا ہوں کہ تم اللہ کے رسول ہو واللہ مین یہ ہو نچایا اس کلام کو مگر اُس نے جو کہ اللہ کا رسول ہو لایا اُس کو اپنے رب کے پاس سو کیونکہ وہ بشر کی طاقت سے خارج ہے بالکل مہربانی کا مقابلہ اجبی سے اجبی بہلانی کے ساتھ کرنا اُسی نجات اور آدمی کا کام ہے جس کو فضائل نفسانی و قوت روحانی سے بڑا حصہ ملا ہو کیونکہ انتقام مین مشغول ہونا جو ہوتا ہے سو صرف بوجہ ضعف نفس کے اور اس لیے کہ نفس و اردات خارجیہ سے اثر پذیر ہو جاتا ہے اس واسطے کہ جب نفس قویہ الجوہر ہوتا ہے تو خارجی و اردات سے متاثر نہیں ہوتا اور جب اُن سے متاثر نہ ہوا تو اُن کی برداشت بھی اُس پر دشوار نہیں ہوتی ہے اور نہ وہ انتقام مین مشغول ہوتا ہو پس ثابت ہوا کہ یہ نیک سیرت اُسی کو ملتی ہے جو کہ قوت و صفائے نفس سے صاحب بہرہ عظیم ہے یہی احتمال ہے کہ یہ سنی ہوں کہ یہ نیک خصلت اُسی کو نصیب ہوتی ہے جو کہ بہرہ عظیم والا ہے ثواب آخرت سے تو ہر وجہ پر قولہ وما یلقا ہا الا الذین صبروا ان کی مدح ہوگا بسبب اُنکے صبر کرنے کے اور قولہ وما یلقا ہا الا الذین حظ عظیم وعدہ ہوگا بزرگتر حظ کا ثواب ہے بہر جب اللہ پاک نے اگلی آیت مین یہ بات بیان فرمائی کہ حسن اعمال و اقوال دعوت الی اللہ ہے اللہ یہ امر یا معلوم ہے کہ دعوت الی اللہ کے طریقوں مین بڑا عمدہ طریقہ یہاں کہ دلائل کا ہے اور قائم کرنا محتاج برہانوں کا جو کہ دلالت کرتی ہیں وجود معبود برحق پر جو کہ موصوف بغیر انیت و قدرت قاہرہ و حکمت بالغہ ہے ثواب ان دلیلوں کی تقریر شروع کی پس ارشاد فرمایا وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا يَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ

۴۴
استان حضرت
بی بی خدیجہ زہرا علیہا السلام
بقال نقل لادیم
بکسرند
واللہ تعالیٰ علیہ
علی ورضی عنہ
محکم دیکھ
بیتہ وادبہ وفضیلتہ
از کتب معتبرہ
مطبع تبرک

کو کیونکہ یہ بھی جاتی ہیں رحمت واسطے ایک قوم کے اور عذاب واسطے ایک قوم کے بقول تعالیٰ قَدْ اَنزَلْنَا لَكَ اٰیٰتِیْنَ بَیِّنٰتٍ
 اور اس کی نشانیوں کو اُس کی قدرت پر مردوں کے پھر زندہ کرنے پر یہ ہے کہ تو یکستا ہے زمین کو خاشعہ یعنی مائدہ
 ساکن اُس میں کچھ روئیدگی نہیں بلکہ وہ مردہ ہوتی ہے پھر جب ہم نے اُنار اُس پر پانی تو اُس نے نکالین سب قسم
 کی کمیتیاں اور یہو ان الذی احیایا الایہ یعنی جس نے اُس کو زندہ کیا وہی مردوں کا زندہ کرنے والا ہے اُس
 کو ہر شے پر قدرت ہوتی فتح البیان کا بیان فاتح مع ثونیج یہ ہے کہ رات اور دن آیات قدرت الہی سے اس
 بات میں ہیں کہ ایک حد معلوم پر ایک دوسرے کو پیچھے لگو آتی ہیں اور ایک قدر مقسوم پر نوبت نبوت آتی ہے
 ہیں اور سورج اور چاند اس بات میں کہ ہر ایک ان میں سے ایک اندازہ کی ہوئی چال اور ایک نور مقرر کے ساتھ
 مختص ہے روشن و دونوں میں مگر ہر ایک کی روشنی جدا چلتے دونوں میں مگر ہر ایک کی نئی چال نیا انداز جدا
 جدا رنگ و ہنگ ایک کا تسلط دن کو دوسرے کا رات کو غرض کہ رات دن کا ایک دوسرے کے پیچھے آنا ایسے
 طور پر جس کے اوپر خلق کے منافع و مصالح مستقر ہوتے ہیں اور مرد و ماہ کا اس کام کے واسطے شکرنا جو ان کو
 ارادہ کیا جاتا ہے اُن ظاہر تر نشانیوں کو ہے جو اللہ پاک کے وجود باوجود پر اور اس کی وحدانیت کمال علم و
 حکمت پر دلالت کرتی ہیں یہ بات کہ چار چیزوں سے تعرض کیا باوجود اس کے کہ پوجنے والوں نے جو پوجا
 ہے وہ سورج اور چاند ہیں جیسا کہ آئندہ آئینہ گارات دن کو نہیں پوجا سو اس کی یہ وجہ ہے کہ منظور یہ بات بتانا جو
 کہ سورج اور چاند پورے طور پر سجدہ کرنے کے رتبہ سے گرسے ہوئے ہیں باہین طور کہ مخلوقیت کو اندران کو
 اعراض کے رشتہ میں پر دیا ہے کون اعراض جن کو بذات خود کسی طرح کا قیام نہیں ہے اور یہی بہید ہے کہ
 کل کو آیات کے سلک میں انظم کیا ہے طلبتہ یہ کہ سجدے کی لیاقت نہ ہونے میں جیسے اعراض وغیرہ مخلوق
 ہے ویسے ہی یہ میں اس بات میں اور مخلوق سے ان کو کوئی شرف حاصل نہیں ہیں جس طرح اور خلق اپنے
 خالق کی وحدانیت و قدرت پر دال ہے اسی طرح یہی میں گو نسبت بعض مخلوق کے باعتبار منافع ان کو
 اس پر عزت ہو یہ اہد بات ہے پھر جب یہ بیان کیا کہ یہ چار دن اللہ پاک کی آیات کو ہیں تو خلق کو سورج چاند
 کے پوجنے سے منع کیا اور امر فرمایا کہ اللہ عزوجل کو سجدہ کریں اذشا و فرمایا کہ ست سجدہ کرو سورج کو اور نہ چاند کو
 کیونکہ یہ دونوں تو اُس کی مخلوقات ہیں سو وہ مخلوق ہیں گو اُن کے منافع بکثرت ہیں سو کچھ اس کی وجہ سے یہ بات
 تنبیہ نہیں ہو سکتی کہ اپنے خالق کی ربوبیت میں اُس کے شریک ہو جائیں بلکہ بتانے طلوع و غروب اختلاف
 سیر اور رات دن کی حرکت سے ظاہر ظہور و بکار بکار کہ یہ ہے میں کہ بایں ہم تو اپنے خالق قدر و قاسم کو مخلوق
 و معبود ہیں اُس کے حکم کے موافق ہمارے کار و بار کی اصلاح کے واسطے چکرار سے ہیں رات دن چلتے
 رہتے ہیں فرما اور سجدہ کرو اللہ کو جس نے اُن کو بنا یا کیونکہ ستحق سجدہ کا خالق ہے مخلوق اس لائق نہیں

ہے کہ اسے سجدہ کیا جائے منہ پھیرنے کی راجح ہے طرف چارہ شے مقدم کے اس لیے کہ مکمل جمع غیر عقلاً کا حکم
 جمع اناث کا کیا آیات کی طرف پہنچتی ہے یا طرف ثمنیہ کے اس لیے کہ اناث کی ایک جماعت کے نزدیک ثمنیہ
 ہی جمع ہے مین کی تمیز یہ ہے کہ چار کی تمیز جو منہ پھیر اناث کے ساتھ کی باوجود اس کے کہ مین اُن بن مذکر
 ہیں اور عادتاً تغلیب مذکر کی ہے مؤنث پر سو اس کی یہ وجہ ہے کہ حبیب من آیات فرمایا ہر چاروں کو آیات کے
 رشتہ مین پر ویا تو ہر ایک اس مین آیت ہو گیا اس لیے منہ پھیر اناث کے پر ایہ مین اُن کو ادا کیا اور خلق من فرمایا
 اُن کو منہ پھیر اناث کے ساتھ منہ پھیر اناث کے ساتھ منہ پھیر اناث کے ساتھ منہ پھیر اناث کے ساتھ منہ پھیر اناث کے ساتھ
 وخصیص کے ہے اپنے اگر ترخاص اس کو پوجتے ہو تو مست سجدہ کرو اس کے غیر کو اس لیے کہ سجدہ خاص ترین
 عبادات ہے ساتھ ساتھ پاک کے کیونکہ عبادت اس سے عبارت ہو کہ اس کے ساتھ ملنے کے واسطے ذلیل ہونا اور اس
 کی جناب کی تعظیم کرنا اور عبادت درجہ کی تعظیم ہے تو نسبت باقی وجوہ عبادت کے زیادہ ترخاص ہوا
 ساتھ ساتھ سجدہ و تعالیٰ کے پس جو شخص عبادت کو اس کے ساتھ پاک کے ساتھ خاص کرے تو اُس کو لازم ہے کہ اُس کے
 غیر کو سجدہ نہ کرے اور نہ اس کے ساتھ اس کے اختصاص مطلق عبادت کا واسطے اُس کے مستلزم ہوتا ہے
 اختصاص احض عبادت کو ساتھ اس کے بطریق اولیٰ کہتے ہیں کہ کو پوج لوگ ثمنیہ کو سجدہ کرتے تھے
 جیسے صاحبین اپنے پوجتے مین تارون کو اور دعویٰ کرتے ہیں کہ ان کے سجدہ کرنے سے قصد کرتے ہیں
 اللہ کے واسطے سجدہ کرنے کا سو وہ اس سے منع کیے گئے ہیں یہ وجہ تخصیص ذکر سجدہ کی ساتھ نبی کے
 کسی نے کہا کہ اس کی وجہ تخصیص ہے کہ سجدہ منہ پھیر اناث کے ساتھ عبادت ہے شجرہ اودہ کہتے ہیں سجدہ
 کہنا کہ حبیب یہ آیت نازل ہوئی تو مشرک بولے کہ مت سجدہ کرو مگر واسطے لات دعویٰ کے اس پر اللہ پاک نے
 یہ آیت نازل فرمائی **فَاِذَا سَأَلَكَ عِبَادِيْ عَنِّيْ اَبْلَغْ اَبْلَغْ** اب اگر کوئی کہے کہ جو مشکبہ مین وہ مین کہتے ہیں کہ ہم کس پر ذلیل
 تر ہیں اس سے کہ ہم کو بالذات اللہ تعالیٰ کی عبادت کی لیاقت حاصل ہو سو ہم نہیں پوجتے ہیں مگر اس
 کو جو اس کے نزدیک ہماری سفارش کرے اور ہم کو اُس سے قریب کر دے ہمیں کہ کسی نے کہا ہے ۵

خدا کی عبادت کے قابل نہیں ہوں مین بندے کا بندہ بنا جا رہا ہوں

پہر کیا وجہ ہے کہ ان کو اللہ تعالیٰ کے سجدہ سے مشکبہ پھیرایا تو کہ مین گئے کہ مراد مشکبار سے اشکبار اللہ تعالیٰ
 کے سجدہ سے نہیں ہے بلکہ مراد اشکبار سے مشکبہ کرنا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول کے قبول
 کرنے سے اس نہی مین کہ تم غیر اللہ کو سجدہ مت کرو متے یہ مین پہر اگر وہ مشکبہ کرین تر سے حکم کے انتشار ہو
 اور انکار کرین مگر واسطہ شیرانے کا **فَاِذَا سَأَلَكَ عِبَادِيْ عَنِّيْ اَبْلَغْ اَبْلَغْ** عبادت اللہ تعالیٰ یہ جواب معص
 ہے شرط کا اس کی جگہ مین **فَاِذَا سَأَلَكَ عِبَادِيْ عَنِّيْ اَبْلَغْ اَبْلَغْ** کہہ دیا ہے یہ جواب معصوف کی علت اور سہرا دل ہے

بیٹے قویہ ان کا استکبار کم نہیں کرتا ہے ان لوگوں کی گنتی کو جو خالص کرتے ہیں اپنی عبادت کو واسطے اللہ پاک کے
 کیونکہ ملائکہ سفر میں اللہ تعالیٰ کے پاس اُس کی تشریح کیا کرتے ہیں انداز سے ہمیشہ یہ کا فر پڑے تکبر کیا کریں ان کے
 تکبر سے کیا بگڑتا ہے کسی نے کہا کہ جواب محذوف قدیم و ثانیہم ہے بیٹے اگر یہ لوگ امتثال امر سے تکبر کریں تو تو
 ان کو اور ان کے حال کو چھوڑو کیونکہ اللہ کے ایسے بند ہیں جو اس کو پوجتے ہیں جیسے فرشتے کہ رات
 دن ہمیشہ اللہ سبحانہ کی تسبیح کیا کرتے ہیں کسی نے کہا کہ یسوع کے سنے یسوعون ہیں بیٹے سجدہ کرتے ہیں اور
 اس میں تسبیح کہتے ہیں یا بیٹے یسوعون ہے بیٹے ناز پڑھتے اور اُس میں سجدہ وغیرہ کرتے ہیں مطلب یہ ہے
 کہ اللہ پاک عابد کو کبھی سجدہ و منین کرتا ہے بلکہ اُس کی خلق میں سے وہ میں جو علی الدوام اُس کی عبادت کیا
 کرتے ہیں نہ اُگتاتے ہیں نہ سُست پڑتے ہیں کلمہ عند سے مراد مکانت و تشریف کی عندیت ہو مکانی نہ اُنہیں
 ہے کیونکہ اللہ سبحانہ مکان ہو پاک ہے وہ تو کون و مکان کا خالق ہے تشریف یعنی عندیت جس پر اس حدیث تشریف میں
 ہے انا عند ظن عبدی لی وانا عند المنکسر قلوبہم یہ آیت کریمہ بلا خلاف منجملہ آیات سجدہ ہے اختلاف جو
 ہے سو موضع سجدہ میں ہے پس ایک قول یہ ہے کہ موضع سجدہ کا ان گنت ایاہ لقہودن ہے اس لیے کہ امر
 سے متصل ہو۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وہم لایسا مون پر ہے کیونکہ یہ تمام کلام ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
 سے مروی ہے کہ وہ سجدہ کرتے تھے آخر آیتیں پرچم سجدہ سے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اُن میں سے کچھ اور
 پر سجدہ کرتے تھے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ پہلی اور آخر آیت پر سجدہ کرتے تھے جب کہ
 اللہ پاک نے فلک چار دلیلیں ذکر کیں تو بعد اس کے دلائل ارضی بیان کیں پس ارشاد فرمایا وَمِنْ آيَاتِهَا
 اَنْتَ تَرَى الْاَرْضَ الْاِذَا غَطَّابُ بِرِصَالِهَا غَطَّابُ كُوْبُہُ یَا رَسُوْلَ اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بیٹے اللہ پاک کی نشانیوں
 سے جو کہ دال ہیں اس کی قدرت و وحدانیت و عبث پر یہ ہے کہ تو دیکھتا ہے زمین کو دبی پڑی یعنی بعض زمین کو
 دوسرے کی آنکھ سے دیکھتا ہے اور بعض کو دل کی آنکھ سے دیکھہ ہوئے پر قیاس کر کے کہ وہ خشک پڑی ہوئی ہو
 مطلب ہے کہ موت کو دو سنے ہیں ایک تو آنکھ سے دیکھنا اور دوسرے دل کو جانتا تو بیان دونوں سنے نہیں
 ہیں پس جس زمین کو اپنے سر کی آنکھ سے دیکھتا تو بیان بصری رویت ہوئی اور جس کو آنکھ سے نہیں دیکھا
 تو دیکھہ ہوئے پر قیاس کر کے اس کو دل کو دیکھا یہ قلبی رویت ہوئی غاشوہ کے سنے ہیں یا بسبب نظامہ لانات
 فیہا سنے خشک ساں جس میں روئیدگی نہیں ہے لفظ غاشوہ سے یہ سنے زیادہ تر مناسب ہیں کسی نے یون
 تفسیر کی یا بسبب مدیۃ جادۃ سنے خشک مخط زردہ جمی ہوئی کسی نے کہا الغبراء التي لا تمیت یعنی غبار اڑتی ہے
 روئیدگی کے ازہری کہتے ہیں جس وقت زمین خشک ہوگئی اور اس پر پانی برسایا نہ گیا تو محاورہ عرب میں بوقت
 میں قد شعلت غشی سنے تذلل و تقاصر ہے یعنی ذلیل و پست و کم ہونا جیسے کہتے ہیں کہ فلان نے فلان

کے لیے خشوع کیا یعنی تواضع و فروتنی کی اپنے آپ کو لپٹ کیا اور چہرہ نکال کر اس کی صفائی چونکہ علی عجب
 عروسِ یازبان ہے اکثر اس میں استعارات و کنایات کے زیور سے آہستگی کی جاتی ہے اس لیے زمین
 کی حالت مختلطہ ہے نباتی کے واسطے خشوع کا استعارہ کیا گیا گویا اس حال میں وہ ایسی ہو رہی ہے جیسے کوئی
 شخص خاص خاص شواضع خاصہ میں ہو رہا ہے جس طرح کہ کریمہ و توحیٰ اَلْاَنْفَیْ هَا یَدُکَ مِیْنِ زَمِیْنِ کو موصوف
 بہود کیا ہے بہود کہتے ہیں آگ کے بجھنے کو بیان اسکے خشک و نبات ہونے کی تشبیہ آگ بجھنے سے ہی
 ہے خشوع و بہود دونوں وصف زمین کے خلاف اس کے وصف کو زمین ساتھ ہتھکڑیوں کے جیسا کہ اللہ پاک
 نے فرمایا ہے فَاِذَا اَنْزَلْنَا عَلَیْهَا الْمَاءَ اُھْتَزَّتْ وَرَبَّتْ مائے سر او بارش کا پانی ہے یا نہر ندی کنوئیں
 بادلی کا کیونکہ اس کی اہل ہی آسمان ہی کے پانی سے ہے یعنی ترقی دیکھتے تھے کہ زمین کا خال ہو رہا تھا
 کہ خشک نبات گز آلود دلی ٹپڑی تھی بہر حال اللہ پاک نے اُس پر پانی نازل کیا تو اُس نے روئیدگی لیکر ایک
 حرکت عظیم و کثیرہ و سریع کی تو اُس کا یہ حرکت کرنا ایسا ہوا جیسے کوئی خود اپنی سی سے اٹھ کر تارے اور
 ابھری ہتھکڑی کے سنے میں حرکت کرنا مانا آدمی جب حرکت کرتا ہے تو خاور و زمین کہتے ہیں استہتر
 الْاِنْسَانُ کَمَا قَالَ الشَّاعِرُ تَرَاکُمْ کَفَصْلِ الشَّیْفِ یَهْتَزُّ لَلْنَدَا رَاذَا لَمْ یَجِدْ عِنْدَ فَرْعِ الشَّجَرِ مَطْعَمًا
 مجاہد و عزیز نے کہا رب کہ یہ سنے میں کہ زمین ہولی اور بلند ہولی پہلے اس سے کہ روئیدگی اُگلے سنے
 پہلے روئیدگی سے بعد اپنے سر پہ ہونے کے اس بنا پر عبارت میں تقدیم تاخیر ہوگی تقدیر یہ ہے رب و استہتر
 یعنی ہولی اور نبات کہ لیکر حرکت کی کسی نے کہا کہ ہتھکڑیوں کو کہیں تو ہوتی ہیں قبل نکلنے روئیدگی کے
 زمین سے اور کہیں اُس کے بعد ہوتی ہیں رب کے سنے لعنت میں ہر تقع ہونے کے میں جس طرح کہ بلند جگہ
 کو ربہ و راہیہ بولتے ہیں پس نبات حرکت کرتی ہے واسطے باہر آنے کے پھر اپنے جسم کے طول و عرض
 میں بڑھتی جاتی ہے کسی نے کہا یہ سنے میں کہ خوش ہوتی ہے بارش سے اور ہولی بنے ساتھ روئیدگی
 کے کسی نے کہا شوق ہو گئی پھر اُس کی سنی بلند ہوئی اور اُس سے روئیدگی نکل لی اور ماہین زمین و آسمان
 کے بلند ہوئی روئے زمین کو ڈھانچتی ہوئی اور اُس کی رنگین منشعب ہوئیں اور اس کے تے سرے ہوئے
 تو اُس کے چلنے کو مانع ہو گئے اُس آسان حالت پر جس میں وہ اول تھی اور اس روئیدگی سے متزلزل ہوئی
 گویا ایسی ہو گئی جیسے کوئی اپنے لباس و زینت میں تکبر کرتا ہے اور اگر تارے اس سے پہلے ذلیل
 و متواضع کے مثل تھی اب جعفر و خالد نے ربات پڑھا ہے اس آیت کی تفسیر یہ طور پر سورج میں گزرتی ہے
 بہر حال اللہ پاک نے بیان کیا کہ دعوت الی دین اللہ عظیم مناصب اشرف مراتب ہو بہر بیان
 کیا کہ اُس کی طرف دعوت رکھنا حاصل ہوتا ہے سوای بات کو کہ اُس کے وجود کے دلائل ذکر کیے جائیں

۱۔ زمین کی خشوع
 ۲۔ زمین کی ربات
 ۳۔ زمین کی ربات
 ۴۔ زمین کی ربات
 ۵۔ زمین کی ربات
 ۶۔ زمین کی ربات
 ۷۔ زمین کی ربات
 ۸۔ زمین کی ربات
 ۹۔ زمین کی ربات
 ۱۰۔ زمین کی ربات

اس کی مثل لائیکا قصہ نہیں کہہ سکتا ہے باطل نہ اس کے آگے سے آتا ہے نہ پیچھے سے بیٹے بطلان کو اس کی طرح
 کوئی راہ نہیں ہے اس لیے کہ وہ آثار اگیا ہے طرف سے رب العالمین کے اسی لیے یون فرمایا تَنْزِيلُ الْمُتَيْنِ حَكِيمٍ
 حَسْبُكَ يَنْسِي اَمَّا هُوَ مِنْهُ مِنْ اَنْفَاتِ بَاكٍ حَوْكٍ اِسْنِ اَقْوَالِ اَفْعَالِ مِنْ حَكْمَتِمْ وَالَا بَ سَرَّ اَمَّا هُوَ
 ہے اپنے سارے اوامر و نواہی میں سب کے عواقب غایات محمود ہیں پھر اللہ عزوجل نے فرمایا مَا يَقَالُ لَكَ اِلَّا اَنْتَ
 قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ قَتَا وَهَ دَسْدِي وَغَيْرُهَا نَہ کما نہیں کہی جاتی ہے واسطیہ سے مکذیب مگر وہی جو
 کہی جا چکی ہے واسطیہ رسولوں کے تجھ سے پہلے بچہ یا توہم بلایا گیا وہی ہے وہ جہنم کے گئے اور جیسا کہ
 نے نصیر کیا اپنی قوم کی ایذا دہی پر ویسا ہی تو صبر کرا اپنی قوم کی ایذا پر جو تجھ کو دیتے ہیں یہ قول بن جریر کا مختار
 ہے انہوں نے اور ابن ابی حاتم نے اس کے سوا اور کوئی قول حکایت نہیں کیا قولہ تعالیٰ اِنْ رَزَقْتَ لَذًا
 مَغْفِرًا لَوْ ذُو حَقٍّ اِلَيْهِ يَنْسِي بَنِيكَ فَاِذَا رَا بِلَبِّهِ نَجْشًا وَاَلَا بَ سَرَّ اَمَّا هُوَ اس کے حواس کی طرف رجوع ہوا
 اور در ذلک عذاب و الا ہے واسطیہ اس کے جواباً کفر و طغیان و سرکشی و عناد و دشمنی و شقاق و مخالفت پر چلتا رہا
 ابن ابی حاتم سعید بن مسیب سے روایت کرتے ہیں جب کہ یہ آیت نازل ہوئی ان ربک لَذُو مَغْفِرَةٍ اَلَا يَرٰ
 رَسُوْلًا مِّنْ اَمْرِ اَنْتَ اَرْسَلْتَهُ فَاِذَا رَا سُوْلًا مِّنْ اَمْرِ اَنْتَ اَرْسَلْتَهُ فَاِذَا رَا سُوْلًا مِّنْ اَمْرِ اَنْتَ اَرْسَلْتَهُ
 اس کے وعید و عقاب اس کا تو البتہ بہرہ و سا کر بیٹا سہر کوئی قولہ تعالیٰ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا اَنْتَ اَرْسَلْتَهُ
 جب کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف کا ذکر فرمایا اور اس کی فصاحت و بلاغت و احکام کا اس کے لفظ و سنو
 میں اور باریتہ شریکین شہدایان نہ لائے تو آگاہی بخشی اس بات پر کہ اُن کا کفر ساتھ اس کے عناد و عنوت
 و سرکشی کا کفر ہے کما قال عزوجل وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا اَنْتَ اَرْسَلْتَهُ اَوْ عَلٰى بَعْضِ اَوَّلِ الْخَلْقِ لَظَنَّا اَنَّكَ اَنْتَ اَرْسَلْتَهُ
 مؤمنین اور اے طرح اگر سارا قرآن شریف عجم کی زبان میں آتا رہا تو البتہ بطور سرکشی و عناد کے
 کہتے کیون نہیں آتا اگیا کہو لکھ عرب کی زبان میں اور البتہ اس کو اوپر جانتے تو کہتے کیا اور پری زبان
 کی کتاب اور عرب کا آدمی بیٹے کیونکہ آتا رہا آتا ہے عجمی کلام عربی مخاطب پر جو اس کو سمجھتا نہیں ہے اسی
 طرح یہ معنی حضرت ابن عباس و مجاہد و عکرمہ و سعید بن جبیر و سدی و غیرہم سے روایت کیے گئے ہیں
 کسی نے کہا کہ یہ قول اُن کا لَوْ اَفْضَلْتَ اَلَا يَرٰ اَمَّا هُوَ اس سے یہ ہے کیونکہ ہماری گئیں بعض آیتیں اور پری
 زبان میں اور بعض عربی میں یہ قول حضرت حسن البصری رضی اللہ عنہ کا ہے اور وہ اس کو اسی طرح نہیں ہے
 تھے بدون ہتھام کے عجمی میں یہ قول سعید بن جبیر سے بھی ایک روایت ہے اس قول میں نسبت اول
 کے سرکشی و عناد میں زیادہ تر مبالغہ ہے پھر اللہ عزوجل نے فرمایا قُلْ هُوَ الَّذِي اَنْتُمْ اَرْسَلْتُمْ اَنْتُمْ اَرْسَلْتُمْ اَنْتُمْ اَرْسَلْتُمْ
 بیٹے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو کہہ دے کہ یہ قرآن اس شخص کے واسطیہ جو اس پر ایمان لایا یہیت

وہی ہے کہ جو اس کے جواباً کفر و طغیان و سرکشی و عناد و دشمنی و شقاق و مخالفت پر چلتا رہا

اللہ کی آیتوں میں اور حق سے یا مل ہوئے تو بولے کہ قرآن الہیک پاس سو نہیں ہے یا شعر ہے یا سحر ہے پس آیات و
 مراد آیات قرآن میں جیسا کہ قرطبی نے کہا ہے ان کی خبر لا یخفون علینا ہے یعنی یہ لوگ جن کا ذکر ہوا ہم سے چھپو
 نہیں ہیں بلکہ ہم ان کو جانتے ہیں پھر ہم ان کو جزا دینگے ان کا سون کی جودہ کرتے تھے یہ کیفیت جزا کی اور نفاذ
 در بیان ہون کا فرق بیان فرمایا اَلَمْ یَکْفِ فِی الذَّکَّارِ الْآیَۃُ ہَتَمَہُمُ وَاَسْطَہُ تَقْرِیْکَ سَبَّہُ اور غرض اس پر گنا
 کرنا ہے اس بات پر کہ جو آیتوں میں الحاد کرنے والے ہیں تو وہ ڈالے جائیں گے آگ میں اور جو ان پر ایمان
 لائے ہیں وہ آمین گئے یہ خوف ہو کر قیامت کو دن ظاہر آیت عمومیت اس لیے کہ اعتبار عموم لفظ کا
 ہوتا ہے نہ خصوص سبب کا پس تمثیل ہے کافروں کی کہا ہے کہ ابوجہل کے حق میں نازل ہوئی ہے اور ابوجہل
 یلقی سے ابوجہل ہے اور سن یالی آہنا سے مراد بنی صلی اللہ علیہ وسلم کسی نے کہا حضرت حمزہؓ نے کہا
 حضرت عمرؓ نے کہا ابوسلمہ بن عبدالاسود مخزومی رضی اللہ تعالیٰ عنہم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہر
 یلقی ابوجہل بن ہشام اور سن یالی آہنا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کبشیر بن شیم سے مروی ہے کہ ابوجہل
 عمار بن یاسر کے بارے میں نازل ہوئی ہے عکرمہ بھی شیل اس کے مروی ہے کلمہ احم کلمہ من ہو خدا لکھا جائے
 واسطے اتباع مصحف امام کے نکتہ ظاہر یہ تھا کہ آم من یدخل الجنة فرمایا جاتا مگر یون نہ فرمایا اس لیے کہ منقولہ تحریر
 کرنا ہے ان کی اسن کر اور ان سے خوف و درہونے کے کہا قالہ الکفری انعم لک انما شکرہ امر متدیدی ہے
 ترجیح نہ کہا لفظ تو امر کا لفظ ہے اور سننے اُس کے وعید میں یعنی تم کرو اپنے وہ اعمال جو تم کو ناریں دیں
 جو چاہو پس وہ تم کو بدلادیکھتا ہر کو کل اعمال کا حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ اعمالو کا شتم واسطے اہل بدر
 کے ہے خاصہ مطلب یہ کہ یہ کلمہ سوائے اہل بدر کے تمدید و وعید ہوتا ہے اور ان کے واسطے بشارت ہے
 اور اطلاع ہے ان کے علم مرتبہ کی قولہ تعالیٰ اِنَّہٗ یَاۡمُقِیۡمُوۡنَ بَصِیۡرٌ یعنی تم عمل کرو جو چاہو بیشک وہ تمہارے
 اعمال کو خوب دیکھتا ہے اس پر کوئی چھپی نہ مخفی نہیں ہے پھر وہ اس پر تم کو جزا دیکھا قولہ تعالیٰ اِنَّ الَّذِیۡنَ
 کَفَرُوۡا اَلَا یَہِجۡدُ سِتَافَہُ فَاَتَبٰلِیٰ تَقْرِیۡرٌ وَاَمَّا کَیۡدُہُمَا فَہُمَا سَیۡرٌ اور خبر ان کی محذوف ہو احوال بجا نون کفر ہم او
 ہا لکون او یعدون یعنی بیشک جو لوگ کہ منکر ہوئے قرآن کے جب کہ وہ ان کے پاس آیا بدل دیے جائیں
 اپنے کفر کا یا مالک ہونے والے ہیں یا سذب ہونگے شاید نکتہ حذف خبر کا یہ ہو کہ جو کوئی اپنے رب کی کتاب کا
 منکر ہو جس میں دنیا و دین کی خوبی ہے اور ہر قسم کی نغیبت و پند سود مند لیسے کی سزا بیان سے باہر ہے بری
 سے بری سزا جو چاہو سمجھو وہ اسکا مستحق ہے کسی نے کہا کہ ان کی خبر نیا دون من مکان عبیدہ ہے لیکن یہ قول
 عبیدہ گو عمر بن العلاء نے ہی کو ترجیح دی ہے کالی نے کہا کہ اس کی خبر کے قائم مقام وہ ہی سابق ان
 کی خبر ہے یعنی لا یخفون علینا کسی نے کہا کہ یہ جملہ بدل سب اول جملہ سے یعنی ان الذین یحیدون نے آہنا

اور خبرائے کی وہی خبر سب سے اس میں لکھا کہ آیات میں الحاد کرنے والے قرآن کے منکر ہیں زمین نے اور
وجہ بھی ذکر کیے ہیں جب کہ اللہ پاک نے محمد بن فی آیات اللہ کی تہدید میں مبالغہ کیا تو بعد اس کے قرآن
شریف کی تعظیم بیان فرمائی وَلَا تَكْفُرْ بِالْآيَاتِ عَزَّ وَجَلَّ یعنی بیشک قرآن جس میں کافر الحاد کرتے تھے البتہ ایک
بڑی کتاب عزیز ہے عزیز یا تو محفوظ ہے عزت یعنی غلبہ پر پہنچنے والے متنوع ہے اس سے کہ کوئی اس کا معارضہ
و مقابلہ کرے یا طعن کرنے والے اس میں طعن کریں ممنوع ہے ہر عیب بجمایت الہی حمایت کی گئی ہے اللہ پاک
نے بحفظ خود اس کو بچایا ہے اور ہر وقت میں اس کے واسطے مانعین و محافظین مقدر فرمائے ہیں وہ لوگ اگر
کو محفوظ و محروس کہتے ہیں یا میں طہر کہ اہل ہوا و زلیخ کے شبہوں کا ابطال اور ان کی تاویلات فاسدہ کا
رد کرتے ہیں پس وہ بحفظ الہی غالب ہیں یا عزت خلافت و ذلت سے محفوظ ہے یعنی وہ کثیر النفع عظیم النظر کیا
ہے خلق اس کے معارضے سے عاجز ہے کسی نے کہا کہ اگر وہ اللہ یعنی منہ سے محفوظ ہے یعنی وہ متنوع ہو
البطال و تحریف کے قبول سے پہر اس کی یہ صفت بیان کی کہ وہ حق ہے باطل کو کسی طرح اس کی طرف
نہیں پہنچتا یا کما یأثمہ الکیا طیل الا لایہ زجاج نے کہا اس کے یہ سننے میں کہ وہ اس سے محفوظ ہے کہ اگر
سے کم کیا جائے تو باطل اس کے پاس آئے اس کے آگے سے یا اس میں زیادہ کیا جائے تو باطل اس کے پاس
آئے اس کے پیچھے سے قتادہ و سدی بھی اسی کے قائل ہیں اس بنا پر باطل کے سننے زیادت و نقصان کے
میں مقابل نے کہا نہیں آتی ہے ہسکو تکذیب ان کتابوں سے جو اس کے قبل ہیں اور نہ اس کے بعد کوئی
کتاب آئے گی کہ اس کو باطل کرے کلبی و سعید بن جبیر اسی کے قائل ہیں کسی نے کہا کہ باطل شیطان ہے
یعنی وہ اس کی طاقت نہیں رکھتا ہے کہ اس میں زیادہ کرے یا اس سے کم کرے کسی نے کہا یہ سننے پر
کہ نہ اس میں بڑا یا جاتا ہے نہ اس سے گھٹا یا جاتا ہے نہ توجہ بل علیہ السلام کی طرف سے اور نہ حضور صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جانب سے کسی نے کہا نہیں آتی ہے اس کو تبدیل اور تناقض بوجہ بن الوجہ کسی نے کہا
نہیں آتا ہے اس کو باطل اس چیز سے جس کی خبر دی زمانہ مقدم میں اور نہ زمانہ متاخر میں یعنی اس کی
اگلی پہلی خبر میں سب است و درست ہیں کسی نے کہا کہ باطل اس کی طرف راہ نہیں پاتا ہے کسی جہت سے
سمجھا جاتا ہے تا آنکہ اس کے پاس پہنچنے سے یہ میں کہ ہر وہ شے جو اس میں ہے حق و صدق ہے اس میں
وہ چیز نہیں ہے جو کہ واقع کے مطابق نہ ہو یہ سب معانی ٹھیک ہیں لیکن عموم ادا ہے قولہ تعالیٰ تَنْزِيلُ
مِّنْ حَکِّمٍ حَکِیْمٍ خبر ہے مبتدائے محذوف کی اسے ہو یا صفت دیگر ہے کتاب کی نزدیک اس شخص کے
جو کہ صفات میں سے غیر صریح کی صریح پر تقدیم جائز رکھتا ہے کسی نے کہا یہ صفت ہو کتاب کی اور جملہ لایا
الباطل موصوفہ در بیان موصوف و صفت کے کسی نے کہا یہ جملہ تعلیل ہے کتاب کی و صنفین مذکور ہیں

کی بیٹے وہ کتاب غزیرہ کثیر النفع ندیم النظر یا منبع وغالب کہ اس کا ابطال کسی سے بن نہیں آتا اس پر ہے کہ تبارکی
گئی ہے حکیم کی طرف سے اور وہ کتاب حق ہے کہ باطل اس کی طرف راہ نہیں پاتا اس واسطے کہ وہ منزل ہے حمید کی
طرف ہے بہر حسب المدح پاک نے اپنی آئینوں کا شریف اور اپنی کتاب کا خلود درجہ بیان کیا تو اس طرف سے
ہوا کہ اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ اپنے قوم کی ایذا پر صبر کریں اور وہ جو کتاب اللہ کے سوچنے سے
اعراض کرتے ہیں اُس سے دل تنگ نہ ہوں کیونکہ یہ کوئی نئی بات نہیں ہے پس ارشاد فرمایا مَا يُقَالُ لَكَ لَا
مَا أَقْدَقَ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ كَلِمَةً مِمَّا فِيهِ نَبَأٌ لَمْ يَكُنْ لَكَ شَيْءٌ اسْتَفْهَامُ انکار ہی بھی نہیں
لفظی ہوتا ہے حال دونوں کا ایک ہے یعنی نہیں کہا جاتا ہے واسطے تیرے ان کافروں کی طرف سے کہ تجھ
ساحر کا ذوق مجنون کہتے ہیں مگر مثل اس کے جو کہا جا چکا ہے واسطے رسولوں کے پہلے تجھ سے کیونکہ انکی
قوم اُن کو دیا کہنتی تھی جیسا تجھ کو یہ لوگ کہتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تسلی ہے کہ اُن کو کہنے پر
اور اُن کی ایذا دہی سے اثر پذیر نہ ہوں یا یہ سننے میں کہ نہیں کہا جاتا ہے واسطے تیرے توحید و اخلاص
عبادت کا اللہ تعالیٰ کے واسطے مگر وہی جو اگلے رسولوں کے واسطے کہا گیا ہے کیونکہ ساری شرائع از
پرستفہ میں بیٹے توحید کوئی نئی بات نہیں ہے یہ تو ہمیشہ سے چلی آئی ہے ہر کفار کیوں اس کو اور پرستہ
ہیں اب جو کوئی توحید اختیار کرے گا اور تمنا اللہ کو بوجے گا اس کی مغفرت ہوگی اور جو کفر و شرک و تکذیب
کے گا اس کو عقاب ہوگا چنانچہ ارشاد فرمایا اِنَّ رَبَّكَ لَذُوْ غَفْلَةٍ وَّ ذُوْ عِقَابٍ اَلَيْسَ بِذَلِكَ تَتَذَكَّرُ
بِزِيْرَةِ مَغْفِرَتِ الْوَالِدِ اے واسطے اُن شخص کے جو اس کی مغفرت کا مستحق ہے یعنی وہ سوجھ جنہوں نے تیری پیروی کی
اور اُن نبیوں کی جو تجھ سے پہلے تھے اور درود نک عذاب والہ ہے واسطے کفار کے جو کہ اللہ کے رسولوں کے
مکذب و دشمن ہیں یا یہ سننے میں کہ تیرا رب البتہ صاحب مغفرت ہے واسطے اپنے نبیوں کے اور صاحب عقاب
الیم ہے واسطے اُن کے اعداء کے قول ثانی کی بنا پر یہی احتمال ہے کہ قول تعالیٰ اِنَّ رَبَّكَ لَذُوْ غَفْلَةٍ
کا باین سننے کے حاصل اُس نے کا جو تیری طرف اور اُن کی طرف وحی کی گئی وعدہ مغفرت کا ہے مومنوں کو
اور عقاب کا کافروں کو قول تعالیٰ وَ لَوْ جَعَلْنَاهُ مُمْرَسًا لَّا اَسْتَحْيَيْنَا اَلَا یہ کرشی کہتے ہیں یہ جواب ہے ان
کے قول کا کہ کیوں نہ آتا اگر کیا قرآن مجید کی زبان میں پس اللہ پاک نے فرمایا اگر ہم کرتے اس قرآن کو جس کی تو
ترہتا ہے لوگوں پر عرب کی غیر زبان میں تو کہتے کیوں نہ بیان کی گئیں اسکی آیتیں ہماری زبان میں کیونکہ
ہم تو عرب ہیں مجھ کی زبان کو سمجھتے نہیں ہیں کسی نے کہا مراد یہ ہے کیونکہ تفصیل کی گئیں اُس کی آیتیں
تو بعض اعجمی کی حاجتیں واسطے بھانے مجھ کے اور بعض عربی واسطے افہام عرب کے اَلَا تَحْجِیْ وَ عَرَبِیٌّ مِّنْ اَتَمَّ
انکاری ہے اور تمہ قول مشرکین سے ہے یعنی البتہ کہتے کیا کلام اعجمی اور رسول عربی حضرت ابن عباس رضی

کہتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اگر ہم کرتے قرآن کو عجیبی اور اسے محمد تیری زبان عربی ہے تو البتہ کہتے عجیبی و عربی تو اس کو ہمارے پاس لاتا ہے مختلف یا مختلف کیونکہ نظاہر کی گئیں اس کی آیتیں تو ہوتا قرآن مثل زبان کے فرماتا ہے پس سمجھنے نہ کیا تاکہ وہ یہ کہیں تو اب ان پر حجت ہو گئی عجیبی وہ ہے جو فصیح و صاف نہیں بولتا ہے برابر ہے کہ عرب کو ہر یا عجم سے ابوالسعود فرماتے ہیں عجیبی اس کلام کو کہتے ہیں جو سمجھا نہیں جاتا اور اس کے منکلم کو حرف یا واسطے مبالغے کے ہے وصف میں جیسے احمدی یعنی نہایت سرخ تھیں کہتے ہیں عجیبی وہ ہے جو صاف نہیں بولتا ہے گو عرب ہو یہ منسوب ہر طرف اپنی صفت کو مثل احمدی و دراری کے حرف یا اس میں مبالغہ کے لیے ہے وصف میں نسب میں حقیقی نہیں ہے امام رازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لوح میں فرمایا ہے کہ چرٹ یا مثل یا کو کسی و بختی کے ہے شیخ نے ان دونوں میں فرق کیا ہے کہا کہ مثل یا سے کسی کو بختی کے نہیں ہے کیونکہ ان دونوں کی یا پر کلمہ بنا لیا گیا ہے بخلاف یا سے عجیبی کے کیونکہ عرب لوگ رجل اعجم و عجیبی بولتے ہیں انتہی اعجم ضد فصیح ہے یعنی وہ شخص جو اپنے کلام کو نظاہر و واضح نہیں کرتا ہے اور حیوان غیر ناطق کو بھی اعجم کہتے ہیں ابو بکر و حمزہ و کسالی نے اعجمی بدو ہمزہ متحق ثر یا ہے اور حضرت حسن و عیسیٰ نے بیک ہمزہ بنا پر خبر اور باقی قراء نے بتسہیل ہمزہ ثانیہ میں بین حقا و می نے کہا ہے ایک قراءت تو یہ ہے کہ ہمزہ ثانیہ کی تحقیق یعنی بدون داخل کرنے الف کے در بیان اس کے اور ہمزہ اولی کے دوسرے قلب ہمزہ ثانیہ کا الف مدودہ بہ لازم ہے تیسرے تسہیل ہمزہ ثانیہ کی مع داخل کرنے الف کے در بیان اس کے اور ہمزہ اولی کو چوتھے تسہیل ثانیہ کے بدون داخل کرنے الف کے یہ چار سبب ہیں یا پنجین باسقاط ہمزہ اولی یہ ان کے کلام کا حاصل ہے عمرو بن عبیون نے اعجمی یعنی عین ثر یا ہے یہ منسوب ہے طرف عجم کے حرف یا اس میں دوسرے ان کے ہے حقیقہ یوں بولتے ہیں رجل عجمی اگرچہ فصیح ہو اعجمی کے رفع میں تین و ضم میں ایک یہ ہے کہ ابتدا ہے خبر محذوف تقدیر یہ ہے اعجمی و عربی یستویان یعنی کیا اعجمی و عربی برابر ہوتے ہیں دوسری یہ ہے کہ خبر ہے مبتدئ محذوف کی اسے امحای القرآن اعجمی والمرسل بعربی یعنی کیا وہ قرآن اعجمی ہے اور جو اس کو دے کر بھیجا گیا عربی ہے تیسری فاعل ہے فعل مقدر کا اسے یستوی اعجمی و عربی یعنی کیا برابر ہوتا ہے اعجمی اور عربی یہ وجہ ضعیف ہے اس لیے کہ فعل محذوف نہیں ہوتا ہے مگر انہیں مواضع میں جو کا بیان ہمیں نے کیا ہے لشعنی کہتے ہیں سننے یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی آیتیں کسی طریقے پر ان کے پاس آئیں تو وہ ان میں متعنت ہاتے یعنی سرکشی و تعنت کرتے کیونکہ وہ کچھ طالب حق تو تھے نہ نہیں وہ تو صرف اپنی خواہشوں کی پیروی کرتے تھے اس میں اشارہ ہے اس بات پر کہ اگر اللہ قرآن کو زبان عجم میں اتارتا تو وہ قرآن ہوتا پس یہ دلیل ہوگی واسطے حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے جواز نماز میں جب کہ فارسی میں

سے
یہ یعنی ابولہب
و تفسیر حاکم
درست کر دینا

پڑھے انتھے فتح البیان میں ہے کہ اس میں حضرت امام صاحب واسطے کوئی حجت نہیں دیدیا کہ اسفی
 وغیرہ نے غم کیا ہے کیونکہ یہ ترکیب تو مخجج ذہن و تقدیر میں خارج ہوئی جسہ الظہور و قیوم و تحقیق کے انتھی
 شیخ خراوہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں مفسرین نے ذکر کیا ہے کہ شان نزول اس آیت کا یہ ہے کہ کفار
 اپنی تسوت و سرکشی کی وجہ سے کہتے تھے کہ کیوں نہیں اُترا قرآن عجم کی زبان میں سواسکا اُن کو یہ جواب دیا
 گیا کہ اگر بان ویسی ہوا جیسے تم فرمائیں کرتے ہو تو بھی تم اعتراض و تسوت و سرکشی کو نہ چھوڑتے امام رازی
 مفسرین کے اس قول و اعتراض نہ ہوئے اور فرمایا کہ یہ قول خالی نہیں ہے ظہن سے قرآن شریف میں کہ کچھ
 یہ اس کا مقصد ہے کہ ایسی آیات کا رد و جائزہ کیا جائے جن کا ایک دوسرے سے کچھ تعلق نہ ہو تو اب کتاب
 منتظم نہ تھی یہ سب کی محضر ہونے کا کیا ذکر ہے پھر کہا ہے بلکہ حق یہ ہے نہ ایک یہ ہے کہ یہ سورت اول و آخر
 تک آیات کلام ہے بعض سے متعلق ہے یہ کلام متعلق ہے اس قل سے جو اللہ تعالیٰ نے کفار سے نقل
 فرمایا ہے کہ قدر باقی اکتہ مما تدعوننا الیہ دینی اذ اتنا و تو اور اس کا جواب بھی تقدیر یہ ہے اگر ہم نازل کرتے
 اس قرآن کو عجم کی زبان میں تو ان کو یہ پوچھنا وہ پوچھتے کہ کیونکر دینا تو نے عجیبی کلام قوم عیب کی طرف
 بنی عربی کی زبان پر اور یہ ان کا کہنا ٹھیک ہوتا کہ ہمارے دل غلافون میں ہیں اس کلام سے اور ہمارے
 کانون میں بوجہ ہے کیونکہ ہم تو اس کو سمجھتے نہیں ہیں اور خدا اس کے منت کا احاطہ کر سکتے ہیں اب
 حبیہ کہ یہ قرآن عرب کی زبان میں اُترا اور تم اس زبان کے لوگوں میں ہو تو یہ دعویٰ کہ کیونکر ممکن ہے کہ
 ہمارے دل اس سے غلافون میں ہیں اور ہمارے کانون میں بوجہ ہے پس ظاہر ہو گیا کہ جب ہم اس کلام
 کا جواب بشیر امین تو سورت اول و آخر تک احسن وجہ انتظام پر رہے گی اور اس جواب میں کہ لوگ ذکر کرتے ہیں
 امر انتظام مختل ہو جانے کا تو یہ وجہ نہایت عجیب ہے انتھ پھر حرب الہد پاکٹے کفار کی فرمائیں کا بطلان
 بیان کیا اور یہ کہ وہ باز نہ آئیں گے آیتوں میں لعنت کرنے سے کسی طرح ہے وہ آمین تو اب بسبب
 و صبح آیات و سطوح رہا میں قرآن اسکا یہ وصف ذکر کیا کہ وہ راہ بتانے والا ہے طرف حق کے اور زائل
 کرنے والا ہے شہرہ و شک کا اور شفا دینے والا ہے جہل و کفر وارتیاب کے مرض سے بس فرمایا فکل
 هُوَ الَّذِي اَنْزَلَ هٰذَا يَوْمَ شَقَاذٍ یعنی وہ قرآن واسطے اُن لوگوں کے حجامان لائے دہا بیتا ہے اہ
 پائے میں اس سے طرف حق کے اور شفا ہے شفا حاصل کر لے میں بسبب اس کے باطنی شک و شبہ ہے
 اور ظاہر و کہ درو سے شہاب کہتے ہیں یہ رو ہے اُن پر باہن طود کہ قرآن اُن کے واسطے ہادی ہو
 اور جو مرض اُن کے سینوں میں ہے اُس کے لیے شافی ہے اور شبہ کے دفع میں کافی ہے سو ہی لیے
 معجزتین فی نفسہ سین غیر ہو کر ان کی زبان میں وارد ہوا ہے شیخ خراوہ فرماتے ہیں الذین اسما

۱۰
 منتظم
 شہاب
 شہاب

کتاب الفہرست

کَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ قَرْيَةٍ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ مَنْ يَكِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا تَكُنْ بِطَلَامٍ لِلْجَبِينِ ۝ إِلَيْكَ رُجُوعُ السَّاعَةِ وَمَا تَحْزَنُ مِنْ شَرِّ مَنْ أَكْفَأَهُ مَخْلُوقٌ مِنْ أَنْتَ وَلَا تَنْتَهَرُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَوْعِدُكُمْ يَوْمَ تَبَارِكُ بِهِمُ أَنْ يُشْرَكَ بِكَ إِنَّ شَرَّ كَلَامٍ قَالُوا أَذَلِكَ مَا مَتَّعْتُمُ مِنْ شَيْءٍ فَحَصِّلْ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَكُونُوا لَهُمْ مِنْ قِيَمٍ لَا يَشْكُرُ إِلَّا نَسَانٌ مِنْ دُعَاءِ الْخَائِرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَوْسُقُ فَنُوحٌ ۝ وَلَكِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِمَّا مِنْ بَعْدِ صَرَاةٍ مَسَّتْهُ لِيَقُولَ لَنْ يَكُونَ لِي وَلَدٌ وَمَا أَطْلَقُ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَكِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْخَشْيَةَ فَلَكَنتِ سَكَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ مَاعِلَمُوا ۝ وَلَكِنْ يَفْقَهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝

اور ہم نے دی تھی وہی کو کتاب پھر اُس میں پھوٹ پڑی اور اگر نہ ہوتی ایک بات جو پہلے نکل چکی تیرے رب کے توان میں فیصلہ ہو جاتا اور وہ دھوکے میں ہیں اور سے جو چین نہیں دیتا جس نے کی بھلائی سوائے واسطے اور جس نے کی بُرائی وہ بھی اسی پر اور تیرا رب ایسا نہیں کہ ظلم کرے بندوں پر اسی کی طرف حوالہ ہے خبر قیامت کی اور کوئی سیوے نہیں جو نکلے میں اپنے خلاف ہو اور گاہ بہ نہیں رہتا کسی مادہ کو اور نہ وہ جسے جس کی اسے خبر نہیں اور جس نے اُن کو بچا کرے گا کہاں ہیں میرے شریک بولیں گے ہم نے تجھ کو کہہ سنا یا ہم میں کوئی نہیں اقرار کرتا اور چونکہ گیا اُن سے جو بچا رہے تھے پہلے اور انکے کہ انکو نہیں کہیں خلاصی نہیں تمکنا آدمی مانگنے سے بھلائی اور اگر لگ جائے اس کو بُرائی تو اُس توڑے نا اسید ہو کر اور اگر ہم چکھاویں اُس کو کچھ اپنی وہ پیچھے ایک تکلیف کو جو اُس کو ملتی تھی تو کہنے لگے گایا ہے میرے لائق اور میں نہیں سمجھتا کہ قیامت آنے والی ہے اور اگر میں پہر گیا یا جو رب کی طرف بيفکجے کو ہے اُس کے پاس خبری سو ہم جباویں گے منکروں کو جو انھوں نے کیا ہے اور چکھاویں اُن کو ایک گاڑھی مار فٹ بات وہی نکل چکی کہ فیصلہ ہے آخرت میں انتہے ف حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے اور البتہ مقرر ہم نے دی تھی سوئی کو کتاب پھر اختلاف کیا گیا اُس میں پہنچے اُن کی تکذیب کی گئی اور اُن کو ایذا دی گئی پس توصیر کر صبر کیا اولوالقلم نے رسولوں میں سے اور اگر نہ ہوتی ایک بات جو پہلے نکل چکی تیرے رب کے ایک مدت مقرر تک ساتھ تاخیر جا کے روزِ معاد تک تو البتہ فیصلہ کر دیا جاتا اُن میں پہنچنے البتہ عذاب کی اُن کے واسطے جلدی کر دی جانی بلکہ اُن کے لیے تو ایک جائے وعدہ ہے ہرگز وہ نہ پائیں گے اُس کے دوسے کوئی پہرنے کی جگہ اور وہ دھوکے میں ہیں اُس سے جو چین نہیں دیتا پہنچے اُنکا جہلانا اُس کو کچھ بصیرت و بینائی سے نہ تھا جو بات کہی اُسکو بچتے طور پر سمجھے ہوئے نہیں بلکہ جو کچھ کہا اُس میں شک کرنے والے تھے جس نے میں تھے اُس میں محض دیکھنے کا نہ تھے ابن جریر نے اسی طرح اس کی توجیہ کی ہے اور یہی مغل بھی ہے واسطہ علم اُسے پاک فرماتا ہے جس نے کی بھلائی سوائے

واسطے اپنے اس نفع اُمی کی جان پر عائد ہوگا اور جس نے کی بُرائی سو وہ بھی اُمی پر اپنے اس کی وبال اُمی پر ناجو ہوگا اور تیرا رب ایسا نہیں کہ ظلم کرے بندوں پر یعنی وہ عقاب نہیں کرتا ہے کسی کو مگر یہ سبب اس کے گناہ کے اور نہ عذاب کرتا ہے کسی کو مگر بعد اس کے کہ اُس پر حجت قائم کرے اور اس کی طرف رسول بھیجے پھر فرمایا جل علانی کی طرف پہنچا جاتا ہے علم قیامت کا یعنی اُس کو کوئی نہیں جانتا ہے سوا اس کے جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اور آپ سید البشرین جبریل علیہ السلام اور وہ سادات ملائکہ سے ہیں جب کہ جبریل علیہ السلام نے آپ قیامت کا سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ جس سے اُس کا پوچھا جاتا ہے وہ دانائے زمین ہے پوچھنے والے سے اور جس طرح کہ اللہ عز وجل نے فرمایا ہے اِلٰی رَبِّكَ مُنتَهٰهَا وَقَالَ تَعَالٰی اَلَمْ يَجْعَلْهَا لِيَوْمٍ اَکٰهًا قَوْلہ تعالیٰ وَمَا تَخْصُرُ مِنْ تِمَکَاتٍ الْاٰیۃ یعنی ساری اشیاء اُس کے علم سے ہوتی ہیں اس کے علم سے توفیق بہ زمین میں غائب ہوتا ہے نہ آسمان میں اللہ سبحانہ نے فرمایا ہے وَمَا سَطَّطْنٰ وَرَقَدَ الْاَلَمَکَہَا وَقَالَ تَعَالٰی اَلَمْ یَجْعَلْہَا لِمَنْ اَخْتٰی وَمَا تَخْصُرُ الْاَلَمَکَہَا وَمَا تَزِدُ اَدُوکُلُ لَمْ یَعْنٰ عِنْدَکَ بِمَقْدَارٍ وَقَالَ تَعَالٰی وَمَا یُعْمِرُہُمْ نَعْمَ لَیْسَ لَکَ لِنَقْصٍ مِنْ عَمْرِہُمْ اِلَّا فِیْ کِتَابٍ اِنَّ ذٰلِکَ عَلٰی اللّٰہِ یَسِیْرٌ قَوْلہ سُبْحٰنہ و تعالیٰ وَیَوْمَ یُنَادِیْہِمُ الْاٰیۃ یعنی قیامت کے دن اللہ تعالیٰ بکارے گا شرکوں کو رد و ساری مخلوق کے کہان میں میرے شریک جن کو تم نے میرے ساتھ پوجا تھا تو کہیں گے ہم نے تجھے خبر دے دی کہ کوئی ہم میں سے آج اس کی گواہی نہیں دیتا ہے کہ تیرے ساتھ کوئی شریک ہے اور جن کو پہلے پوجا تھا وہ جاتے رہے سوانہوں نے ان کو کچھ نفع نہ پہنچایا وَکَلَّمْنٰ اٰلَہِمَّ مِنْ تَحْتِیْضِ یٰظُنُّ یُسْنِ یعنی ہے یعنی قیامت کردن شرکوں نے یقین کر لیا کہ نہیں ہے واسطے اُن کے کوئی بہانے کی جگہ اللہ تعالیٰ کے عذاب کا قال تعالیٰ وَرَآیَ الْجَحِیْمَ مَوْتِ النَّارِ کَلَّمْنٰ اٰلَہِمَّ مُوَلِّعُوہَا وَلَمْ یَجِدْ وَاَعْتَمٰہُمْ مَّوَدًّا قَوْلہ تعالیٰ لَا یَنَامُ الْاِنْسَانُ الْاٰیۃ یعنی اوکنا تا نہیں آدمی خیر کے مانگنے میں اپنے رب کے مراد مال و صحت جسم وغیرہ ہے اور اگر لگ جائے اُس کو بُرائی یعنی بلایا محتاجی تو اس توڑے نا اسید ہو کر یعنی اس کے ذہن میں یہ پڑے کہ بعد اس کے کوئی خیر اس کو میرے شریک ہوگی اور اگر ہم چکنا دین اس کو کچھ اپنی مہر چھپے ایک تکلیف کہ جو اس کو ملتی تھی تو کہنے لگیگا یہ ہے میرے لائق یعنی جب کہ اس کو کوئی خیر و رزق پہنچے بعد اس کے کہ وہ سختی میں تھا تو کہنے لگے کہ یہ میرے لیے ہے بیشک میں اس کا استحقاق رکھتا تھا تو دیکھا اپنے رب کے اور میں خیال نہیں کرتا ہوں قیامت کو قائم ہونے والی یعنی قیامت کے قائم ہونے کا انکار کرتا ہے یعنی اس سبب کہ اسے ایک نیت دی گئی تو اترتا ہے اور ثبانی مارتا ہے اور کفر کرتا ہے کہ قال تعالیٰ کَلَّا اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّہٖ اَکْرٰہًا اَسْتَغْنٰی قَوْلہ تعالیٰ وَلَکِنْ شِجَعْتَ اِلٰی رَبِّیْ الْاٰیۃ یعنی اگر وہ ان پہنچا ہوگا تو ضرور میرا رب مجھ پر

اس کے لئے اس کی جان پر عائد ہوگا اور جس نے کی بُرائی سو وہ بھی اُمی پر اپنے اس کی وبال اُمی پر ناجو ہوگا اور تیرا رب ایسا نہیں کہ ظلم کرے بندوں پر یعنی وہ عقاب نہیں کرتا ہے کسی کو مگر یہ سبب اس کے گناہ کے اور نہ عذاب کرتا ہے کسی کو مگر بعد اس کے کہ اُس پر حجت قائم کرے اور اس کی طرف رسول بھیجے پھر فرمایا جل علانی کی طرف پہنچا جاتا ہے علم قیامت کا یعنی اُس کو کوئی نہیں جانتا ہے سوا اس کے جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اور آپ سید البشرین جبریل علیہ السلام اور وہ سادات ملائکہ سے ہیں جب کہ جبریل علیہ السلام نے آپ قیامت کا سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ جس سے اُس کا پوچھا جاتا ہے وہ دانائے زمین ہے پوچھنے والے سے اور جس طرح کہ اللہ عز وجل نے فرمایا ہے اِلٰی رَبِّكَ مُنتَهٰهَا وَقَالَ تَعَالٰی اَلَمْ يَجْعَلْهَا لِيَوْمٍ اَکٰهًا قَوْلہ تعالیٰ وَمَا تَخْصُرُ مِنْ تِمَکَاتٍ الْاٰیۃ یعنی ساری اشیاء اُس کے علم سے ہوتی ہیں اس کے علم سے توفیق بہ زمین میں غائب ہوتا ہے نہ آسمان میں اللہ سبحانہ نے فرمایا ہے وَمَا سَطَّطْنٰ وَرَقَدَ الْاَلَمَکَہَا وَقَالَ تَعَالٰی اَلَمْ یَجْعَلْہَا لِمَنْ اَخْتٰی وَمَا تَخْصُرُ الْاَلَمَکَہَا وَمَا تَزِدُ اَدُوکُلُ لَمْ یَعْنٰ عِنْدَکَ بِمَقْدَارٍ وَقَالَ تَعَالٰی وَمَا یُعْمِرُہُمْ نَعْمَ لَیْسَ لَکَ لِنَقْصٍ مِنْ عَمْرِہُمْ اِلَّا فِیْ کِتَابٍ اِنَّ ذٰلِکَ عَلٰی اللّٰہِ یَسِیْرٌ قَوْلہ سُبْحٰنہ و تعالیٰ وَیَوْمَ یُنَادِیْہِمُ الْاٰیۃ یعنی قیامت کے دن اللہ تعالیٰ بکارے گا شرکوں کو رد و ساری مخلوق کے کہان میں میرے شریک جن کو تم نے میرے ساتھ پوجا تھا تو کہیں گے ہم نے تجھے خبر دے دی کہ کوئی ہم میں سے آج اس کی گواہی نہیں دیتا ہے کہ تیرے ساتھ کوئی شریک ہے اور جن کو پہلے پوجا تھا وہ جاتے رہے سوانہوں نے ان کو کچھ نفع نہ پہنچایا وَکَلَّمْنٰ اٰلَہِمَّ مِنْ تَحْتِیْضِ یٰظُنُّ یُسْنِ یعنی ہے یعنی قیامت کردن شرکوں نے یقین کر لیا کہ نہیں ہے واسطے اُن کے کوئی بہانے کی جگہ اللہ تعالیٰ کے عذاب کا قال تعالیٰ وَرَآیَ الْجَحِیْمَ مَوْتِ النَّارِ کَلَّمْنٰ اٰلَہِمَّ مُوَلِّعُوہَا وَلَمْ یَجِدْ وَاَعْتَمٰہُمْ مَّوَدًّا قَوْلہ تعالیٰ لَا یَنَامُ الْاِنْسَانُ الْاٰیۃ یعنی اوکنا تا نہیں آدمی خیر کے مانگنے میں اپنے رب کے مراد مال و صحت جسم وغیرہ ہے اور اگر لگ جائے اُس کو بُرائی یعنی بلایا محتاجی تو اس توڑے نا اسید ہو کر یعنی اس کے ذہن میں یہ پڑے کہ بعد اس کے کوئی خیر اس کو میرے شریک ہوگی اور اگر ہم چکنا دین اس کو کچھ اپنی مہر چھپے ایک تکلیف کہ جو اس کو ملتی تھی تو کہنے لگیگا یہ ہے میرے لائق یعنی جب کہ اس کو کوئی خیر و رزق پہنچے بعد اس کے کہ وہ سختی میں تھا تو کہنے لگے کہ یہ میرے لیے ہے بیشک میں اس کا استحقاق رکھتا تھا تو دیکھا اپنے رب کے اور میں خیال نہیں کرتا ہوں قیامت کو قائم ہونے والی یعنی قیامت کے قائم ہونے کا انکار کرتا ہے یعنی اس سبب کہ اسے ایک نیت دی گئی تو اترتا ہے اور ثبانی مارتا ہے اور کفر کرتا ہے کہ قال تعالیٰ کَلَّا اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّہٖ اَکْرٰہًا اَسْتَغْنٰی قَوْلہ تعالیٰ وَلَکِنْ شِجَعْتَ اِلٰی رَبِّیْ الْاٰیۃ یعنی اگر وہ ان پہنچا ہوگا تو ضرور میرا رب مجھ پر

احسان کرے گا جیسا اس نے اس کہ بین خبر پر احسان کیا نہ باوجود ہر عمل کرنے کے اور عدم یقین کے اللہ عزوجل
 پر نشان کرتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا **فَلْيَكْتُمِبَنَّ** اللہ تعالیٰ جس شخص کا یہ عمل اعتقاد ہو اسے پاک اس کو عتاب و نکال کے
 ساتھ تہدید کرتا ہے **ف** فقہ البیان کا بیان یہ تو تفسیر یہ ہے کہ ولقد اتینا الایہ ایک کلام تائید و تفسیر
 ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تسلی و تسخنی کو اس پہنچ و نعمت جو آپ کو حاصل ہوتا تھا بسبب کفر کرنے قوم کو
 اور بوجہ طعن کرنے کے قرآن شریف میں سوائے پاک نے خبر دی کہ یہ تو ایک قدیم عادت ہے رسولوں کی امتوں
 میں کچھ تھا یہی قوم کے ساتھ خاص نہیں ہے کیونکہ جو کتابین ان کی طرف نازل کی جا تیں تو وہ ان میں اختلاف
 کیا کرتے تھے بعض لوگ کہتے کہ حق میں بعض کہتے کہ باطل میں جس طرح کہ ہماری قوم نے اختلاف کیا ہے تمہاری
 کتابین سو کوئی تو اس کی تصدیق کرتا ہے کوئی تکذیب یہاں اس کتاب کو توحید شریعت ہو اور حق کی تفسیر
 اسی کی طرف پہنچتے تھے اس نے کہا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع نہ لیکن قول اول اولیٰ ہے اس اسطر
 کہ اوپر ہے ذکر کتاب ہی کا جہاں آتا ہے گوئی میں اختلاف کرنا بعینہ کتاب میں اختلاف کرنا ہے پھر اگر خیال ہو
 کہ اگلی امتوں کے مکتب تو ہلاک کر دیے جاتے تھے اس است کہ کذب کہیں نہیں مکتب ہوتے سو اس کی وجہ
 ذکر فرمائی **وَلَوْ كُنَّا كَاكِلَةً سَبَقَتْ مِنَّا ذَٰلِكَ** اللہ تعالیٰ نے اگر نہ ہوتا کلمہ جو سابق ہو چکا ہے تیرے رب کے عذاب کی
 تاخیر کرنے میں ان لوگوں سے جنہوں نے قرآن کی تکذیب کی ہے تیری است میں سے اور ان کی مہلت دینے
 میں جیسا کہ فرمایا ہے **وَلٰكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ اِلٰى اٰجَلٍ مَُّّٔخَّرْتَنِيْ** تو ان میں فیصلہ کر دیا جاتا باہین طمع کہ ان کو کذب میں
 کے واسطے عذاب کی جلدی کر دی جاتی تھا وہ نے کہا کہ سابق ہو چکا ہے واسطے ان کے ایک وقت اور ایک
 مدت اسے پاک کی طرف سے جس کو وہ پہنچنے واسطے میں مطلب یہ ہے کہ تکذیب کی وجہ سے وہ اسی کے مستحق ہیں
 کہ ہلاک کر دیے جائیں لیکن حکمت الہی اس کی تفسیر ہوئی کہ ان کو مہلت دی جائے ایک مدت مقرر تک
 یا روز قیامت تک اور وہاں مصدق اور مکتب میں فیصلہ ہو **وَاِنْ تَقْتُمْ** یعنی شکی مینہ مرنے پہلے اور
 بیشک وہ البتہ شک میں ہیں تیری کتاب سے جو کہ تجربہ نازل کی گئی ہے پہلے قرآن ایسا شک کہ بیشک
 پہلے شک میں ڈالنے والا ایسا شک یہ الہیہ یا ایسا شک کہ جو بیشک واسطے اضطراب کے کسی نے کہا کہ اگر
 اس سوہو دہین پہلے یہو و شک میں ہیں تیری است لیکن قول اول اولیٰ ہے پھر فرمایا کہ کافر لوگ جو
 تیرے حق میں اور تیری کتاب کے باب میں بدگوئی کرتے ہیں تو اس سے متوجس مت ہو اس لیے کہ حق تعالیٰ
صَالِحًا لکھتا ہے اللہ تعالیٰ نے جو کوئی اللہ کا مطیع ہوگا اور اس کے رسولوں پر ایمان لائے گا اور ان کی تکذیب
 نہ کرے گا تو اس کا ثواب اسی کی طرف راجع ہوگا اور اس کا نفع اسی کے ساتھ خاص ہوگا اور جو کوئی بہائی
 کرے گا تو اس کی برائی کا عتاب اسی پر ہوگا نہ اس کے غیر پر کیونکہ اسے پاک ہر ایک کو قیامت کے دن

وہ
 قرآن و حدیث
 کا
 مجموعہ
 ہے

وہی جزا دیگا جس کا وہ سخن ہے اسی لیے فرمایا وَمَا كَذَبْتُكَ بِظُلْمٍ لِّلْعَبِيدِ یعنی اسے پاک عذاب بنین کرتا ہے کسی کو
 مگر یہ سبب اس کے گناہ کے اور نہ اس سے کسی پر ظلم واقع ہوتا ہے جیسا کہ فرمایا ہے إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا
 ظلام صیغہ نسبت کا ہے جیسے تمارو قبائل و خباڑے مبالغہ کا صیغہ نہیں ہے یہ تقریر اور تقریروں سے بہتر
 ہے کہ غنی نے کہا کہ ظلام کے معنی ذوق ظلم ہیں اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ ظلام صیغہ مبالغہ نہیں ہے سورہ
 آل عمران میں بذیل تفسیر ان اللہ لیس ظلاماً للعبید اس آیت کے معنی پر گفتگو گذر چکی ہے اور اسی طرح سورہ
 انفال میں چونکہ بیان اسکا مغلطہ تھا کہ کوئی کہے کہ یہ دن کب ہوگا اس لیے اللہ پاک نے خبر دیدی کہ علم
 قیامت کا اور وقت اس کے قیام کا سوا اس کے اور کوئی نہیں جانتا ہے پس ارشاد فرمایا اَللّٰہُ یَسِّرُ
 عَلَیْہِ السَّاعَۃَ بِیَآءِیَافِ مَصَافِہِ ہر لے علم سوال الساعۃ یعنی متے تکون مطلب یہ ہے کہ اس سوال کے جواب
 کا علم کسی کی طرف پہنچا جاتا ہے پس جس وقت سوال واقع ہو قیامت تو تو سؤل پر وجہ ہے کہ اس کے علم
 کو اللہ کی طرف پہنچے نہ اس کے غیر کی طرف یہ صبر الہی کی تقدیم سے معلوم ہوتا ہے مروی ہے کہ مشرکوں نے
 کہا اتنا اے محمد اگر تو نبی ہے تو ہم کو خبر دے کہ قیامت کب قائم ہوگی اس پر یہ آیت نازل ہوئی تو انہی نے
 تَخَوُّعٌ مِنْ شَمَاتٍ مِّنِ الْکِتَابِ کَلِمَہٗ مَا فِیْہِ اَوَّلُ کَامِنِ اسْتِخْرَاقِ کے لیے اور دوسرا ابتدائے غایت
 کے واسطے ہے یعنی اور نہیں نکلتے ہیں کوئی سیوے اپنے غلافوں سے کسی نے کہا کہ کلمہ موصول ہے
 محل جبر میں مصلوف ہو ساعت پیا و اول میں بیانیہ یعنی اسی کی طرف رو کیا جاتا ہے علم قیامت کا اور
 علم ان سیووں کا جو نکلتے ہیں اپنے غلافوں سے لیکن قول اول ناوے ہے اس واسطے کہ بعد کا مافیہ
 ہے موصول نہیں بن سکتا اور نظم کلام ایک ہے تو معلوم ہوا کہ مافیہ ہونا بہتر ہے اکمام جہ کہ کم کاف ہے
 کم کہتے ہیں سیوے کے ظرف کو جس میں وہ ہوتا ہے اس کا اطلاق ہر ظرف پر ہوتا ہے مال کا ظرف ہوا
 اور کسی شے کا البوصیدہ کہتے ہیں اکمامہا او صبتنا او عیتہ وہ ظرف میں جن میں سیوے ہوتے ہیں احد
 اس کا کم و کثر ہے راعنب کہتے ہیں کم وہ شے ہے جو ہاتھ کو ڈبا نکلتی ہے کرتے سے اور وہ شے ہے
 جو سیوے کو ڈبا نکلتی ہے جمع اس کی اکمام ہے بوقول اس پر دال ہے کہ کم بضم کاف ہے کیونکہ اس کو شریک
 شہیرا یا در بیان کم نہیں کے اور کم نثر کے اور اس میں کچھ اختلاف نہیں ہے کہ تیس کی کم بضم ہے
 لینے کرتے کی استعین اور ہو سکتا ہے یوں کمین کہ جو کم سیوے کا ظرف ہے اس میں دوخت میں ضم و کم
 جہوہ و رے من ثمرۃ با فرد پڑا ہے بنا برار اوہ جنس اور نافع و ابن عامر و حفص نے جمع اس لیے کہ انواع شمار
 میں اختلاف ہوتا ہے قتا وہ نے کہا من اکمامہا صلیٰ علیہ یعنی نہیں نکلتے ہیں کوئی سیوے اپنے
 غلافوں سے جبکہ نکلتے ہیں وَمَا تَخْذِلُ مِنْ اُنْثٰی وَلَا تَضَعُ اِلَّا بِعِلْمِہِ یعنی اور نہیں اُٹھاتی ہے

یعنی ان میں سے جو کچھ
 اللہ تعالیٰ دین لایا
 فقال خرقۃ قال خلی
 بن علی السبا و قال خلص
 سبب اس سے معلوم
 ولا یظلم احد منکم
 کہ اس کی ذرا کچھ اور
 اور ظلم اس پر نہ ہوگا
 میں ظلم کرنے سے غفلت
 رہا نہیں ہے ظلم
 شے ظلم میں ہے
 کہ نصف ظلم میں ہے
 اور سیوے ایسا ہوا کہ
 سبب اس سے معلوم
 ہو کر ظلم اور ان کو
 کو شہید کیا ہے مبالغہ
 کے صیغہ ہوتے ہیں ان
 تو ہے کہ ان سے
 اور میں ظلم کی ہے
 حال ان میں اس ظلم کا
 بیان ظلم کے لئے
 میں کہ اس کے معنی
 میں کہ جان کر ان
 میں کہ اس کے معنی
 میں کہ اس کے معنی
 میں کہ اس کے معنی
 میں کہ اس کے معنی
 میں کہ اس کے معنی
 میں کہ اس کے معنی
 میں کہ اس کے معنی
 میں کہ اس کے معنی
 میں کہ اس کے معنی

کوئی مادہ عقل کو اپنے پرستارین اور مہنتی ہے اس تل کہ مگر ساتھ علم اسے بہاد کے نشانی مخرج ہے اعم احوال سے یعنی ہنرین حادث ہوتی ہے کوئی شے یعنی نکالنا کسی مویہ کا اپنے خلاف سے اور نہ مل کسی حاملہ مادہ کا اور رہتا کسی جتنے والی کا کسی حال بن احوال سے ملا بس اسطے کشتی کے اشیاء مگر نہ حال ملا سبت اس کی کے ساتھ علم اس کے پس اس کی طرف رو کیا جاتا ہے علم قیامت کا جس طرح کہ رو کیا جاتا ہے اس کی طرف علم ان امور حادثہ کا ملکہ متعلق علم کا ذکر نہیں کیا۔ اس لئے اتیم کے کہ چونکہ اس وقت ذہن سامع کا ہر طرف باہر لگا بیٹھ تل کا زواہ ہونا خوب صورت بد صورت ہونا اور پیک کی مان اس کو وقت دن پر سے ہونے کے ڈالے گی یا اس وقت قبل اور یہ وہ پکنے کے وقت کو پہونچے گا یا اس سے قبل مگر تباہی کا اسے مثل اور اس وقت کا سبب ہر وی ہے کہ منہرہ و افقی کو ایک مدت اپنی عمر کی معرفت کا فکر رہا ہر اس نے اپنی خواب میں ایک خیال دیکھا کہ اس نے اپنا ہاتھ دریا سے نکالا اور پانچ انگلیہ میں سے اشارہ کیا اس باب میں اس نے علماء سے پوچھا تو انہوں نے اس کی تہیہ کہیں پانچ برس اور پانچ مہینے اور اس کے سوا اور بیان تک کہ حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا تاویل اس کی یہ ہے کہ غیب کی کنبیان پانچ مہین اور یہ آیت شریقی اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَکُمْ عَلَمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَیَعْلَمُ مَا فِی الْاَرْحَامِ وَمَا تَدْرِیْ نَفْسٌ مَّاذَا تَکْذِبُ عَدَاؤُ مَا تَدْرِیْ نَفْسٌ یَّأْتِیْ اَرْضِیْ مَوْتٌ کَیْذُکُمْ اَشَیْخُمْ زَاوَدَ زُرْقُوْہُ اَمْرٌ لِّسْنِیْ وَزَاوَدَ ف اگر کوئی کہے کہ ہر صالح منجملہ اصحاب کشف کہیں کوئی بات کہتا ہے سو وہ اس میں صواب کو پہونچتا ہے یعنی وہ بات ٹھیک ہوتی ہے اور ہر صالح کا ہن و نجومی تو کہیں گے کہ اصحاب کشف تو جب کوئی بات کہیں گے تو وہ امر تعالیٰ کے الامام و اطلاع سے ہوگی ان کو اس پر وہ اللہ تعالیٰ کے علم سے ہوگی جس کی طرف حوادث کا علم رو کیا جاتا ہے تب سے کامن و نجومی سوان کو ہرگز قطع و جزم ممکن نہیں ہے کسی شے میں منجملہ ان چیزوں کے جن کو کہتے ہیں صرف غایت اس کا اوعلیٰ ظن استغیفا ہے جو صواب کو کہیں نہیں پہونچتا ہے اور امر پاک کا جو علم ہے سو وہی علم یقین منقطع یہ ہے جس پر کوئی اس کا شریک نہیں ہے کذا قال الخازن فتح البیان زمین ہے اس میں دلیل ہے اس پر کہ اصحاب کشف و کہان اہل نجوم ان کو ہرگز قطع و جزم ممکن نہیں ہے کسی شے میں ان چیزوں سے جن کو کہتے ہیں واقع میں سچی بات ہے کا ہن و نجومیوں کا تو کچھ ٹھیک ہی نہیں ار باب کشف کے وسط ہی سخت مفروض ہیں کہ ان کا سب سے زنا نہایت دشوار ہے ہر صالح کا شرع کا تابع ولی رحمن سچا اور کشف صحیح مطابق ظاہر شریعت کے ہو ہر بے سر و پا بدین تابع شیطان کے کشف کا کچھ ذکر ہی نہیں ہے بالجمہ جب کہ اللہ پاک نے قیامت کا ذکر کیا تو بعد اس کے کچھ قیامت کا حال ہی ذکر کر دیا اور اس سے

فالمیں شرکار و انداد کو وعید سنائی پس ارشاد فرمایا وَكُفُّوا أَيْدِيَكُمْ عَنْ عَمَلِكُمْ وَأُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَلَهُ يَرْجِعُ الْأَرْحَامُ
 شرکار کی اصناف اپنی ذات کی طرف فرمائی بنابر اُنکے عدمِ باطل کے یعنی ذکرِ کُر اُس میں کاجس میں اللہ سبحانہ
 بیکار سے کام نہ کرے اور روز قیامت ہو بہر بطور شکم و تقریر و سرزنش کے اُن سے فرمایا گمان میں میرے
 شریک جن کا تم دعویٰ کرتے تھے کہ وہ میرے شریک ہیں دنیا میں بتوں وغیرہ سے اب تم اُن کو بلاؤ تو جاہل
 کہ وہ ہمارے واسطے سفارش کریں یا عذاب کو تم سے دفع کریں فَالَّذِينَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كُفْرُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
 ہے تحقق کے بتانے کو ماضی کے پیرایہ میں اُسکو ادا کیا ہے محاورے میں بولتے ہیں آذُن یُؤْذِنُ إِذَا أَعْلَمَ بِشَيْءٍ
 اذنان یعنی اعلام ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا اعلنا کہ کسی نے کہا مجھے خبر ناک ہے لہذا کہتے ہیں کہ
 یہ قول ظاہر تر ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ تو اس کا عالم تھا اور اعلام عالم کا محال ہے سوا اس کے نہیں
 کہ خبر دینا واسطے عالم بالشیء کے تحقق ہے ساتھ اُس شو کے جس کو وہ جان چکا ہے مگر یہ کہ سننے یوں ہوتا
 کہ تو نے اب جان لیا ہمارے دلوں سے کہ ہم وہ باطل گواہی نہیں دیتے ہیں کیونکہ جیسا کہ اس بات
 کو جان لیا اُن کے نفوس سے تو گویا انہوں نے اُس کو اعلام کیا اتنے یوں کہ وہ اعلام مجاز ہے قول ہے
 کیونکہ حقیقت اعلام کی تو اللہ تعالیٰ کے حق میں تصور نہیں ہو سکتی ہے اسی لیے حضرت شاہ صاحب رحمہ
 اللہ تعالیٰ نے اس کا ترجمہ کہنا یا کیا ہے اور حضرت ابن عباس نے جو اعلنا کی تفسیر فرمائی ہے سو باعتبار
 لغت کے ہے دوسری یہ ہے کہ اعلام مجھے اخبار ہو سکتا ہے جس طرح کہ مجازاً مجھے قول آتا ہے سننے
 یہ میں شریکین کہیں گے سب سے خبر دیدی مائتہا من شیعہ یعنی میں نے ہم میں سے کوئی گواہ جو اس
 کی گواہی دے کہ میرے واسطے کوئی شریک ہے یہ یوں ہے کہ جب قیامت کا سامنا کریں گے تو فرمایا کہ
 بیزار ہو جائیں گے اور جن بتوں کو پوجتے تھے وہ ان سے بیزار ہو جائیں گے کسی نے کہا کہ قائل اس قول
 کے سجدہ لوگ ہیں جن کو وہ پوجتے تھے یعنی نہیں ہے ہم میں سے کوئی گواہ جو اُن کے واسطے یہ گواہی دے
 کہ وہ حق پر تھے لیکن قول اولیٰ ہے وَصَلَّى عَلَيْهِمْ الْآيَةُ لِيُفِي عَاهِدَ وَاعْدِ وَابْطُلْ هُوَ كُنْ
 وہ اصنام وغیرہ جن کو پہلے پوجتے تھے دنیا میں اور یقین کی اور جان لی یہ بات کہ اُن کے لیے کوئی جگہ
 بہا گئے کی نہیں ہے عذاب جس میں فرار ہے محاورے میں بولتے ہیں خاص بھینس جیسا اذہر بکسی نے
 کہا کہ ظن اپنے حقیقی معنی پر ہے کیونکہ اس حال میں ظن در جان کے واسطے باقی نہیں گی لیکن اولیٰ
 یہ ہے کہ ظن کا معنی یقین ہے جیسا کہ ترجمہ میں گزر چکا ہے جب کہ اللہ پاک نے یہ بات بیان کی کہ یہ کافر
 آخرت میں شرکار سے بیزار ہونگے بعد اس کے کہ دنیا میں شریکوں کے ثابت کرنے پر اصرار کرتے تھے تو اب
 یہ ذکر کیا کہ انسان سارے اوقات میں متغیر الاحوال ہے ایک راہ پر چلتا نہیں ہے کسی خیر و قدرت کا ہمارے

۴۰
 یاد رہے کہ ابن عباس نے
 شریکین کا ترجمہ کیا ہے
 جو

کرتا ہے تو قبول جاتا ہے اور پڑا بنتا ہے اور اگر کسی بلا و نعمت کا احساس کرتا ہے تو ذلیل و خوار ہو جاتا ہے پس ارشاد فرمایا لَا یَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دَعْوَةِ الْخَیْرِ وَكَانَ مَثَلُ الْفَرِّقِیْنِ قَنْوُطٌ یَعْنِیْ مَلُولٌ نِّمِنٌ ہوتا ہے انسان خیر کے مانگنے سے واسطے اپنے نفس کے اور اس کے کہنے سے طرف اپنے اور ہمیشہ اپنے رستے مال کا سوال کرتا رہتا ہے خیر سے مراد اس جگہ مال و صحت و سلطان و غلبہ و رفعت ہے نہ ہی کبھی کہتا ہے کہ انسان سے مراد اس جگہ کافرت کسی نے کہا ولید بن مغیرہ کسی نے کہا عتیبہ و شیبہ و فزندان ربیعہ اور اسمیر بن خلف اولیٰ علیٰ آیت کا ہے عموم پر باعتبار غالبیہ تو اب نعلس عباد کا خروج اس کے۔ سنائی نہ ہو گا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے من دعا المال یرثہ یا اور اگر لگے اس کو برائی بیشہ بلا و شدت و فقر و مرض تو پڑا نا اسید ہوتے والا ہے اللہ کے روح سے بڑا اس توڑنے والا ہے اس کی رحمت کو طلب یہ ہے کہ انسان کا اقبال خیر کی حالت میں تو یہ حال ہے کہ نہیں ہو چکنا ہے طرف کسی وقت کے مگر طالب زیادتی ہوتا ہے اس پر اور کبھی اس کی طلب ہو ملول نہیں ہوتا ہے اور ادب و حرمان کے حال میں اس کو فائز ہو جاتا ہے اللہ پاک کی رحمت سے کسی نے کہا یوس ہے اپنی دعا کے قبول ہونے سے قنوط ہو یہ سبب بگمان کے ساتھ اپنے یا کے کسی نے کہا یوس ہے اس کمرہ کے زائل ہونے سے جو اس کو لگا ہے قنوط ہے یہ سبب بگمان کرنے اس کے دوام کے جو اس کو حاصل ہوتا ہے یا اس صفت ہو قلب کی بیشہ رجا کا قطع کرنا اور قنوط ظاہر کرنا ہر اس کے آثار کا ظاہر بدن پر صنیع عملی تراویح کے مقتضی ہے اور بعض اسی کے قائل ہیں اس بنا پر دونوں کا جبر کرنا واسطے تاکید کے ہو گا یوس و قنوط دونوں صیفے مبالغہ کے ہیں دلالت کرتے ہیں اس پر کہ وہ شدید الیاس عظیم القنوط ہے دو طریق سے اس میں مبالغہ کیا گیا ہے ایک تو بنائے فاعول کے طریق سے جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا اور طریق تکریر سے مع ظہور اثر یاس کے جو کہ قنوط میں ہے کیونکہ قنوط یہ ہے کہ اثر یاس کا اس پر ظاہر ہو مگر وہ متضائل و شکستہ ہو یعنی اللہ کے فضل و رحمت سے اسید قطع کر یہ صفت ہو کافر کی بدلیل کریمہ اِنَّہٗ لَا یَسْأَلُ مِنْ دَعْوَةِ اللّٰهِ اِلَّا الْفَقْمَ الْکَلْفَ فَمَنْ قَوْلُہٗ قُلْ اِنَّ اَدْقٰہٗ رَحْمَۃً مِّنْکَ اِلَّا حَرْفٌ تَوْطِیۃٌ مِّنْ کَلْبٍ لِّہٖ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ اَمْرًا کہتا ہے جو اس کے جو کہہ رہا تھا تمام جواب شرط کے ہو گیا اس لیے اس کو حذف کر دیا ہے یعنی اللہ اگر ہم اس کو دین کوئی خیر و عافیت و غنا و شدت و مرض و فقر کے ذوالبتہ کہے گا ہڈائی میں یہ ایک ایسی شے ہے کہ میں اس کا استحقاق نہ کرتا ہوں اللہ پر اس لیے کہ وہ سب عمل سے راضی ہے پس یہ خیال کیا کہ یہ نعمت جس میں وہ ہو گیا اس کو پہنچی اس سبب کہ وہ اس کا مستحق ہے اور یہ نہ جانا کہ اللہ جانچتا ہے اپنے بندوں کو ساتھ خیر و شر کے تاکہ ظاہر ہو جائے اس کو شر کا جادہ و سرک سے اور صابر جانے سے مجاہد بنے کہا اس کے یہ سننے میں کہ یہ یہ سبب میرے عمل کے ہے اور میں اس

یہ سبب میرے عمل کے ہے اور میں اس

کے لائق ہوں یا نہیں میں کہ یہ واسطے میرے ہمیشہ ہونا کل نہ ہوگی وَاَنَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً یَیْنِیْ مِیْنِ گمان
 نہیں کرتا ہوں قیامت کو کہ وہ قائم ہوگی جس طرح کہ انبیاء اُس کی خبر دیتے ہیں یا میں یقین پر نہیں ہوں بعثت
 سے یہ بات کافرین و منافقین کے ساتھ خاص ہے نواب مراد انسان سے جو کہ شروع آیت میں مذکور ہے میسر
 ہوگی باعتبار اُس کے غالب افراد کے کیونکہ یا اس اللہ کی رحمت سے اور قنوط اس کی خیر سے اور شک بعثت میں
 نہیں ہوتا ہے مگر کافروں سے یا اُن سے جو کہ دین میں متزلزل ہیں اسلام تکلف ظاہر کرتے ہیں کفر کو
 پوشیدہ رکھتے ہیں وَلَکِنْ تُجِیْثُ اِلَیَّ رَبِّیْ مِیْنِ حُرُوفِ لَامٍ مَّتَمَّ کَہے اِنِّیْ عِنْدَ الْخُسْطٰی جَوَاب ہے قسم کا
 اس لیے کہ قسم شرط پر سابق ہے یعنی البتہ اگر رجوع کیا جاوے اُن طرف اپنے رکبے پر تقدیر سے ہونے قیام ساعت
 کے اور حصول بعثت و نشو و نما کے جس کی انبیاء ہم کو خبر دیتے ہیں تو بیشک واسطے میرے نزدیک اُس کے البتہ چہ
 حالت ہوگی نعمت و کرامت سے پس اُس نے یہ خیال کیا کہ وہ دنیا کی خیر کا مستحق ہے بسبب اس خیر و خوبی کہ
 جو اُس میں ہے اور آخرت کی خیر کا بھی مستحق ہے بسبب اُن بات کے جس کا اپنے جی میں اعتقاد کیا اور یہ کہ
 اپنے نفس کے واسطے ثابت کیا حالانکہ یہ ایک اعتقاد باطل و ظن فاسد ہے یہ کلام کئی سبب لغو کو متصفیح
 ایک تو قسم و اِن کے ساتھ تاکید کی دوسرے دونوں طرف مقدم کیے تیسرے صنیع تفصیل کی طرف عدول کیا
 اس لیے کہ جسے تائید سے احسن کی امید پاک نے اس کافر کے قول کا یہ جواب دیا فَکَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوٰی
 البتہ ہم خبر دینگے اُن کو گون کو جو مسکروے اُس عمل کے جو انہوں نے کیا دین قیامت کے مطلب سے
 کہ بات ویسی نہیں ہے جیسے وہ خیال کرتا ہے اُس کے واسطے تو عقاب شدید ہے چنانچہ فرمایا وَلَکَذٰلِیْکُمْ
 مِّنْ عَذَابِیْ عَلَیْطٌ یعنی اور البتہ ہم حکما میں گے اُن کو کاڑھے عذاب سے بسبب اُن کے گناہوں کے
 یہ لام اور اول کا لام دونوں توطیہ قسم کے ہیں پہر جب امید پاک اُس شخص کے اقوال نقل کر چکا جس پر اِنعام
 کیا بعد اس کے کہ اُس کو تکلیف پہنچی تھی تو اب اسکا احوال ہی بیان کیا پس ارشاد فرمایا وَاِذَا اَنْعَمْنَا

عَلٰی الْاِنْسَانِ اَعْرَضَ وَنَاہَ جَانِبَهُ ۚ وَاِذَا مَسَّہُ الشُّرُّ فَذُوْعًا عَلٰی عَرِیْنِ ۝ قُلْ اَرَا یْتُمْ اَنْزَلْنَا

مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ لَكُمْ کُفْرًا تَمْتَرُ بِہٖ مِنْ اَصْلٍ یَّمْنُ هُوَ فِیْ شِقَاقِ بَعِیْدٍ ۝ سَآءَ یُھِمُّ الْاِنْسَانُ فِی الْاَفَاقِ

وَفِیْ اَنْفُسِہُمْ حَتٰی تَبٰیْنَ لَہُمْ اَنَّهُ السُّعٰی اَوَّلَکَ یُکَفِّرُ بِرَبِّکَ اَنَّهُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَہِیْدٌ ۝ اَلَا اَنَّهُمْ

فِیْ مِرَیْئَہِ مِنْ لِّقَآءِ رَبِّہُمْ اَلَا اَنَّهُ یُحِیْطُ ۝ اور جب ہم نعمت سے چین انسان پر ٹلا جاوے اور شکر

اپنی کروت اور جب لگے اس کو ربانی تو دعائیں کرے چڑھی تو کہہ بہلا دیکھو تو اگر یہ ہو امید پاک کا پاس ہے بہر

متنی اُس کو نہ مانا اُس سے بہکا کون جو درجہ جاوے مخالف ہو کر اب ہم دکھا دین گے اُن کو اپنے منہ سے نیا

میں اور آپ اُن کی جان میں جب تک کہ گمجاوے اُن پر یہ کہ بیشک کیا تیرا رب تھوڑا ہے ہر چیز پر گواہ

وَلَا تَكْذِبْ تَرْيَدُ مَعَكَ كِبًا أَنْتَ الَّذِي تُنْفِخُ وَتُصْبِحُ أَنْتَ الْمَصْرُوفُ كَانَ فِي صَفِيرِ أَنْتَ الَّذِي تَعَاكَ خَلَقَتْهُ أَنْتَ الَّذِي تُعْطَى وَتُكَلَّبُ أَنْتَ الَّذِي لَا يَنْفَعُ مِنْهُ لَهُ	فَانْظُرْ لِيكَ فَفِيكَ مُعْتَكِبًا فِي الدُّنْيَا وَكُلِّ الْأُمُورِ عَمَلًا لَمْ تَسْتَقْلِدْ نَفْسِكَ الْكَبِيرَ يَتَعَاكَ مِنْهُ الشَّعْرُ وَالْبَشَرُ يُنْفِخُهُ مِنْ أَنْ يُكَلَّبَ الْحَدَرُ وَإِحْقُ مِنْهُ بِأَيْلِهِ الْقَدَرُ
---	---

یعنی جس وقت تو نظر کرے طرف کسی شے کے ارادہ کرے تو عبرت کا سطلت ہے کہ عبرت حاصل کرنے کو کسی شے کی طرف نظر کرے تو خود اپنی طرف نظر کر سبھی میں بڑی عبرت تو خود پورے کا پورا ایک عجیب عبرت کا ہے دینی انفسیکم اَفَلَا تَتَّبِعُونَ تو دنیا میں شام و صبح کرتا ہے تیرے سارے کام ایک سے ایک بڑھ کر غیر نہیں مگر تو اپنی طرف تو نظر بند کر لیتا ہے اپنے کاموں میں غور نہیں کرتا خود کو سب بہتر سمجھ کر مچھل کر لیتا ہے سارے دن غیر کار و نما مچھل لکھا کرتا ہے فلان اچھا فلان بُرا اگر اس طرح اپنا مائے اعمال لکھتا تو ایک کام کی بات نہی اور غور کرنے سے اپنا حسن و قبح معلوم ہوتا اور اپنی ہر بات ایک عبرت ظاہر ہوتی بالجلد تو اپنی بچپن کی حالت کو غور کر کہ تو محض عاجز رہتا اپنا کوئی کام نہیں کر سکتا مان بابا تیرے کام کرتے تھے ہر گناہنا کھانا پلانا سلانا وغیرہ میں تو کچھ نصرت نہیں کر سکتا تھا تجھ میں نصرت کیا جاتا تھا ہر آہستہ آہستہ فدا کر کے تیرے جسم میں بڑائی آئی جھوٹے سے بڑا ہوا تو قوی میں قوت و توانائی آئی اب اپنے ساری کام خود کرنے لگا اور اس وقت کو بھول گیا اپنے جمال و کمال و قوت پر ناز و کبر کرنے لگا گویا ہمیشہ سے ایسا ہی تھا یہ ہوتے ہوئے ضعف قوی کی صبح کا دُوبند ہوئی مرغ پیر ہی نے بانگ دی پھر صبح صادق ہو گئی اب تیرا سارا بدن تجھے موت کی خبر دینے لگا ایک طرف سے سفید بال خبر دے رہے ہیں دوسری طرف سے کمال چمک رہا جاکر خبر بیان کہہ رہی ہیں کہ عیش و نشاط کی بابت اتنا وضعف و کمزوری کا فرش بچھاؤ اب ان تین زمانوں میں نظر کر کہ کتنا تفاوت ہے بیچ کا زمانہ جس کا ہر پیر فریفتہ و دیوانہ ہے اُس میں تیرے نور و قوت و بہت وجود و شجاعت کا یہ حال تھا کہ ہمسروں سے خوب لڑتا بڑنا دشمنوں سے مال چھینتا دوستوں کو عطا کرتا تھا اب یہ حال ہے کہ موت کے قاصد ایک ایک قوت کر کے تجھ سے چھینتے جاتے ہیں اور تو موت سے حذر کر رہا ہے اور وہ سب کا سب تجھے چھین لے جائیگی اور تیرا حذر کرنا اُس سے تجھ کو نجات نہ دیگا تیری کوئی شے تیرے ملک میں ہے اور جو کچھ تیرا ہے قدر اس سب کی تجھ سے زیادہ ترحق دار ہے اللہم توفیقاً وغیراً

۱۰
اور غور کر کہ
نفس کا کچھ
نہایت ہے

حق کے واسطے مطلع ہونے سے ترفع و تکبر و تجبر کرتا ہے اور متجبر تر ہوتا ہوا اپنی جانب کو مڑتا ہے یا یہ معنی ہیں کہ فخر و
 منحرف ہوتا ہے یا جانب مجاہد ہے نفس سے لینے مار تو کبر کے شکر سے دور ہوتا ہے بناوہ و کلیتہ نہ مجاہدہ مطلب یہ ہے
 کہ کبر کے مار سے صرف اپنی جانب کو شکر سے نہیں بہتر تا ہے بلکہ کل کا کل پورا اس کو دور ہوتا ہے محاورے میں
 جانب بولتے ہیں اور ذات مراد لیتے ہیں چنانچہ شخص کے نام کی تصریح نہیں کرتے اور اس کی ذات سے مجلس مکان
 و جانب وغیرہ کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں منظور اس سے اس کی عظیم کا اشعار ہوتا ہے پس یوں کہتے ہیں حضرت
 فلان و مجلس فلان و کثبت الی جہ فلان والی جانب الغری والی جانب الہ فیج اور مراد اس سے اس شخص کی ذات
 ہوتی ہے یا یہ معنی ہیں کہ حسب اللہ تعالیٰ اس کو کوئی نعمت دیتا ہے تو نعمت اُس کو اترا دیتی ہے پھر نعم کو
 بھول جاتا ہے اور اُس کے شکر سے اعراض کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذکر و دعا سے دور ہوتا ہے یا ذی امت
 الشکر قلذ و حیکلہ عریضین اور جب لگے اُس کو بلا وجہ و فقر و مرض تو وہ صاحب دعا و کثیر ہے عرب لوگ عرض
 و طول کا کثرت میں مجاہد استعمال کرتے ہیں پس جب کوئی باتیں اور دعا بہت کرے تو بولتے ہیں اھال طالت
 فی الکلام و اعرض فی الدعاء اور یہ بطور استعارہ ہے جس شے کا فراخ عرض ہو اُس کا استدارہ کیا ہو
 اُس کی کثرت بتانے کو کیونکہ جو شے عریض ہوتی ہے تو اُس کے اجزا کثیر ہوتے ہیں یہ استعارہ تخیلیلیہ ہے اول
 تو دعا کو اس شے سے تشبیہ دی جو بوضوح باستاد ہوتی ہے پھر اُس کے واسطے عرض ثابت کیا کہ دعا کا کثرت
 عریض صید سبب لے گا ہے یعنی ثیری چوڑی دعا طویل نہ کہا اس لیے کہ طول اطل استدارہ میں ہوتا ہے
 پس جیسا کہ عرض بڑا ہو تو اُس کے طول کا کیا خیال ہے کہ کتنا بڑا ہوگا کہا افادہ ابو اسود معنی یہ ہیں
 کہ جب اس کو بڑائی لگتی ہے تو اللہ تعالیٰ سے قرض و زاری کرتا ہے اور اُس سے فریاد رسی چاہتا ہے کہ جو بلا
 اُس پر نازل ہوئی ہے وہ اس سے دور کر دے اور اُس کی بکثرت دعا مانگتا ہے پس شدت و تکلیف میں تو
 اُس کو یاد کرتا ہے اور رحمت و آرام میں اُس کو بھولتا ہے اور نزول نعمت کے وقت اس کو فریاد رسی چاہتا
 ہے اور حصول نعمت کے وقت اس کو چھوڑ دیتا ہے یہ کام کا فردن کا ہے اور ان کا جو کہ مسلمانوں میں سے
 حیرت ثابت قدم ہیں شہاب نے کہا اب اگر کوئی کہے کہ اُس کا عریض طویل دعا مانگنا اُس صفت کو سنائی ہو
 جو اہل گریہ چکا ہے کہ وہ یس قنوط ہے کیونکہ دعا فریاد ہے رجا و طبع کی اور قنوط میں ظہور اثر یاس کا مستحضر
 ہے تو ظہور دعا کا جو کہ رجا و امید پر دال ہو اُس کے سنائی ہے تو کمین گے کہ اس منافات کا رفع یوں ممکن ہے
 کہ اس کو عدم اتحاد اوقات و احوال پر حمل کرین انہی نے کسی وقت تو یوس قنوط ہوتا ہے اور کسی وقت
 لمبی چوڑی دعا کرتا ہے یا یوں کہو کہ یہ حال اور قوم کا حال ہے اور وہ حال دوسری قوم کا یا کل کی شان
 ہے بعض اوقات میں کہا قال ابو اسود یعنی نے کہا یا قنوط ہے شکل میں اور ذہد دعا عریض ہے مد یا میں

یا قنوط ہے ساتھ دل کے اور ذوق و عرنشیں ہے ساتھ زبان کے یا قنوط ہے بت سحر اور ذوق عار ہے واسطے اس
 تعالیٰ کے یہ حجب اللہ پاک نے مبالغہ کیا سنہ کون کے وعید میں اور یہ بیان کیا کہ وہ شرک سے اور شرک کا کی
 گواہی سے رجوع کریں گے جن کے دنیا میں مدعی تھے تو بعد اس کے ایک اور فقرہ فرمایا جو کہ ان پر وحیب کرتا
 ہے اس بات کو کہ قرآن سے اعراض کرنے میں اور جو اس میں امر توحید و نبوت و حشر و نشر و جزا ہے اس کے
 عدم قبول میں مبالغہ کرین پس ارشاد فرمایا **فَلَا أَتَاكُمْ** الایہینے تم مجھے خبر دو اپنی حالت عجیب کی اگر تم قرآن
 اللہ کے پاس سے جیسا کہ میں نے کہا بہر تم نے انکی تکذیب کی اور کہو قبول نہ کیا اور نہ عمل کیا اس لئے پر جو
 اس میں ہے تو کون زیادہ تر گمراہ ہے اس سے جو کہ ظلمات بعد میں ہو لینے ایسا خلاف کہ حق سے نہایت
 دور ہے مطلب ہے کہ تم سے بڑھ کر کوئی گمراہ نہیں ہے بسبب تمہاری غلط شکاوت و شدت عداوت کے
کلمہ ارا یم یعنی خبر دی ہے استعمال اس کا اخبار کے سننے میں مجاز ہے و مجاز کی یہ ہے کہ حبیب علم شے
 کا سبب ہے اس شے سے خبر دینے کا یا شے کا دیکھنا طریق ہے اس شے کے احاطہ کرنے کا علم سے اور صحت
 اخبار کا اس سے توجہ صیغہ واسطے طلب علم کے بتایا واسطے طلب البصار کے اس کا استعمال کیا گیا طلب
 خیر میں اس لیے کہ یہ دونوں طلب میں مشترک ہیں پس اس میں دو مجاز ہیں ایک تو استعمال اعمیٰ کا جو کہ
 یعنی علم یا البصر ہے اخبار میں دوسرا استعمال مجزہ کا جو کہ واسطے طلب رویت کے ہے طلب اخبار میں قالہ
 الشہاب شیخ نے دو مجاز یوں بتائے کہ رویت کا اطلاق کیا گیا اور اخبار مراد لیا گیا اس لیے کہ رویت اخبار
 کی سبب دوسرا یہ ہے کہ استفہام یعنی امر شیرا یا گیا اس لیے کہ استفہام و امر دونوں میں طلب ہوتی ہے اب
 رہی یہ بات کہ سن اصل من ہونی شقاق اصل من اسے شعی اصل منکم ہے لینے کون شے بڑھ کر گمراہ ہے تم
 سے سو من ہونی شقاق کو منکم کی جگہ میں رکھا ہے اس لیے کہ متطور بیان کرنا ان کے حال کا ہے شقاق
 و مخالفت میں اور یہ مخالفت سبب عظم ہے ان کی گمراہی میں پہلا مفعول رآی کا محذوف ہے اور ارا یم
 الفسکم لینے تم مجھے خبر دو اپنی جانوں کی اور دوسرا مفعول جلیہ استفہام ہے کہا قالہ الفسکی اور جلیہ فطریہ
 مستتر ہے در بیان دونوں مفسدوں کے اور جواب شرط کا محذوف ہے تقدیر یہ ہے فاتم اصل من غیر کم یا
 فلا احد اصل منکم آقا مدہ الجمل لینے تم سے بڑھ کر کوئی گمراہ نہیں اس لیے کہ تم نہایت دور کی مخالفت میں ہو
 کیونکہ جو کوئی سنکر ہوا اس شے کا جوارہ قلعے کے پاس سے نازل ہوئی یا بین طور کہ اس کو یوں کہے کہ
 کہانیان میں اکلون کی یا شعرو سحر ہے یا چنین و چنان ہے تو بیشک وہ اس کا ایسا دشمن ہوا کہ اس کے
 دشمنی دوستی سے نہایت دور اور ایسا مخالفت ہوا کہ اس کی مخالفت اتفاق سے نہایت بعید جا پڑی
 اور بلا شک جو ایسا ہو تو وہ غایت دور کی گمراہی میں اور پہلے سے کے بہکا دے میں ہے چونکہ

محصول آیت کا یہ تھا کہ تم نے جب یہ قرآن سنا تو اس سے اعراض کیا یہاں تک کہا کہ ہمارے دل غلافوں میں ہیں اس
 شے سے جسکی طرف تو ہم کو بلاتا ہے اور ہمارے کانوں میں بوجہ ہمیں اور یہ امر بضرورت معلوم ہے کہ قرآن کا اس تم
 سے ہونا کہ اس سے اعراض کرنا اور اس کو ترک کرنا واجب ہے اسکا علم یقین اس قبیل سے نہیں ہے کہ بالبدیہ حاصل
 ہو جائے اور توحید و نبوت کے قائل ہونے کے فساد کا علم ہی ایسا نہیں ہے جب یہ بات ثابت ہوئی تو اب جو
 کوئی نظر استدلال کی طرف رجوع کرنے سے پہلے قرآن سے اعراض کرے اور چیزیں متعلق باعتبار عقل
 اس میں ہیں ان کا منکر ہو تو وہ حق و حیلہ الاتباع کے منکر ہونے اور عذاب شدید کے مستحق ہونے سے کیونکہ اس
 میں رہ سکتا ہے پس قرآن شریعت کی تکذیب پر اصرار کرنا اور اس سے سو نہ ٹورنا نظر و استدلال کی طرف رجوع
 کرنے سے پہلے غایت درجے کی بعید بات ہو اس پر کوئی عاقل جرات نہیں کر سکتا ہے اگر ذرا ہی اس کی تیر
 میں دلیلوں میں نظر و مال کرتے تو صاف طور پر اس کی حقیقت اور حرجن اسور کی طرف وہ بلاتا ہے ان کی سستی
 مہر نیروز کی طرح ظاہر ہو جاتی لیکن چونکہ عداوت و دشمنی کی کالی گمشا ان کے دلوں پر چھا رہی تھی اس لیے
 اس کی دلیلوں کی روشنی سے اندھے ہو کر انکار و اعراض کیا جب ان آیتوں کے دکھانے سے کام نہ چلا تو
 اللہ پاک نے اور آیتوں کے دکھانے کا ان سے وعدہ کیا پس ارشاد فرمایا سَتَذْكُرُهُمْ اَيَا تَنكِاحِي الْاَلَاكَافِي وَفِي
 اَنْفُسِهِمْ حَقٌّ يَكْنِيَنَّ لَهُمْ اَنْكَةُ الْحَقِّ يَنْفَعُ عَنْقَرِيْبَهُمْ اُنْ كُوْكَمَ اَمِيْنَ گے اپنی دلائل قرآن کے سچ ہونے
 کی اور علامتیں اس کو اللہ کے پاس ہوئے کی اطراف زمین میں اور ان کی جانوں میں یہاں تک کہ ظاہر ہو جائے
 واسطے ان کے یہ بات کہ وہ حق ہے آیات آفاقی سے مراد وہ حوادث ہیں جن کی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے ان کو خبر دی یعنی حوادث گزشتہ کے آثار اور فتنہ بلا وجہ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے واسطے اور آپ کے خلفاء
 کے واسطے میرے لیے اور ظہور و غلبہ ممالک شرق و غرب پر بطور خرق عادت کو پس اگر قرآن اور رسول جس پر
 کو نازل کیا حق نہ ہوتے تو آئندہ حوادث کا وقوع و بیان ہوتا جیسے ان کی خبر دی حالانکہ وہ حوادث عالم غیب
 میں تھے اور جو احباب متعلق بحدوث ماضیہ قرآن میں ہیں وہ اس کے مطابق نہ ہوتے جو کہ تواریخ والوں کے
 نزدیک مقرر و مضبوط ہیں حالانکہ خبر دینے والا امی نہ لکھا نہ پڑھا اور نہ تاریخ دان لوگوں سے ملنا چلا اور
 اسی طرح جو لوگ حاملین قرآن میں اب اس پر ایمان لائے ہیں ان کو یہ نصرت خارق عادت نہ دینا کیونکہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دشمنوں کا اور ان کے خلفاء کے اعداء کا ان کی ناصرین دین کے دشمنوں کا
 خدا ان ہر زمانے میں بطور خارق عادت و خارج از رسوم و ہوا ہے پس اگر دین کا امر حق نہ ہوتا تو ان کو یہ ثبات
 و استقرار نہ ہوتا کیونکہ باطل کی قیادت ہو جاتی ہے ہر تم جانی ہے اور ایک غلبہ ظاہر ہوتا ہے ہر مضمحل
 ہو جاتا ہے قرطبی کہتے ہیں میں نے ہم ان کو دکھا میں گے نشانیاں اپنی وحدانیت و قدرت کی آفاق

میں لینے اگلی انہوں کے منازل کا اُجڑنا اور اوسان کی جانوں میں ساتھ بلایا اور ارض کے ابن زبیر لکھا کہ آفاق میں تو آیات سما اور ان کے نقوش میں حوادث ارضی مجاہد نے لکھا آفاق میں فتح ان بستیوں کی جن کا فتح اللہ تعالیٰ نے پیسہ کی واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور آپ کے خلفاء کے لیے بعد آپ کے آپ کے انصار دین کے لیے احاطہ دنیا میں اور بلاد مشرق و مغرب میں عموماً اور ناحیہ مغرب میں خصوصاً وہ فتح کہ ان کی مثل خلفاء زمین میں سے کسی کو نہیں ملے گی یہ زمین قبل ان کے یا غالب ہونا جابرہ واکا پر اور غالب کرنا ان کے قایل کا ان کے کثیر پر اور تسلط کرنا ان کے خدا کا ان کے قوی لوگوں پر اور جاری کرنا اللہ پاک کا ان کے ہاتھوں پر ایسے امور کا جو کہ معهود سے خارج اور عاقل عادات میں دفنی انہیں سے مراد فتح کہ ہے ابن جریر نے اس کو ترجیح دی ہے اور سنہال بن عمرو و سدی نے اسی کو اختیار کیا ہے

قتادہ و صناعہ کے کہانی الآفاق سے مراد اللہ تعالیٰ کی خلق میں جو آسمانوں میں واقع ہوئے اور فی انفسہم سے مراد روز بدر ہے عطائے کہانی الآفاق سے مراد قطار سموات و ارض میں سورج چاند تار و رات و ریح و اسطر و عدد و برق و صواعق اور روئیدگی و رخت پہاڑ دریا وغیرہ اور فی انفسہم سے مراد و بطیف صنعت و بدیع حکمت ہے جو انسان کی خلق میں رکھی ہے یہاں تک کہ پانچاٹھ پشاب کی راہ میں کہ آدمی ایک جگہ سے کھاتا پیتا ہے اور دوجگہ سے متمیز ہو کر نکلتا ہے اور دونوں آنگھوں میں جن سے دیکھتا ہے زمین و آسمان تک پاستو برس کی راہ اور دونوں کا دن میں جن سے فرق کرتا ہے درمیان مختلف آوازوں کے اس کے سوا اور بدیع حکمتیں جو اللہ پاک نے انسان میں رکھی ہیں اب اگر کوئی کہے کہ سرہیم آٹھ اس کا مقتضی ہے کہ اللہ پاک نے ان نشانوں پر ان کو مطلع نہیں کیا بعد اس کے ان کو مطلع کرے گا باوجود اس کے کہ ان سب پر ان کو مطلع کر چکا اور یہ نشان ان کے پیش نظر ہیں تو کہیں گے کہ مراد اس بنا پر یہ کہ ہم ان کو دکھائیں گے اسرار اپنے نشانوں کے پس اگرچہ وہ بالفعل ان پر مطلع ہیں لیکن ان کے سر و حکمت پر ہنڈہ مطلع نہیں ہوئے ہیں کذا قال الکافی ابن جریر سے مراد ہے کہ بارش روک دی ساری زمین سے فی انفسہم کہ مراد بلایا جان کے جہوں میں ہوتی ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ کہہ والے سفر کرتے تو عادی و ثمود کے آثار دیکھتے پھر کہتے اللہ البتہ مقرر ہے کہ محمد نے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور فی انفسہم میں فرمایا امر ارض کسی نے کہا کہ فی انفسہم سے مراد انسان کا لفظ ہونا ہے اس کے سوا اور انتقال احوال جس طرح کہ سورہ یونس میں اس کا بیان کر چکا ہے انہ الحق کی ضمیر راجع ہے طرف قرآن شریف کے کسی نے کہا طرف اسلام کے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لیکر آئے کسی نے کہا خود حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف راجع ہے یعنی ان کو یہ ظاہر ہو جائیگا کہ آپ رسول حق ہیں اس کے

پاس کی گئی ہے کہ راجح ہے طرف اس شے کے جسے اللہ پاک اُن کو دکھائیگا والا اول دوسے یعنی نے دو قول لکھے
 بین قرآن یا اسلام قاضی نے چار قرآن یا رسول یا توحید یا اللہ وجودی نے اس آیت کی یون تحریر کی کہ اسکو
 اتحاد خالق و مخلوق پر حمل کیا تھا لے اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً آفاق جب افق بضم ہمزہ وفا ہے
 اہل لغت نے اسی طرح کہا ہے جیسے اعناق و عنق افق کہتے ہیں ناحیہ کو آفاق نواحی و اطراف ہوئے عرب
 نے نقل کیا ہے کہ افق لغتین کہتے ہیں جیسے جبل و اجبال جملہ اَدْلَمَ یَکْفُ یَزِیْدُکَ الْاَیْمَةُ سَاغِدٌ مَطْوُوعٌ
 اس سوان کو تو بیچ و تقریح کرنا ہے اس پر کہ قرآن کی شان میں مزدور کرتے ہیں اور اُن کی عداوت پر جو کہ دعویٰ
 ہوتا ہے طرف وارد کرنے آیات کے اور اس پر کہ اللہ تعالیٰ کے خبر دینے پر اکتفا نہیں کرتے ہیں ہمزہ
 الکاری ہے اور حرف و او واسطے عطف کے ہے مقدر جس کا مقام مقتضی ہے اے الم یغنیہم و کم یغنیہم
 اور ربک محل رفع میں ہے فاعل ہے یغنیہم کا حرف بازائد ہے فاعل میں راجح ہی قول ہے اور مضمر
 محذوف ہوئے اولم یغنیہم ربک اور انہ علی کل شے شہید بدل ہے ربک سے یعنی کیا غنی نہ کیا اُن کو
 اور کافی نہ ہوا اُن کو آیات موعودہ سے جو کہ بیان کرنے والے میں حقیقت قرآن کی یہ امر کہ اللہ پاک شہید
 ہے ساری اشیاء پر یعنی اس کا ساری چیزوں پر شہید ہونا پس ہر اور کسی آیت کی ضرورت نہیں ہے کہ
 قرآن کی حقیقت پر لائی جائے بعد اُس کے خبر دینے کے کہ وہ حق ہے کسی نے کہا یہ سننے میں کیا کافی نہیں
 ہے یہ تیرا گواہ کفار کے اعمال پر یعنی اُنکی گواہی کافی ہے کسی نے کہا یہ یعنی میں کیا کافی نہیں ہے
 رب تیرا شاہد اس پر کہ قرآن اتارا گیا ہے اُس کے پاس ہر شہید یعنی عالم ہے یا یعنی حاضر و خاوند شہادت
 سے جس کے سننے حضور کے میں نزاج نے کہا اس جگہ کفایت کے یہ سننے میں کہ اللہ عزوجل اُن کے واسطے
 وہ شے بیان کر چکا جس میں کفایت ہر دلالت میں حقیقت قرآن پر یا دین اسلام پر یا صدق نبوت حضور
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یا یہ سننے میں کیا کافی نہیں ہے تجلہ کو یہ بات کہ اللہ تعالیٰ ہر شے پر شہید ہر شے کا
 محقق ہے پس وہ محقق کر دے گا تیرے کام کو ساتھ نظر کر کے آیات موعودہ کے جس طرح کہ اُس نے
 باقی اشیاء کو محقق کیا ہے یا وہ مطلع ہے نو وہ جانتا ہے تیرے حال کو اور اُن کے حال کو یا یہ سننے میں
 کیا کافی نہیں ہے انسان کو زجر کرنے والا معاصی سے یہ امر کہ اللہ تعالیٰ مطلع ہے ہر شے پر کو بھی
 پر شہید ہوا اُس پر بھی نہیں ہے اَلَا اَللّٰهُمَّ فِیْ ہِذِ التَّوْحِیْدِ مَنْ لِّقَاہُ یَغْنِیْہُمْ یَغْنِیْہُمْ خیر و اربیشک شک
 میں ہیں بعث حساب ذاب و محاسب کو کسی نے تریز کو بضم سیم پڑا ہے جیسے خفیہ و خفیہ اَلَا اِنَّہُ یُکَلِّمُ النَّاسَ
 مَحْجُوظٌ تَحَاوَرِیْہِمْ بَلِّغْہِمْ اَحَاطَہُ بِحِیْطِہُ اَحَاطَہُ وَحِیْطَہُ یعنی اللہ پاک کے علم نے ساری معلومات کا اور
 اس کی قدرت نے ساری معذورات کا احاطہ کر لیا ہے اس میں وہی شہید ہے اس پر کہ جس نے ہر شے

۴
 سچ ربک سے
 یہی خداوند غفلت کو بکارت
 استبان نہ دے
 غیبیہا عن میں
 نہ پاک نہ غیب
 از

کا احاطہ کیا اس پر کوئی شبہ غمخی نہیں ہے تو وہ بلا دیکھا نیک کو اس کی نیکی کا اور بد کو اس کی بدی کا دائرہ جہاد
اعلم ہر آدمی اس کتاب

سُورَةُ الشُّرَاٰ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس سورت مبارکہ کا نام سورہ شوبہ، دن الف ولام کے اور سورہ حم عشق اور سورہ عشق اور سورہ حم عشق ہی ہے اس کی تین اور پچاس آیتیں ہیں یہ ساری سورت کی بہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حم عشق کے تین نازل ہوئی آنحضرت ﷺ اور ابن ہر دو یہ ہے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما نے بھی مثل اس کے روایت کیا ہے اور اسی طرح حسن و عمار و عطاء و حضرت جابر رضی اللہ عنہم نے فرمایا ہے حضرت ابن عباس و قتادہ سے یہی روای ہے کہ مکہ سے مگر اس کی چار آیتیں مدینے میں نازل ہوئی ہیں قُلْ لَا اسْتَدْلُکُمْ عَلَیْہِ اَکْجَلًا اِلَّا الْمَوَدَّةُ فِی الْاَقْرَبِ الْوَلَدِیْنِ کَمَا اس میں مدنی سے یہ ہے ذَالِکَ الَّذِیْ یَنْبَشِّرُ اللّٰہُ بِمَا کَانَ اَلِی قولنا لے بذات الصدور الدیر آیت ذَالِذِیْنِ اِذَا اَصَابَتْھُمْ اَلْبَغْیُ فَهُمْ یَنْتَحِرِفُونَ اَلِی قولنا لے من سبیل ابن جریر و ابن ابی حاتم و نعیم بن حماد و خطیب نے ارطاة بن منذر سے ایک حدیث طویل حم عشق کی تفسیر میں روایت کی ہے یہ حدیث صحیح و ثابت نہیں ہے فتح البیان و فتح القدر میں فرمایا ہے ہا۔ اظن فی ہذا کہ منہجہ موضوعات کذب و باطل وضع کو اگر حدیث کی وضع پر مصنفے باعث ہوئی ہو کہ بہت لوگوں کے واسطے واقع ہوتی ہے بیسے اہل دول کی عداوت اور اُن کی شان کی حقارت اور انہر عریب لگانا اسی طرح وہ حدیث ہے جو ابویعلیٰ و ابن عساکر نے ابو ساویہ سے روایت کی ہے سیوطی نے جو اسے نقل کیا ہے فرمایا ہے سند ضعیف فتح البیان و فتح القدر میں فرمایا ہے سند موضوع و متن کذب و حافظ ابن کثیر نے فرمایا حدیث اول کے حق میں کہ غریب عجیب کہ ہے اردو سری کے بارے میں یون فرمایا کہ وہ اعزب ہر اہل سے فتح البیان و فتح القدر میں فرمایا ہے کہ ہمارے نزدیک دو دنوں موضوع کذب ہیں ہاذا اللہ تعالیٰ آئندہ ان کا ذکر دے گا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 حَمْدٌ ۝ كَذَلِكَ يَنْهَىٰ إِلَٰهَكَ وَإِلَىٰ الَّذِينَ هُوَ خَلَقَ ۝ اللَّهُ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ كَمَا فِي السَّمَوَاتِ
 وَمَا فِي الْأَرْضِ ۝ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝ كَذَلِكَ السَّمَوَاتُ يَتَنَفَّسْنَ مِنْ مَوْجِنَ وَمِنْ آتِلَافٍ لَهَا كَيْفَ تَتَوَحَّوْنَ
 يَحْمَدُونَ ۝ وَيَسْتَغْفِرْنَ لَكُمْ فِي الْآرَامِ ۝ اللَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ
 دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ۝ اللَّهُ خَلَقَ عَلَيْهِمْ أَنْفُسَهُمْ ۝ وَمَا أَنتَ عَلَيْهِمْ بِرَاقِبٍ ۝ أَمْ لَمْ يَكُنْ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَىٰ شَرِّهِمْ

سے پہلوں کی طرف اللہ زبردست حکمت والا اسی کا ہے جو کچھ ہے آسمانوں میں اور زمین اور وہی ہے سب سے اوپر بڑا
 اور چھوٹا کہ آسمان بہت بڑا ہے اور زمین اور فرشتوں کی بولتے ہیں خوبیاں اپنے رب کی اور گناہ بخشو اسے زمین زمین والوں
 کے نسبتاً وہی ہے معاف کرنے والا مہربان اور جنہوں نے پکڑے ہیں اُس کے سوا سب رفیق اللہ کو وہ یاد ہیں اللہ
 اور سچے پرستار اُن کا ذوق آسمان بہت بڑا ہے رب کی عظمت کے زور سے یا فرشتوں کے ذکر کی کثرت سے تاثیر
 ہو اور بہت بڑا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا آسمان میں جابر انگشت جگہ زمین جہاں کوئی فرشتہ نہیں
 رکھ رہا سجدے میں اتنے ف حافظ ابن کثیر کہتے ہیں حروف مقطعات پر ادل کلام کر چکا ہے آج جبریل نے ایک
 افرغ عرب عجیب منکر اطراف بن منذر کو اس جگہ روایت کیا ہے کہا ایک شخص حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی
 طرف آیا اور ان کے پاس حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ تھے پس اس نے عرض کیا تم مجھے خبر دو تو تفسیر قول اللہ تم
 حم عشق کی راوی کہتا ہے کہ انہوں نے سجدہ کیا پھر اُس سے اعراض کیا اُس نے پھر اپنی بات کی تکرار کی تو اُس
 سے اعراض کیا پھر اُسے کچھ جواب نہ دیا اور اُس کی بات کو ناخوش رکھا پھر اُس نے تیسری بار اُس کی تکرار کی تو
 بھی اُس کی طرف کوئی شے جاری نہ کی پس کچھ جواب نہ دیا پس حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے اُس سے کہا میں تجھ
 اُس کی خبر دیتا ہوں میں پہچان گیا کہ انہوں نے کیوں اُس کو مکروہ رکھا وہ اُتری ہے حق میں ایک شخص کے
 اُن کے اہل بیت کو اُس کو عبد اللہ و عبد اللہ کہتے ہیں وہ اُتر لگا ایک نہر پر مشرق کی مہنوں سے اُس پر دھڑ
 بنا کیے جائیں گے شق کرے گا و مہیاں اُن کے شق کرنے کے لیے اُن میں اُس نہر کو کاٹ کر لائے گا پھر حبیب اللہ مبارک
 و تعالیٰ اذن دے گا اُن کے ملک کے زوال میں اور اُن کی دولت و مدت کو منقطع ہونے میں تو اللہ عزوجل اُن میں
 کے ایک شہر پر آگ بھیجے گا رات کو تو وہ شہر صبح کو سیاہ تارسیک ہو جائے گا اور انیابا جل جائے گا گویا اپنی جگہ میں
 تھا ہی نہیں اور اس کے ساتھ کا شہر تعجب کرتا ہوا صبح کرے گا کہ وہ کیونکر اجاں تک فنا کر دیا گیا پس نہ ہوگی کسی کی
 اُس کے اُن کی یہاں تک کہ اُن میں کا ہر جبار عنید اُس میں جمع ہو جائے گا پھر اللہ سکھو اور اُن کو ایک ساتھ
 زمین میں دھسا دے گا سو یہ قول ہے اللہ تعالیٰ کا حم عشق یعنی غمخیز میں اللہ تعالیٰ و فتنہ و قضا و حم عین یعنی عدل
 زمین میں بیٹے سیکون قی یعنی واقعہ باتیں اللہ نہیں اس آخر سے زیادہ تر غریب و حدیث جو جس کے حافظ
 ابو یعلیٰ و صلی نے حضرت ابن عباس کے منہ کے جز ثنائی میں عن ابی ذر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 روایت کیا ہے لیکن اسناد اُس کی بنا پر درج ضعیف و منقطع ہے ابو معاویہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی
 اللہ عنہ منبر پر چڑھے پھر فرمایا لوگو کیا سنا ہے تم میں کوئی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ تفسیر فرماتے تھے
 حم عشق کی پس حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جست کی پھر کہا میں نے حم ایک اسم ہے اللہ تعالیٰ کے
 اس سے حضرت عمر نے فرمایا پھر عین کہا عین الملوون عذاب یوم بدینے سے عین کیا اعراض کرنے والوں نے غدا

۱۰۰
 نہ نقل حنا ہر جا
 علیہ السلام بن تمام
 حضرت ابو یعلیٰ و صلی
 بن حبیب بن حبیب
 عن ابی معاویہ

مذکر کے دن کا فرمایا پھر میں کہا سيعلم الذین ظلموا انهم یثقلون فرمایا پھر قاف توحضرت ابن عباس حبیب
 ہوئے پھر حضرت ابو ذر کھڑے ہوئے تو ایسی تفسیر کی جیسی حضرت ابن عباس نے کی تھی اور کہا قاف ایک قارع
 ہے آسمان سے کہ لوگوں کو ڈرانے کا قول تھا لے کَذٰلَکَ یُوحٰی الیک الایہ کا یہ مطلب ہے کہ جس طرح
 تیری طرف یہ قرآن اتارا ہے اسی طرح اُتارا ہے کتابوں کو اور صحیفوں کو نبیوں پر تجھ سے پہلے اللہ نے جو کہ
 غالب ہے اپنے انتقام میں حکمت والا ہے اپنے اقوال و افعال میں امام احمد نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہا سے روایت کیا ہے کہ حارث بن ہشام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا تو عرض کیا یا رسول اللہ
 وحی آپ پر کون آتی ہے تو آپ نے فرمایا کہ یہی تو آتی ہے مجھ کو مثل آواز گھنٹے کے اور یہ سخت تر اس کی ہے مجھ کو
 پہرہ بھلی ہو جاتی ہے مجھ سے اور میں یاد رکھتا ہوں جو کچھ اُس نے کہا میں فرشتے سے ہے اور کبھی آتا ہے میرے
 پاس فرشتہ مرد بنکر سو وہ مجھ سے باتیں کرتا ہے پھر میں یاد رکھتا ہوں جو وہ کہتا ہے حضرت عائشہ نے فرمایا
 پس البتہ مقرر میں نے آپ کو دیکھا کہ اُترتی ہے آپ پر وحی سخت سرد دن میں پہرہ وہ آپ کو بھلی ہو جاتی ہے اور آپ کی
 پیشانی البتہ ٹپکتی ہے اور روی لپیٹنے کے مطلب یہ ہے کہ نہایت سردی کے دن میں مارے شدت وحی کے آپ کی
 پیشانی مبارک سے پسینا ٹپکنے لگتا تھا اَخْرَجَکُمُ فِی الصَّحَافِ وَالْقَطْرِ لِلْجَارِ طِبْ لَمْ یُخْرِجْ عَنْ عِلْمِہِ
 ابن الامام احمد بن ابی یوسف وغیرہ عن عائشہ رضی اللہ عنہا عن الحارث بن ہشام روایت کیا ہے کہ حارث نے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ وحی آپ پر کس طرح نازل ہوتی ہے تو آپ نے فرمایا مثل صلصلہ جس کے سنہرے
 مثل گھنٹے کی آواز کے پہرہ مجھ سے بھلی ہوتی ہے اور مقرر میں یاد رکھتا ہوں جو اس نے کہا میں فرشتے
 نے اور فرمایا یہ وحی سخت تر اس کی ہے مجھ پر فرمایا اور کبھی آتا ہے میرے پاس فرشتہ پہرہ متشکل ہو جاتا ہے
 واسطے میرے لینے آدمی کی صورت میں پہرہ مجھ سے باتیں کرتا ہے پس میں یاد رکھتا ہوں جو وہ کہتا ہے امام
 احمد نے عبید اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا
 تو عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ احساس کرتے ہیں وحی کا تو آپ نے فرمایا میں سنتا ہوں صلاصل کو لینے
 گھنٹے کی آوازوں کو پھر میں اُس وقت چپ ہوتا ہوں پس کوئی بار نہیں ہے کہ وحی کی جائے طرف میرے
 مگر میں نے گمان کیا کہ میری جان قبض کی جاتی ہے گفتُ دَیْمًا اَحْمَدُ حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ ہم
 وحی آنے کی کیفیت اول طرح بخاری میں اس طرح ذکر کرتے ہیں کہ وہ منہ ہی ہے یہاں دوبارہ ذکر کرنے
 سے وثقہ الحمد والمنہ قولہ تعالیٰ لَہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ یعنی جو کچھ آسمانوں میں ہے اور
 جو کہ زمین میں یہ سب اللہ کے بند اور اس کے ملک میں اُس کے قہر و تعریف کو سخت میں ہیں وَمَا عَلَیْکُمْ
 الْعِظَامُ یعنی اور وہی ہے سب اور پڑا کہا قال اللہ سبحانہ و تعالیٰ اَلْکِبٰرُ الْمُنٰتَالِ وَهَوَّ الْعِلٰلُ لَکِنِّیْمَا

ع
 "ابن عباس حبیب
 ہوئے پھر حضرت ابو ذر
 کھڑے ہوئے تو ایسی
 تفسیر کی جیسی حضرت
 ابن عباس نے کی تھی
 اور کہا قاف ایک قارع
 ہے آسمان سے کہ لوگوں
 کو ڈرانے کا قول تھا
 لے کَذٰلَکَ یُوحٰی الیک
 الایہ کا یہ مطلب ہے
 کہ جس طرح تیری
 طرف یہ قرآن اتارا
 ہے اسی طرح اُتارا
 ہے کتابوں کو اور
 صحیفوں کو نبیوں پر
 تجھ سے پہلے اللہ نے
 جو کہ غالب ہے اپنے
 انتقام میں حکمت
 والا ہے اپنے اقوال
 و افعال میں امام
 احمد نے حضرت
 عائشہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہا سے
 روایت کیا ہے کہ
 حارث بن ہشام نے
 رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے پوچھا تو عرض
 کیا یا رسول اللہ
 وحی آپ پر کون
 آتی ہے تو آپ نے
 فرمایا کہ یہی تو
 آتی ہے مجھ کو
 مثل آواز گھنٹے کے
 اور یہ سخت تر اس
 کی ہے مجھ کو
 پہرہ بھلی ہو جاتی
 ہے مجھ سے اور میں
 یاد رکھتا ہوں جو
 کچھ اُس نے کہا میں
 فرشتے سے ہے اور
 کبھی آتا ہے میرے
 پاس فرشتہ مرد
 بنکر سو وہ مجھ سے
 باتیں کرتا ہے
 پھر میں یاد رکھتا
 ہوں جو وہ کہتا ہے
 حضرت عائشہ نے
 فرمایا پس البتہ
 مقرر میں نے آپ کو
 دیکھا کہ اُترتی ہے
 آپ پر وحی سخت
 سرد دن میں پہرہ
 وہ آپ کو بھلی ہو
 جاتی ہے اور آپ کی
 پیشانی البتہ
 ٹپکتی ہے اور روی
 لپیٹنے کے مطلب
 یہ ہے کہ نہایت
 سردی کے دن میں
 مارے شدت وحی کے
 آپ کی پیشانی
 مبارک سے پسینا
 ٹپکنے لگتا تھا
 اَخْرَجَکُمُ فِی
 الصَّحَافِ وَالْقَطْرِ
 لِلْجَارِ طِبْ لَمْ
 یُخْرِجْ عَنْ عِلْمِہِ
 ابن الامام احمد
 بن ابی یوسف وغیرہ
 عن عائشہ رضی
 اللہ عنہا عن الحارث
 بن ہشام روایت
 کیا ہے کہ حارث نے
 رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے پوچھا کہ وحی
 آپ پر کس طرح
 نازل ہوتی ہے تو
 آپ نے فرمایا مثل
 صلصلہ جس کے
 سنہرے مثل گھنٹے
 کی آواز کے پہرہ
 مجھ سے بھلی ہوتی
 ہے اور مقرر میں
 یاد رکھتا ہوں جو
 اس نے کہا میں
 فرشتے نے اور
 فرمایا یہ وحی
 سخت تر اس کی ہے
 مجھ پر فرمایا اور
 کبھی آتا ہے میرے
 پاس فرشتہ پہرہ
 متشکل ہو جاتا ہے
 واسطے میرے لینے
 آدمی کی صورت میں
 پہرہ مجھ سے باتیں
 کرتا ہے پس میں
 یاد رکھتا ہوں جو
 وہ کہتا ہے امام
 احمد نے عبید اللہ
 بن عمر رضی اللہ
 عنہ سے روایت کیا
 ہے کہ میں نے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سے پوچھا
 تو عرض کیا یا رسول
 اللہ کیا آپ احساس
 کرتے ہیں وحی کا
 تو آپ نے فرمایا میں
 سنتا ہوں صلاصل کو
 لینے گھنٹے کی
 آوازوں کو پھر میں
 اُس وقت چپ ہوتا
 ہوں پس کوئی بار
 نہیں ہے کہ وحی کی
 جائے طرف میرے
 مگر میں نے گمان
 کیا کہ میری جان
 قبض کی جاتی ہے
 گفتُ دَیْمًا اَحْمَدُ
 حافظ ابن کثیر
 فرماتے ہیں کہ ہم
 وحی آنے کی
 کیفیت اول طرح
 بخاری میں اس طرح
 ذکر کرتے ہیں کہ
 وہ منہ ہی ہے
 یہاں دوبارہ ذکر
 کرنے سے وثقہ
 الحمد والمنہ قولہ
 تعالیٰ لَہٗ مَا فِی
 السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی
 الْاَرْضِ یعنی جو
 کچھ آسمانوں میں
 ہے اور جو کہ زمین
 میں یہ سب اللہ کے
 بند اور اس کے ملک
 میں اُس کے قہر و
 تعریف کو سخت میں
 ہیں وَمَا عَلَیْکُمْ
 الْعِظَامُ یعنی اور
 وہی ہے سب اور
 پڑا کہا قال اللہ
 سبحانہ و تعالیٰ
 اَلْکِبٰرُ الْمُنٰتَالِ
 وَهَوَّ الْعِلٰلُ
 لَکِنِّیْمَا

اور میں کہہ رہا ہوں کہ اس کی سزا اور کشتی اور ق سے مراد اس کی قدرت ہو اس نے ان ہشیامی کی قسم کھائی ہے اس کے سوا اور
 کچھ ہی کہا ہے جو کہ تکلف و تفسیر کو کوئی دلیل اس پر دال نہیں ہے نہ کوئی حجت و شہید حجت اس میں جو بے
 اصل قول روایت کیے گئے ہیں ان کو ہم اول ذکر کر آئے ہیں حق وہی ہے جو فاسخ سورہ بقرہ میں ذکر کیا گیا
 ہے امام نے فرمایا یہ بات جان رکھو کہ ایسے مواضع میں گفتگو تنگی کرتی ہے اور مجازات کا لینے اٹکل بجا تو ان
 کا دروازہ کھولنا اس قسم سے ہے جس کی طرف کوئی راہ نہیں ہے پس اولی یہ ہے کہ اس کا علم اللہ پاک کو سپرد
 کیا جائے وہی خوب جانتا ہے جو اس سے مراد ہے حضرت ابن مسعود و حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم
 نے حم سق ثیابا ہے کذلک یفوحی الیک والی الذین من قبلیک اللہ العزیز الحکیم یہ کلام منافق
 ہے قبل سے متعلق نہیں ہے منظور اس سے ثابت کرنا اس بات کا ہے کہ مضمون اس سورت کا موافق ان
 صفات میں کے ہے جو بانی کتابوں میں جن کا نزول لکھے نبیوں پر ہوا ہے موافقت اس میں ہے کہ
 جیسا ان میں توحید کی طرف بلانا اور حق کی طرف راہ بتانا دیا ہی اس میں ہے بیٹے مثل ان معانی کے
 جو اس سورت میں ہیں وحی کی گئی طرف تیرے اور وحی کی گئی طرف بانی رسولوں کے خدا وحی نے کہا جبہ
 مشابہت کی یہ ہے کہ جس شوکی وحی کی گئی ساری کتابوں میں وہ تین اس کی طرف رجوع کرتی ہے توحید و
 نبوت و بعثت سو اس قدر قرآن شریف میں اور بانی کتب الہیہ میں موجود ہے تراویہ نے کہا وجہ مشابہت یہ ہے
 کہ ان چیزوں میں اشتراک ہے توحید و نبوت و مصاد کی طرف بلانا اور احوال و دنیا کی برائی بیان کرنا اور
 آخرت کے موعودین و رعیت دلانا کسی نے کہا کہ حم سق کی وحی کی گئی طرف ان انبیاء کے جاب ہے قبل تو
 اس بنا پر کذلک کا اشارہ ہو گا طرف حم سق کے والد اول اس کے خازن نے حضرت ابن عباس کا قول نقل
 کیا ہے کہ نہیں ہے کوئی بنی صاحب کتاب مگر حال یہ ہے کہ وحی کی گئی طرف اس کے حم سق سوا ہی یہ
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا کذلک یوحی الیک الیہ و امہ اعلم اس بنا پر مشابہت ہوئی حم سق کے وحی ہونے میں بیٹے
 جیسے اس کی وحی تیری طرف کی ویسی ہی لکھے نبیوں کی طرف کی با بچہ کذلک کاف محفل نصب
 میں ہے بنا بر صفت مفعول مطلق مخدوف بننے مثل اسے ایما و مثل ذلک الایما الذی اوحی الے سائر الرسل
 یوحی الیک الایہ جمہوئے یوحی کبیر جار بعینہ معروف ثریب ہے اور فاعل اللہ ہے اور الغرض حکیم اس کی
 دونوں مضمونین ہیں اور کاف بننے مثل صفت ہو مفعول مطلق مخدوف کی جیسا کہ گذر چکا اور مجاہد ابن کثیر
 و ابن محیس نے بفتح حا بعینہ مفعول اس کے نائب فاعل میں تین وجہ ہیں ایک یہ ہے کہ ضمیر ستر ہے جو کہ
 کذلک کی طرف پہنچی ہے کیونکہ وہ مبتدا ہے تقدیر یہ ہے مثل ذلک الایما یوحی ہو ایک پس مثل
 ذلک مبتدا ہے اور یوحی ہو ایک اس کی ضمیر و دوسری وجہ یہ ہے کہ نائب فاعل الیک ہے اور

کاف منصوب الجمل ہے بنا بر اگلی دو وجہ کے تیسری وجہ یہ ہے کہ نائب فاعل جملہ اسمہ الغزیر الحکیم ہے اے یوحیٰ الیک ہذا
اللفظ یعنی وحی کی جاتی ہے طرف تیرے اس لفظ کی کہ اسمہ غزیر حکیم ہے لیکن بصربین کے اصول اس کے مساعہ
نہیں ہیں کیونکہ جملہ نہ فاعل ہوتا ہے نہ نائب فاعل نہ نائب فاعل قرآن ہے یا مصدر یوحی اس بنا پر اسمہ الغزیر
الحکیم کا رفع اس بنیاد پر ہوگا کہ فعل محذوف کا فاعل ضمیرے گا گویا کسی نے کہا میں یوحی یعنی کون وحی
کرتا ہے تو کہیں گے اسمہ الغزیر الحکیم یعنی وحی کرتا ہے اسمہ جو کہ غالب ہے اپنے ملک میں ساتھ قہر اپنے کے حکمت
والا ہے اپنے کام میں صواب کو پہنچنے والا ہے اپنے قول فعل میں اس کی مثل قولہ تعالیٰ لیسبحہ کثیراً
یا لَعْدُوْا وَ اَصْلَالِ مِنْ غَرَجِکَ ہے البوجیوہ و اعمش و ابان نے نوحی بنوں پر ہے اس صورت پر
اسمہ الغزیر حکیم محل نصب میں مفعول ہوگا نوحی کا سننے یہ ہونگے کہ وحی کرنے میں ہم طرف تیرے اس لفظ
کی کہ اسمہ غزیر حکیم ہے لیکن اس میں یہ خلل ہے کہ حکایت جمل کے بغیر قول صریح کے لازم آتی ہے اب
یوحی کو مع اختلاف قرات کے دیکھو کہ مضارع ہے اس کے معنی حال کے ہیں یا استقبال کے اگر اس کی انجو
معنی پر کہو گے تو الی الدین من قبلک کو محذوف سے متعلق کرو گے باین تقدیر و اوحی الی الدین من قبلک
اور اگر کہیں ماضی ضمیر او گے تو ماضی کو مضارع کی صورت میں لانا لفظ تصور حال ہوگا یا یون کہو کہ مضارع
کا استعمال استقبال میں تو حقیقت ہو اور ماضی میں مجاز پس اسکا استعمال دونوں میں یون ہو سکتا ہے
کہ مستقبل میں تو بنظر اس قرآن کے ہے جو اس وقت نازل نہیں ہوا اور ماضی میں بنظر اس قرآن کے جو بالفعل
نازل ہو گیا اور بنظر ان کتب کے جو انبیائی سابقین پر نازل ہو چکے ہیں غرض کہ اسمہ پاک نے جو اپنی ذات تقدیر
کو موصوف بہت و حکمت کیا سو منظور اس سے علوشان بیان کرنا ہے اس شخص کی جس کی وحی کی گئی کہو کہ
حبیب وحی کرنے والے کی صفت غزیر ہوئی تو معلوم ہوا کہ کامل قدرت والا ہے اور حبیب اس کی صفت حکیم
ہوئی تو سمجھا گیا کہ اُس کا علم کامل ہے اور یہ کملی بات ہے کہ جو اثر ایسی ذات کی طرف منسوب ہو جو کہ
بکمال قدرت و علم متصف ہو تو وہ علوشان و رخصت قدر کے اخصی مراتب میں ہوگا پہر اپنی ذات
پاک کا اور وصف ذکر فرمایا کہ لامانی السموات و ما فی الارض یعنی اُس کے کمال قدرت و نفوذ تصرف کا
کیا تھا کہانہ ہے اُسکا وصف تو یہ ہے کہ آسمان و زمین میں جو کچھ ہے وہ سب اسی کے ملک ہے اور ساری
مخلوقات میں اسی کا تصرف ہے اور اس کی ذات و شان اپنی خلق پر عالی ہے اور اس کا مکان برہما
عظیم و کبیر ہے اور اس کی ہیبت و جلال کا یہ حال ہے کہ اسموات و تیغظرن من فوقہن یعنی فریسیں
کہ آسمان بہت پُرین اپنے اوپر سے جمہور نے لگا دو کتبائے فوقیہ اور تیغظرن کو تباہ فوقیہ بعد یا تو تختہ
مع تقدیر طائر ہا ہے اور نافع و کسائی و ابن و ثاب نے بکا و بیائے تختہ و تیغظرن اور ابو عمر و فضل

۱۷
اولیٰ حبیب بنون
سورۃ صافات
الغزیر الحکیم
و یوحی بالاسمہ بنی
اور اسمہ الحکیم
کی صفت بنو اور
ما فی السموات و ما فی
الارض و ما فی
الظلم کی صفت
کہ نامہ افغانی

والبکر والنبیہ نے منظر بنوان بعد الیہا، ماخوذ الفطاریہ کو کہ قول تعالیٰ اِذَا الْكُتُوبُ اُنْفَضَّتْ لِفُضِّلِیْنِ
 تشفی سے لینے شوق نہ نہا پنا شاہ اب یہ بات کشش کیوں ہوں سہاس کی وجہ میں کئی قول میں منھا کہ وسدی تو
 کہتے ہیں کہ پہلے پڑین مارے اسکی عظمت و جلال کے کسی نے یوں کہا کہ مارو اسے پاک کی عموشان و عظمت کہ
 اس سنی پر یہ بات وال ہو کہ اس کا ذکر بعد ہر اعلیٰ اعظم کے آیا ہے تو معلوم ہو کہ ان کا شوق ہونا بوجہ عظمت و جلال
 الہی کے نہ کسی نے کہا بسبب کثرت فوشتون کے جو کہ آسمانوں پر ہیں کسی نے کہا معنی یہ ہیں کہ
 قریب ہے کہ ہر ایک ان میں کا پہلے پڑے اوپر اُس آسمان کے جو
 اُس کے متصل ہے نہ پہلے پڑے نہ کون کے یہ بات کہ اللہ نے نہی الی اولاد کسی نے کہا میں فوشتون کے معنی میں ہر
 فوق الارضین لینے پہلے پڑین زمینوں کے اوپر ہر اولاد اولے کلیم میں واسطے اب اسے غایت کر ہے
 لینے پہلے پڑین کی ابتدا ہو فوق کی جہت سے خشن صغیر لے کہا کہ صغیر میں فوشتون کی راجع ہے طرف جماعات کفار کے
 لینے پہلے پڑین کفار کی جماعتوں کے اوپر جو یہ قول نہایت عجیب و غریب ہے کہ فوشتون کے خاص کرنے کی
 وجہ ہے کہ فوق کی جہت زیادہ تر قریب ہو طرف آیات عظیمہ و معنوعات باہرہ کے یا بطریق مبالغہ ہے گویا کفار
 کی بات باوجود اس کے کہ وقت کی جہت ہو آئی ہے اُس نے فوق کی جہت میں اثر کیا تو تاثیر اُس کی جہت تحت یہ
 بطریق اولے ہوگی قول تعالیٰ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا یَخْفٰی عَلٰی عَمَلِہُمْ کَلَامٌ سَافِحٌ ہر لینے شوق کون کی ہے
 ادبیان اسی میں کہ آسمان پہلے پڑین مگر فرشتے تنزیہ کرتے ہیں اپنے رب کی اُس شے سے جو اُس کی بارگاہ
 عالیجاہ کے لائق نہیں ہے اور اُس پر غائب نہیں ہے اس حال میں کہ اُس کی حمد کرتے ہیں اُس کی خوبیاں
 بیان کرتے ہیں سبحان اللہ والحمد للہ یا سبحان اللہ وکبیرہ کہتے ہیں کسی نے کہا کہ تسبیح اس جگہ بجا ہے تعجب
 رکھی گئی ہے یعنی اللہ پاک پر شکر کہین کی جرات کوئے سے تعجب کرتے ہیں کسی نے کہا کہ نادر پڑتے ہیں اپنے
 رب کے اس سے قال اللہ فی قولہ تعالیٰ وَیَسْتَخْفِرُونَ لٰہِیْنَ فِی الْاَرْضِ لینے شفاعت کرتے ہیں واسطے اُن
 لوگوں کے جو زمین میں ہیں لینے اللہ پاک کے مومن بندوں کا کہ اس آیت میں فرمایا ہے وَیَسْتَخْفِرُونَ لِّلَّذِیْنَ
 اَسْلَمُوْا مَلٰئِکَہِمْ اِیَّہُمْ کہ ادا استغفار سے اس جگہ شفاعت ہے واسطے مومنین کے تو آیت اُن کے ساتھ
 خاص ہوئی یا یہ لینے میں کہ ہدایت طلب کرتے ہیں واسطے زمین والوں کے کسی نے کہا فرشتوں کے استغفار
 کرنے کے یہ لینے میں کہ کسی کرتے ہیں اُس شومین جو ستدی حق ہے مغفرت کی واسطے اُن کے اور تاخیر
 اُن کی محبت کے واسطے طلب کرنے کے ایمان کافر میں اور توبہ فاسق میں اب یہ آیت عام ہوگی چنانچہ ظاہر
 لفظ ہی ہے اور مومنین کے ساتھ خاص نہ ہوگی گو وہ اس میں بدخول اولیٰ داخل ہیں قاضی بھیجا اسی طرف
 لکے ہیں بلکہ اگر استغفار کی تفسیر کی جائے ساتھ کسی کرنے کے اُس شومین جو غفل متوقع کو دفع کرے

۹
 نہ پہلے پڑے
 نہ کون کے
 نہ فوشتون کے
 نہ اُس کے

توحیوان کو عام ہو جاتی ملک جہاد کو بھی مطلب یہ کہ بطور عموم مجاز کے استغفار کے ایسے سننے لینے کہ کافرین و
مومنین کو شامل ہیں وہ سننے یہ ہیں کہ سنی کرنا اُس شے میں جو مستعدی ہوتی ہے اُن کی مغفرت کی وہ شے ایسا
ہے پس اُن کی استغفار کافرون کے بارے میں تو یوں ہے کہ اُن کے واسطے ایمان طلب کرتے ہیں اور مومنین
کے حق میں یوں ہے کہ اُن کی سیئات و عبادت کو ناجائز ہے مین تو اب اُن کی استغفار حق میں عام نہیں والوں
کے ہو گئی یہ حاصل ہے شیخ کا قرطبی کا بیان یہ ہے کہ ضحاک نے کہا کہ مین فی الارض سے مراد مومنین ہیں

سہی نے کہا کہ اس کا بیان سورہ مومنین میں ہے و یستغفرون للذین آمنوا اس بنا پر کہ مین فی الارض
سے مراد مومنین نہیں تو ملائکہ سے مراد حاملان عرش معلیٰ ہو گئے کیونکہ یہ خدمت انہیں کی ہے کسی نے
کہا کہ ساری فرشتے مراد ہیں کلیبی کے قول سے یہی ظاہر ہے وہ کہتے ہیں کہ مین فی الارض کے واسطے
فرشتوں کا مغفرت مانگنا نسخ ہے و یستغفرون للذین آمنوا سے ممدوی کہتے ہیں صحیح یہ ہے کہ نسخ
نہیں ہے اس لیے کہ خبر ہے یعنی خبر مین نسخ جاری نہیں ہوتا ہے نسخ احکام کا خاصہ ہے یہ آیت مومنون
کے ساتھ خاص ہے الواجس بن حصار کہتے ہیں کہ حاملان عرش معلیٰ مخصوص استغفار ہیں واسطے
مومنون کے اور اسم پاک کے اور فرشتے ہیں جو کہ زمین والوں کے واسطے مغفرت مانگتے ہیں ماوردی نے
کہا اس استغفار میں دو قول ہیں ایک یہ ہے کہ ذنوب و خطایا سے مغفرت مانگتے ہیں ظاہر قول مقاتل یہی ہے
دوسرا یہ ہے کہ اُن کے واسطے رزق و روزی و فراخی طلب کرتے ہیں قالہ الکلبی ظاہر قول یہی ہے کیونکہ

مین فی الارض کافر وغیرہ کو عام ہے اور مقاتل کے قول پر کافر و دخل نہ ہوگا مطہ رحمہ تعالیٰ
فرماتے ہیں وجہنا الصبح عبادہم عباد اللہ و وجہنا اخش عبادہم عباد اللہ شیاطین میں نے پایا
ناصح ترین بندگان خدا واسطے بندوں اللہ کے فرشتوں کو اور پایا ہم نے دعا باز تر اللہ کے بندوں کے
واسطے بندگان خدا کے شیاطین کو بالجمہ جب کہ اللہ پاک نے یہ ذکر کیا کہ فرشتے زمین والوں کے واسطے
مغفرت مانگتے ہیں تو اس طرف اشارہ کیا کہ وہ اُن کی دعا کو قبول کرتا ہے اور وہی مغفرت فرماتا ہے پس
ارشاد فرمایا اِنَّ اللہَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِیْمُ میں نے سنے ہو ہیں کہ اللہ وہی ہے کثیر المغفرۃ والرحمۃ
اپنے اہل طاعت کے اور اپنے دوستوں کے یا واسطے اپنے ساری بندوں کے کیونکہ کافرون اور عاصیوں
کی تاخیر عقوبت ایک نوع ہے اللہ پاک کی انواع مغفرت و رحمت سے دوسری یہ ہے کہ ہر مخلوق اس کی رحمت
سے بہرہ مند ہے بالجمہ آسمان کے شوق ہونے کی جو دو تفسیر ہیں اول گزرتگی ہیں ایک یہ کہ اللہ پاک کی عظمت
کے مارے بہت بڑے ہیں دوسری یہ کہ سبب بدگوئی مشرکین کے کہ اللہ پاک کے اولاد ہے نفوذ باللہ منہ سوا مل
کی بنا پر تو ملائکہ یسبحون الایہ زیادت تقریر ہوگی واسطے عظمت الہی کے کیونکہ اللہ سبحانہ کی مخلوقات

قسم تہ ایک عالم جسمانیات اور ان میں سے تیرہ گرا آسمان میں دوسرا عالم روحانیات ہے اور اس میں سب سے بڑا
 کفرشتہ میں پس اول یہ بیان کیا کہ جسمانیات پر اس کو کامل قدرت حاصل ہے تو فرمایا لگتا ہے کہ آسمان بہشت
 پرچہ میں اپنا وہ پرچہ پیشہ مارو اس کی عظمت کو بہرہ روحانیات کی طرف انتقال کیا تو فرمایا کہ الہام لکھو سبحون بحمد
 ربکم ہم جو باہر روحانی کو دو تعلق ہیں ایک تعلق تو عالم کبرا و جلال کے ساتھ فیض حاصل کرنے اور اس کے قبول
 کرنے کا دوسرا تعلق عالم اسما کے ساتھ ہے فیض دین اور تائید کرنے کا تو سبحون بحمد ربکم تو اشارہ ہے جو ان
 اس تعلق کے جو ان کو بارگاہ ذوالجلال والاکرام سے ہے اور یہ تفسیر ان فی الارض اشارہ ہے طرف
 اس تعلق کے جو ان کو عالم اسما سے ہے اور یہ تفسیر جو تائید کرنا اور پاک کا ہے نامہ اسم سے اور یہ تفسیر اس
 کا وصف کرنا ہے ساتھ اس بات کو کہ وہ ساری نعمتوں خدیون کا عطا کرنے والا ہے اور اس کا منہ ہونا نامہ
 اسم کو فی ذاتہ تہ میں مقدم ہے اس پر کہ وہ خیرات و سعادت کا فیاض ہے اس لیے سبحون بحمد ربکم فرمایا
 و بحمدون سبحیح یہم نہ کہا اور دوسری تفسیر کی بنیاد پر سبحون بحمد ربکم الایہ اس امر کے بتانے کو تفسیر لکھا
 کہ وہ پاک ہے اس بات پر جس کی نسبت اس کی طرف کی گئی اور اس پر جو ان کو جلد عذاب نہیں کرتا ہے سو
 اس لیے کہ کفرشتہ منفرت ملگتھے ہیں اور اس واسطے کہ اس کی خفرت و رحمت غایت درجہ کو پہنچی ہوئی ہو
 ہذا حاصل الشیخہ والذین الخند فی الایہ کا یہ مطلب ہے کہ جنہوں نے تفسیر اسے اس کے مت جن کو وہ پوچھو
 ہیں اور تفسیر اس واسطے کہ شر کا وہ اندا و امثال اللہ ان پر مضبوط ہے یعنی ان کے اعمال کو مضبوط کرنا
 ہے ان میں کہے اس سے کوئی شے غائب نہیں ہوئی ہے تاکہ ان اعمال کی ان کو جزا دے اور نہیں تو ان پر
 وکیل یعنی اس نے سچ کو ان کا ذمہ دار نہیں بنایا ہے تاکہ سچ سے ان کا وادخہ ہو اور نہ سچ کو ان کی مدایت
 سپرد کی ہے تو تو صرف ہو جانے والا ہے کہا ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے آیت سے وَكَذَلِكَ أَتَىكَ
 الْبَیْکَ فَمَا تَعَرَّبْتَ اِنَّكَ لَمَّا وَتَنَزَّلَتْ رُوحُ الْجَبْرِ لَارَبِّ فَبَدَّ قَرْنِیْ وَفَالْحَنَّةِ
 وَفَرِیْ السَّعِیْرِ ۝ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ اُمَّةً فَاِجْدَةً ۝ فَاَلِیْنِ یُدْخِلُ مَنْ یَّشَاءُ فِی رَحْمَتِهِ
 وَالْعَیْلَمِ مَا لَهُمْ مِنْ قَوْلٍ وَلَا نَصِیْبٍ ۝ اَمَّا لِحَدِّ ذَا مِیْنِ ذُو فِیْہِ اَکَلِیَا ۝ قَالَ اللَّهُ هُوَ الْوَلِیُّ وَهُوَ
 یُحْیِ الْمَوْتِی وَهُوَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝ اور یہی طرح امارا ہم نے خبر پر قرآن عربی زبان کا کہ تو ذکر
 بڑے گاؤں کو اور اس کے اس پاس الون کو اور خبر سنا و جمع ہونے کے دن کی اس میں وہو کا نہیں۔
 ایک فرقہ بہشت میں اور ایک فرقہ آگ میں اور اگر چاہتا ہے تو سب لوگوں کو کرنا ایک ہی فرقہ پر مدخل کرنا ہے
 جس کو چاہے اپنی مہر میں اور گندگار جو ہیں ان کا کوئی نہیں رفیق نہ دو گار کیا انھوں نے پکڑے ہیں
 اس سے روک کام بنانے والے سوا وہ ہے وہی ہے کام بنانے والا اور وہی جلاتا ہے مردے اور وہ ہر چیز

اگر ہے یہ ایک ایسا امر کہ اس کو فراموش ہو چکی ہے آپ نے فرمایا سنو ذوالقادر ابوالسبیح تحقیق حجت والا خانہ کیا جانا ہے واسطے اُس کے ساتھ عمل حجت کو گواہی کوئی ساعل کیا ہو اور بیشک ماروالا خانہ کیا جانا ہے واسطے اُس کے ساتھ عمل نادر کے اگرچہ اُس نے کوئی ساعل کیا ہو بہر آپ نے اپنے ہاتھ پر اشارہ کیا پس اُس کو قبض کر لیا بہر فرمایا فارغ ہو گیا رہنما اور جو عمل بندوں سے بہر آپ نے اپنے ہاتھ پر اشارہ کیا پس بیشک دیا اُس سے بہر فرمایا فریق نے اجنبی اور بیشک دیا ابیہن سے اور فرمایا فریق نے اسیر

مکنذ ارواد الترمذی والنسائی جمیعاً عن تسمیۃ عن الیث بن سعد وکبر بن خضر کما ہما عن ابی نعیم عز شقی بن مانع الا تمحی عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما بہ وقال الترمذی حق نسیم غریب وصادق البغوی فی القسۃ بسندہ بخود وبعندہ زیادات منها ثم قال فریق نے البزید و فریق نے اسیر عدل بن عبد العزیز و رداء ابن ابی حاتم بسندہ و رداء ابن جریر بسندہ عن شقی بن جریر عن عدل بن عبد العزیز عن ابی نعیم عز عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما حضرت عبد اللہ کہتے ہیں بیشک اللہ تعالیٰ نے حبیب کو پیدا کیا اور علیہ اسلام کو توجہ اُن کو مثل جبار نے سلامی کے اور ذکالی اُن سے اُن کی کل ذریت تو نکلے اشغال لغت کے پہر اُن کی دو مشایخ بہرین بہر فرمایا شقی و سعید بہر دونوں کو ذالیا بہر اُن کی مشایخ بہرین بہر فرمایا فریق نے البزید و فریق نے اسیر و ہذا الموقوف آشتیہ اللہ کو ابوالسبیح جاز و تالی اعلم امام احمد نے ابوالفضل سے روایت کیا ہے کما کہ ایک شخص اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں سے اُس کو ابو عبد اللہ کہتے تھے اُس پر اُس کے صحابہ داخل ہوئے یعنی اُس کی زیارت و ملاقات کو آئے تھے تو اُس کو روڈا ہوا یا پس اُس کو کہا کہ کون جیہ روڈا لاتی ہے کیا تجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں فرمایا خدا میں شاربک ثم و فرماتے ملاقات کے کما کیوں نہیں دیکھتے میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ فرماتے تھے بیشک اللہ تعالیٰ نے بہر ہی اپنے دہنے ہاتھ میں ایک مٹی اور دوسرے میں مٹی لینیہ لہذہ و ہذہ لہذہ یعنی یہ دو واسطے حجت کے اور یہ واسطے نادر کے اور میں پر و انہیں کہتا ہوں کہ میں کوئی شئی نہیں ہوں حدیثین قدر کی صحیح و حسن مساند میں بہت سی ہیں اُن میں سے حضرت علی و حضرت ابن سعد و حضرت عائشہ صدیقہ اور ایک جماعت کثیر کی حدیثیں ہیں قول تبارک و تعالیٰ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ يَجْعَلْ لَكُمْ اٰيَةً وَفِيْهِ اٰيَاتٌ لِّمَنْ يَّرْىٰ اُن کو ایک استدہایت پر یا مصلحت پر دیکھن اللہ تعالیٰ نے تفاوت فرمایا ہے در میان اُن کے سو ہدایت کی جس کو چاہتا ہے طرف حق کے اور گمراہ کی جس کو چاہتا ہے حق سے اور حرکت و حجت بالغہ اُسی کے واسطے ہے اسی سے بہر فرمایا وَ لٰكِنْ يُّؤْنَسُ مَنْ يَّكُنْ

[illegible]

ابن جریر نے ابن حجر سے روایت کیا ہے کہ ان کو یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا
 یا رب تیری خلق جن کو تو نے پیدا کیا تھیرا تو نے ان میں سے ایک فریقِ حُزُن میں اور ایک فریقِ اُکْمَل میں
 کیوں نہیں داخل کیا تو نے ان سب کو جنت میں پس فرمایا اے موسیٰ تو اُنہا اپنے کرائے کو تو انہوں نے
 اُنہا یا عرضِ مقرر میں نے اُنہا لیا فرمایا اُنہا تو اُنہا یا یہ کچھ بچھوڑا عرض کیا یا رب مقرر میں نے اُنہا لیا
 فرمایا اُنہا عرض کیا مقرر میں نے اُنہا لیا مگر وہ شے جس میں خیر نہیں ہے فرمایا اسی طرح میں داخل کرتا ہوں
 اپنے ساری خلق کو جنت میں مگر وہ جس میں خیر نہیں ہے **ف** قولہ تعالیٰ اِمْرًا تَخَذُ قَانِیْن دُوْنِہٖ اَوَّلِکَ
 الایہ اللہ پاک انکار کرتا ہے مشرکوں پر اس بات میں کہ انہوں نے اللہ پاک کے سوا معبود تھیرائے ہیں اور خیر
 دیتا ہے کہ وہی ولی حق ہے کہ تمنا کسی کی عبادت لائق ہے اس لیے کہ وہ قادر ہے مردوں کے زندہ کرنے پر
 اور وہ ہر شے پر قادر ہے **ف** کَذٰلِکَ اَوْحٰیْنَا اِلَیْکَ الایہ میں درودِ جہن ایک یہ ہے کہ ذلک
 کا اشارہ ہے طرفِ مصدرِ اوحینا کے اور حرفِ کان یعنی مثلِ محلِ نصب میں ہے اس بنا پر کہ صفت
 مفعول مطلق محذوف کی اور قرآنِ اعراباً سو صوف و صفت مکر مفعول بہ ہے اوحینا کا اسے واو حینا
 ایک ایسا مثل ذلک الایہ المذکور فی قولہ یوحی الیک البدیع الیمین لفہم قرآنِ اعراباً لبس فیہ علیک
 لا علی قومک یعنی وحی کی ہم نے طرف تیرے وحی کرنے کا ایسا وحی کرنا کہ مثل اس وحی کرنے کے ہے خبر
 کا ذکر یوحی الیک میں ہے جو کہ بدیع و نادر و ظاہر ہے طرز کا مطلب کا خوب سمجھانے والا ہے قرآنِ عربی
 جس میں تجربہ کسی طرح شک و شبہ نہیں ہے نہ تیری قوم پر طلبت ہے کہ ہم نے تجھ پر قرآنِ عربی زبان
 کا نازل کیا تیری قوم کی زبان میں جس طرح کہ ہم نے ہر رسول کو اُس کی قوم کی زبان میں بھیجا تا کہ اُن
 کی زبان خوب سمجھیں اُن بات میں کسی طرح کا دھوکا نہ ہو دوسری وجہ یہ ہے کہ ذلک کا اشارہ ہے طرف
 یعنی آیتِ مقدم کے وہ معنی یہ ہیں کہ اللہ اُن پر جلیل ہے اور تو صرف ڈر سنانے والا ہے اس بنا پر
 کاف مفعول بہ ہوگا اور قرآنِ اعراباً اُس سے حال چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مشرکوں کے ایمان
 لانے پر جریں تھے اور وہ جو شرک و گمراہی پر اصرار کرتے تھے اس پر آپ کو حزن و رنج ہوتا تھا اس لیے
 اللہ پاک نے اس بات کا انکار کیا باین قول کہ اللہ حفیظ علیہم الایہ یعنی تیرے قابو میں یہ بات نہیں ہے
 کہ تو ایسے اصرار کرنے والوں کو ہدایت کرے صرف اللہ پاک اس پر قادر ہے اور تیرا ذمہ صرف ڈر سنانا
 ہے وگرنہ سچ بہ فرمایا و کذلک اوحینا الایہ یعنی اور مثل اس آیت کے ہم نے تیری طرف وحی کی ہے اور مثل
 اس صفوں کے جس کی وہ مفسر یعنی توجواں کے ایمان پر نہایت حریص ہے اس بات پر انکار کیا ہے اور
 اس قسم کا انکار بار بار قرآن میں مکرر لایا گیا ہے حالانکہ اس انکار پر جو شے دال ہے وہ قرآنِ عربی بنا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱
 ۵۳۲
 ۵۳۳
 ۵۳۴
 ۵۳۵
 ۵۳۶
 ۵۳۷
 ۵۳۸
 ۵۳۹
 ۵۴۰
 ۵۴۱
 ۵۴۲
 ۵۴۳
 ۵۴۴
 ۵۴۵
 ۵۴۶
 ۵۴۷
 ۵۴۸
 ۵۴۹
 ۵۵۰
 ۵۵۱
 ۵۵۲
 ۵۵۳
 ۵۵۴
 ۵۵۵
 ۵۵۶
 ۵۵۷
 ۵۵۸
 ۵۵۹
 ۵۶۰
 ۵۶۱
 ۵۶۲
 ۵۶۳
 ۵۶۴
 ۵۶۵
 ۵۶۶
 ۵۶۷
 ۵۶۸
 ۵۶۹
 ۵۷۰
 ۵۷۱
 ۵۷۲
 ۵۷۳
 ۵۷۴
 ۵۷۵
 ۵۷۶
 ۵۷۷
 ۵۷۸
 ۵۷۹
 ۵۸۰
 ۵۸۱
 ۵۸۲
 ۵۸۳
 ۵۸۴
 ۵۸۵
 ۵۸۶
 ۵۸۷
 ۵۸۸
 ۵۸۹
 ۵۹۰
 ۵۹۱
 ۵۹۲
 ۵۹۳
 ۵۹۴
 ۵۹۵
 ۵۹۶
 ۵۹۷
 ۵۹۸
 ۵۹۹
 ۶۰۰
 ۶۰۱
 ۶۰۲
 ۶۰۳
 ۶۰۴
 ۶۰۵
 ۶۰۶
 ۶۰۷
 ۶۰۸
 ۶۰۹
 ۶۱۰
 ۶۱۱
 ۶۱۲
 ۶۱۳
 ۶۱۴
 ۶۱۵
 ۶۱۶
 ۶۱۷
 ۶۱۸
 ۶۱۹
 ۶۲۰
 ۶۲۱
 ۶۲۲
 ۶۲۳
 ۶۲۴
 ۶۲۵
 ۶۲۶
 ۶۲۷
 ۶۲۸
 ۶۲۹
 ۶۳۰
 ۶۳۱
 ۶۳۲
 ۶۳۳
 ۶۳۴
 ۶۳۵
 ۶۳۶
 ۶۳۷
 ۶۳۸
 ۶۳۹
 ۶۴۰
 ۶۴۱
 ۶۴۲
 ۶۴۳
 ۶۴۴
 ۶۴۵
 ۶۴۶
 ۶۴۷
 ۶۴۸
 ۶۴۹
 ۶۵۰
 ۶۵۱
 ۶۵۲
 ۶۵۳
 ۶۵۴
 ۶۵۵
 ۶۵۶
 ۶۵۷
 ۶۵۸
 ۶۵۹
 ۶۶۰
 ۶۶۱
 ۶۶۲
 ۶۶۳
 ۶۶۴
 ۶۶۵
 ۶۶۶
 ۶۶۷
 ۶۶۸
 ۶۶۹
 ۶۷۰
 ۶۷۱
 ۶۷۲
 ۶۷۳
 ۶۷۴
 ۶۷۵
 ۶۷۶
 ۶۷۷
 ۶۷۸
 ۶۷۹
 ۶۸۰
 ۶۸۱
 ۶۸۲
 ۶۸۳
 ۶۸۴
 ۶۸۵
 ۶۸۶
 ۶۸۷
 ۶۸۸
 ۶۸۹
 ۶۹۰
 ۶۹۱
 ۶۹۲
 ۶۹۳
 ۶۹۴
 ۶۹۵
 ۶۹۶
 ۶۹۷
 ۶۹۸
 ۶۹۹
 ۷۰۰
 ۷۰۱
 ۷۰۲
 ۷۰۳
 ۷۰۴
 ۷۰۵
 ۷۰۶
 ۷۰۷
 ۷۰۸
 ۷۰۹
 ۷۱۰
 ۷۱۱
 ۷۱۲
 ۷۱۳
 ۷۱۴
 ۷۱۵
 ۷۱۶
 ۷۱۷
 ۷۱۸
 ۷۱۹
 ۷۲۰
 ۷۲۱
 ۷۲۲
 ۷۲۳
 ۷۲۴
 ۷۲۵
 ۷۲۶
 ۷۲۷
 ۷۲۸
 ۷۲۹
 ۷۳۰
 ۷۳۱
 ۷۳۲
 ۷۳۳
 ۷۳۴
 ۷۳۵
 ۷۳۶
 ۷۳۷
 ۷۳۸
 ۷۳۹
 ۷۴۰
 ۷۴۱
 ۷۴۲
 ۷۴۳
 ۷۴۴
 ۷۴۵
 ۷۴۶
 ۷۴۷
 ۷۴۸
 ۷۴۹
 ۷۵۰
 ۷۵۱
 ۷۵۲
 ۷۵۳
 ۷۵۴
 ۷۵۵
 ۷۵۶
 ۷۵۷
 ۷۵۸
 ۷۵۹
 ۷۶۰
 ۷۶۱
 ۷۶۲
 ۷۶۳
 ۷۶۴
 ۷۶۵
 ۷۶۶
 ۷۶۷
 ۷۶۸
 ۷۶۹
 ۷۷۰
 ۷۷۱
 ۷۷۲
 ۷۷۳
 ۷۷۴
 ۷۷۵
 ۷۷۶
 ۷۷۷
 ۷۷۸
 ۷۷۹
 ۷۸۰
 ۷۸۱
 ۷۸۲
 ۷۸۳
 ۷۸۴
 ۷۸۵
 ۷۸۶
 ۷۸۷
 ۷۸۸
 ۷۸۹
 ۷۹۰
 ۷۹۱
 ۷۹۲
 ۷۹۳
 ۷۹۴
 ۷۹۵
 ۷۹۶
 ۷۹۷
 ۷۹۸
 ۷۹۹
 ۸۰۰
 ۸۰۱
 ۸۰۲
 ۸۰۳
 ۸۰۴
 ۸۰۵
 ۸۰۶
 ۸۰۷
 ۸۰۸
 ۸۰۹
 ۸۱۰
 ۸۱۱
 ۸۱۲
 ۸۱۳
 ۸۱۴
 ۸۱۵
 ۸۱۶
 ۸۱۷
 ۸۱۸
 ۸۱۹
 ۸۲۰
 ۸۲۱
 ۸۲۲
 ۸۲۳
 ۸۲۴
 ۸۲۵
 ۸۲۶
 ۸۲۷
 ۸۲۸
 ۸۲۹
 ۸۳۰
 ۸۳۱
 ۸۳۲
 ۸۳۳
 ۸۳۴
 ۸۳۵
 ۸۳۶
 ۸۳۷
 ۸۳۸
 ۸۳۹
 ۸۴۰
 ۸۴۱
 ۸۴۲
 ۸۴۳
 ۸۴۴
 ۸۴۵
 ۸۴۶
 ۸۴۷
 ۸۴۸
 ۸۴۹
 ۸۵۰
 ۸۵۱
 ۸۵۲
 ۸۵۳
 ۸۵۴
 ۸۵۵
 ۸۵۶
 ۸۵۷
 ۸۵۸
 ۸۵۹
 ۸۶۰
 ۸۶۱
 ۸۶۲
 ۸۶۳
 ۸۶۴
 ۸۶۵
 ۸۶۶
 ۸۶۷
 ۸۶۸
 ۸۶۹
 ۸۷۰
 ۸۷۱
 ۸۷۲
 ۸۷۳
 ۸۷۴
 ۸۷۵
 ۸۷۶
 ۸۷۷
 ۸۷۸
 ۸۷۹
 ۸۸۰
 ۸۸۱
 ۸۸۲
 ۸۸۳
 ۸۸۴
 ۸۸۵
 ۸۸۶
 ۸۸۷
 ۸۸۸
 ۸۸۹
 ۸۹۰
 ۸۹۱
 ۸۹۲
 ۸۹۳
 ۸۹۴
 ۸۹۵
 ۸۹۶
 ۸۹۷
 ۸۹۸
 ۸۹۹
 ۹۰۰
 ۹۰۱
 ۹۰۲
 ۹۰۳
 ۹۰۴
 ۹۰۵
 ۹۰۶
 ۹۰۷
 ۹۰۸
 ۹۰۹
 ۹۱۰
 ۹۱۱
 ۹۱۲
 ۹۱۳
 ۹۱۴
 ۹۱۵
 ۹۱۶
 ۹۱۷
 ۹۱۸
 ۹۱۹
 ۹۲۰
 ۹۲۱
 ۹۲۲
 ۹۲۳
 ۹۲۴
 ۹۲۵
 ۹۲۶
 ۹۲۷
 ۹۲۸
 ۹۲۹
 ۹۳۰
 ۹۳۱
 ۹۳۲
 ۹۳۳
 ۹۳۴
 ۹۳۵
 ۹۳۶
 ۹۳۷
 ۹۳۸
 ۹۳۹
 ۹۴۰
 ۹۴۱
 ۹۴۲
 ۹۴۳
 ۹۴۴
 ۹۴۵
 ۹۴۶
 ۹۴۷
 ۹۴۸
 ۹۴۹
 ۹۵۰
 ۹۵۱
 ۹۵۲
 ۹۵۳
 ۹۵۴
 ۹۵۵
 ۹۵۶
 ۹۵۷
 ۹۵۸
 ۹۵۹
 ۹۶۰
 ۹۶۱
 ۹۶۲
 ۹۶۳
 ۹۶۴
 ۹۶۵
 ۹۶۶
 ۹۶۷
 ۹۶۸
 ۹۶۹
 ۹۷۰
 ۹۷۱
 ۹۷۲
 ۹۷۳
 ۹۷۴
 ۹۷۵
 ۹۷۶
 ۹۷۷
 ۹۷۸
 ۹۷۹
 ۹۸۰
 ۹۸۱
 ۹۸۲
 ۹۸۳
 ۹۸۴
 ۹۸۵
 ۹۸۶
 ۹۸۷
 ۹۸۸
 ۹۸۹
 ۹۹۰
 ۹۹۱
 ۹۹۲
 ۹۹۳
 ۹۹۴
 ۹۹۵
 ۹۹۶
 ۹۹۷
 ۹۹۸
 ۹۹۹
 ۱۰۰۰

کا ہے اس کے لئے تجھے پہنچا نہیں دیا کہ وہ تو تیری زبان ہے اور تو نے اس کو ہنر لکھام سہم و ملت بس کے تمیز کیا
 ہے جب تو ان کے ایمان لانے کی حرص کو نہیں چھوڑتا ہے لکن ان کے انکار القریٰ الایہ یعنی قرآن عربی کی
 تیری طرف اس واسطے وحی کی ہے کہ تو ذرا اسے ام القریٰ کو بیان معنائ و فضول ثانی محذوف ہے اسے
 لتندرا مل ام القریٰ العذاب یعنی تاکہ ذرا اسے تو ام القریٰ والون کو اور ان لوگوں کو جو اس کے آس پاس ہیں
 عرب اور اسی دنیا کے لوگ اور تندریم جمع میں فضول اول محذوف ہے اسے تندر الناس یوم الجمع یعنی
 اور ذرا اسے تو لوگوں کو روز قیامت سے اول سے ثانی اور ثانی سے اول فضول جو حذف ہوا ہے سو واسطے
 تنویل و ایہا تم تیسرے ام القریٰ سے مراد کہ مکہ ہے عرب لوگ ہر شے کی اصل کا نام ام کہتے ہیں کے کو بتانے
 کی اصل سے اسے تمیز کیا کہ منظور اس کی تشریف و تعظیم نہ اس وجہ سے کہ اس میں اللہ پاک کا خانہ معظم و
 مکرم ہے اور مقام ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے یا اس لیے کہ زمین اس کے نیچے سے پہلائی گئی ہے
 کو یوم الجمع اس لیے کہتے ہیں کہ اس میں ظلمات کا مجہم ہو گا یا یہ مراد ہے کہ روضین ہون سے جمع کی جائیں گی
 یا اس دن ظالم و مظلوم جمع ہونگے یا عمل کرنے والا اور اس کا عمل کیا ہو گا جلد لاریب فیہ استیفاء ہے یا
 حال ہے یوم الجمع سے یا جلد مسترحضت تقریاً قبل کے واسطے لایا گیا ہے اس کے نزدیک جو کہ جلد مسترحض
 کے آخر کلام میں لانے کو جائز کہتا ہے جمہور نے فریق فی الجنۃ و فریق فی السیر کو دونوں جگہ برفع پڑھا
 ہے اس بنا پر کہ مبتدا ہے اور جار و مجرور خبر ہے ابتداءً کہ اس لیے جائز ہوئی کہ مقام تفصیل کا مقام ہے
 یا یہ کہ فریق سے پہلے خبر مقدر ہے ای کو نہم فریق فی الجنۃ و نہم فریق فی السیر یا یون کہو کہ خبر ہے مبتدا سی
 محذوف کی اسے ہم فریق فی الجنۃ و فریق فی السیر یعنی راجع پہلی طرف مجبوراً کی جو کہ یوم الجمع معلوم
 ہوتا ہے یعنی روز جمع کے دن جو لوگ جمع کیے جائیں گے وہ ایک گروہ توحید میں ہے اور ایک گروہ کفر و
 میں زید بن علی نے دونوں جگہ فریقاً بضم پڑھا ہے اس بنا پر کہ جملہ محذوف و موحی حال ہے او اکثر قوال
 کو نہم فریقاً فی الجنۃ و فریقاً فی السیر یعنی وہ لوگ فرقی فرقی ہون گے جدا آسمان کے ایک فرقہ تو بہشت میں
 ہو گا اور ایک فرقہ نار میں فکرا و کسائی نے نصب کو جائز کیا ہے باین تقدیر لتندرا فریقاً اول و
 عدشین در بارہ قدر بروایت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما گزرا جی میں ایک مرفوع اور ایک مقول
 کا نقل کیا کہ ثقیف کو اشیر بعباد شہیرا تا مادی و دون فریق البیان و فتح القدر میں ہی میں نے الجملہ لفظ
 کا تفاوت ہے آخر میں کہا ہے و روی ابن جریر طبرستان عن ابن عمر و قوفا علیہ قال ابن جریر و ہذا الموقوف الغیب
 بالصواب صاحب فتح القدر و فتح البیان رحمہما اللہ نے فرمایا ہے بل المرفوع اشیر بالصواب فقد رخص القدر
 رخصاً زیادۃ ثانیہ من وجہ جمیع الیوم ما اخرجہ ابن مردودہ عن البراء قال خرج علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

و سلمونی یہ کہ کتاب بنظر فرمائیے قالوا انظروا الیک کیف ہوا می لا یقر قال فعلیما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال
 ہذا کتاب بن رب العالمین باسما اہل الجنة واسما رقابہم لا یزاد فیہم ولا ینقص ستم قال فریق فی الجنة و فریق
 فی السعیر سنہ کریم من اعمال العباد۔ بالجمہل حب اللہ پاک نے یہ بیان کیا کہ اہل جہنم و فریق میں تو ذکر کیا کہ یہ
 اُس کی مشیت ہے پس فرمایا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً غَفَاکَ لَمَّا یَعْنِ اَکْرَاجُہَا اَللّٰہُ تَو
 البہرہ کر دیتا اُن کو ایک مین و اے یا ہدایت پر یا ضلالت پر لیکن وہ مفرق ہوئی مختلف مینوں پر بسبب
 مشیت ازلیہ کہ یہی ستم مین اس قول کے وَلَکِنْ یَذْخُلُ مِنْہِ نَاسٌ لَّیْسَ فِیْہِمْ اَللّٰہُ یَعْنِ و لیکن داخل کرنا
 ہے جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت مین یعنی دین حق مین مراد اسلام ہے سلمہ اللہ تعالیٰ اور ظالمین یعنی کفر
 نہیں ہے واسطے اُن کے کوئی دلی کہ عذاب کو اُن سے دفع کیے اور نہ کوئی نصیر کہ اُس مقام مین اُن کی
 مدد کرے اسی کی مثل یہ آیت ہے وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ عَلٰی الْهُدٰی اور یہ آیت وَلَوْ شِئْنَا لَکُنَّا کُلًّا
 کَفٰی ہٰذَا مَطْلَب یہ کہ ہدایت و گمراہی مشیت الہی ہے اللہ پاک نے جس کسی سے ہدایت کا اختیار
 کرنا جان لیا ہے تو اُس کو ہدایت کرتا ہے بہر اُس کے سبب اپنی جنت و رحمت مین داخل فرماتا ہے اور جس
 گمراہی کا اختیار کرنا معلوم کیا ہے اُس کو گمراہ کرتا ہے بہر اُس کی وجہ سے اُسکو سعیر والوں مین تھیراتا ہے
 یہاں ظاہر مقابلہ اس کا مقصد ہے کہ یوں کہا جاتا دیدخل من یشاء فی غضبہ و نعمتہ لیکن ایسا نہ کہا
 لیے کہ متطور سبب نہ کرنا ہے و عید مین کیونکہ اُن کے متولی و ناصر کی نفی کرنا زیادہ تر دال ہے اس پر کہ اُن کا
 عذاب مین ہونا ایک لیا اللہ معلوم ہے کہ اُس سے فراغت ہو چکی ہے کذا قال الکفری اور سبب نہ کرنے کی وجہ
 یہ ہے کہ اندازہ کا مقام ہے اسی جگہ و عید مین سبب نہ کرنا نسب ہوتا ہے و المشرکون کی جگہ و الظالمون
 فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ شرک سبب شرطا ظلم ہے اِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیْمٌ اور یہی ظلم علت ہے ان کے
 واسطے دلی و ناصر ہونے کی علامت و کانی رحمتہ تعالیٰ فرماتے ہیں وَلَہُمْ کُلُّ خَاصَمَاتٍ بَیْنَ الْمُتَقَدِّمِیْنَ
 اَلْمُتَّخِذِیْنَ عَلٰی مَا دَرَجَ عَلَیْہِمْ اَسْلَہُمْ قَدْ بَوَّأَ عَلَیْہِمْ مِنْ جَنَدِہُمْ وَلَیْسَ بِنَا اِلٰی ذٰکِرِیْہِمْ مِنْ ذٰلِکَ قَائِدٌ
 کما ہُوَ عَادَتُنَا فِی تَفْصِیْرِہَا هٰذَا اھو تَفْصِیْرٌ سَکَفَ یَتَشَقُّ مَعَ الْحَقِّ وَ یَذْہَبُ مَعَ مَذْہَبِہِ الْعَظِیْمِ
 الشَّرِیْفِ قَدْ نَمَّا یَعْرِفُ ذٰلِکَ مَنْ رَسَمَ قَدْ مَرَّ وَ تَذَکَّرَ اَمِنْ الْعَصَبِ قَلْبِہِ وَ لَحْمِہِ وَ دَمِہِ قَوْلُہِ تَعَالٰی
 اَمَّا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِیْ اَقْلِیَاتٍ کَلِمَہِ اَم مَنْقَطَعِہِ یَعْنِ بَل ہر کاللہ ہُوَ الْوَلِیُّ حَوَاجِبِہِ شَرْطِ مَحْذُوفِہِ کَا شَمْلًا اِنْ
 ابراہیم کو لیا بحق فاسد ہوا الہی بالحق اس بنا پر مطلب یہ ہے کہ اللہ پاک نے اول کا فردن کا یہ وصف کیا کہ وہ
 ظالم مین اُن کا کوئی دلی و ناصر نہیں ہے بہر اس وصف سے اضراب کیا طرف دوسرے وصف کے وہ یہ ہے
 کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے سوا اولیا تھیرائے ہیں جنھوں نے اُن کو پوجنے مین یہ وصف بطور تخصیص نہ

یہ
 اور الفاظ اور
 الکریم فی حق
 فاما منہ علی
 اور اس کا مطلب
 جمع کرنا ہوا
 رہا کہ اور اگر
 ہم چاہتے تو
 اسی کو چاہتا
 سادگی کے لیے
 نزدیک بنا دیتے
 یا بصری ہے

تعمیم کے ہے کیونکہ ظلم عام ہے اور شرک خاص ہے ظلم کی ایک فرد ہے منظور اس جو یہ بات بتاتا ہے کہ یہ وصفت خاص باوجود اس کے کہ اس عام کے افراد سے ہے اپنے ظلم جوئے میں اس ملک ہو بچا ہے کہ بسبب اس کی اس عام کی شمار میں محدود ہونے سے نکل گیا ہے یعنی کافر کو ظالم ہیں اور یہی ظلم ان کے لیے دلی دناصر نہ ہونے کا سبب ہوا ہے پس اس سے اضطراب کیا بطور ترقی کے ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف بلکہ انہوں نے تو ایک ایسا بڑا ظلم کیا جو کہ مادی اپنی عظمت کے کہ یا ظلم کی جنس ہو نکل گیا وہ بتی ان کا اولیا بتایا انا ہمارے تعالے کو چھوڑ کر بتوں کو عرض کر شرک انتہا درجہ کا ظلم ہے کہ اس سے بڑہ کر ظلم کا کوئی درجہ نہیں بت یہاں سے شرک کی مبرا لی کو سمجھنا چاہیے کہ اللہ پاک نے کیسے سبب اللہ اور حسن ادا سے اس کی مبرا لی بیان فرمائی ہے اگر وہ ارادہ کرین ولی حق کا تو ولی حق اللہ ہی ہے اس کے سوا کوئی دلی بحق نہیں ہے وہی اس کے لائق ہے کہ اسے ولی ٹھیرائیں کیونکہ خالق و رازق شمار و نافع وہی ہے اور اسی کی شان سے یہ ہے کہ وہ زندہ کرتا ہے مردوں کو اور وہی قادر ہے ہر مقدر و پرپس جو ذات پاک ان اوصاف جلیلہ کے ساتھ مستحق ہو وہی اس کا مستحق ہے کہ الوہیت کو ساتھ اس کو خاص کرین اور تنہا اسی کو پچھین نہ یہ بت مشرکوں کے جن سے اپنی محکمان اور الٰہی نہیں جائز تھلی کہتے ہیں کہ حرف فاجر و عطف کو واسطے ہے یعنی عطف مابعد کا ماقبل پر اور بسببیت و خالی ہے کہ نے کہا عرض محلی کی رد ہے زنجیری پر کہ وہ جواب بشرط مقدر کا جیسا کہ اول گزر چکا ہے اب حیان نے کہا اس تقدیر کی کوئی حاجت نہیں ہے اس لیے کہ بدون اس کے کلام تمام ہے کسی نے کہا کہ یہ ام بیٹے ہمزہ انگار و توجیح ہے اول اللہ پاک نے ان کا یہ وصف کیا تھا کہ انہوں نے اس کے سوا اولیا ٹھیرائے ہیں ہر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرمایا کہ تو ان پر وکیل نہیں ہے اور ان کی ہدایت تیرے ذمہ نہیں اور اگر اللہ چاہتا تو ہدایت کرتا ہر جس نے کے ساتھ ان کا اول وصف کیا تھا اسی کی ان کی طرف وہ بیان خبر دی ان پر انکار و توجیح کر کے بیٹے کیا انہوں نے ٹھیرائے ہیں اس کے سوا اولیا مطلب یہ کہ جن کو انہوں نے اولیا ٹھیرایا ہے ان کو اس کی لیاقت نہیں ہے ولی تو اللہ ہی ہے اس کا مستحق وہی ہے کیونکہ وہ ہر جملہ ہر شے کو کہہ سکتا ہے پس جواب یہاں ہے وہی لائق ہے اس کے کہ ولی بنا یا چاہو کسی نے کہا کہ یہ ام بل اور ہمزہ افکار کے سننے میں ہے بل تو واسطے انتقال کے ہے بیان ماقبل سے طرف بیان مابعد کے ماقبل میں یہ بیان کیا تھا کہ ظالموں کا کوئی ولی دناصر نہیں ہے بیٹے ان کو بطور ولی و ناصر کے اپنے علماء میں چھوڑ کے گا ہر اس بیان سے دوسرے بیان کی طرف انتقال کیا وہ یہ ہے کیا انہوں نے ٹھیرا ہیں اس کے سوا اولیا یہ ہے جن کو ولی ٹھیرایا ہے وہ ولی نہیں ہیں اس بنا پر یہ جملہ مقدر ہو کہ ہے ماقبل کا کیونکہ ماقبل میں نفی فی ولی و نصیر ہونے کی سوا اس جملے نے اس نفی کی بطور انکار و توجیح کے تاکہ

کردی جب خوب کچے طور پر اسکا بیان ہو چکا کہ ظالمون کا کوئی ولی و ناصر نہیں ہے تو فرمایا کہ فاسد ہو الی یعنی ولی
 بحق تو اسہ ہی ہے اس کے سوا کوئی ولی نہیں ہے یہاں حسابہ پاک نے مشرکون کو یوں تہدید کی کہ اللہ ان پر غضب فرما
 اور یوں کہ ظالمون کا کوئی ولی و نصیر نہیں ہو یہ یہ حکم لگایا کہ ولی بحق وہی ہے تو بعد اس کے وہ بات بیان فرما
 جو دال ہے اس پر کہ وہ ولی ہے مومنون کا ساتھ مدد کرنے اور ثواب دینے کے اور ذلیل کرنے والا ہے دین
 کے دشمنون کا ساتھ تعذیب عقاب کے پس ارشاد فرمایا وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكِّمُوهُ اَللّٰهُ ذٰلِكُمْ
 اَللّٰهُ سَمِعْتُمْ عَلَيْكُمْ نَوَكَلْتُ وَالْبَيِّنَاتُ ۝ فَاِطِئُوا السَّمٰوَاتِ وَاَلْاَرْضِ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا
 مِنْ اَكْثَامٍ اَزْوَاجًا يَدْرُسُوْكُمْ فِيْهِ دَلِيْلٌ كَيْتَلَّ شَيْءٌ ۝ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيْرُ ۝ لَهُ مَقَالِيْدُ
 السَّمٰوَاتِ وَاَلْاَرْضِ يَنْسُطُ السِّرَاقَ لَمَّا كَانَتْ اَيْدِيْهِمْ يَدٌ ۝ وَكَانَ يَحْكُمُ فِيْكُمْ ۝ ارجس بات میں
 پہنچی ہو تم لوگ کوئی چیز ہو اُس کی حکمرانی ہے اللہ پر جو حال وہ اللہ ہے رب میرا اُسی پر مجھ کو بہرہ دے اور اُسی کی
 طرف میری جوج بنا کر لے والا آسمانوں کا اور زمین کا بنا دیے تم کو تمہیں میں سے جوڑے اور جو پاویں
 میں سے جوڑے کہہ رہا ہے تم کو اس میں تمہیں اُس کی طرح کا سا کوئی اور وہی ہے سنتا دیکھتا اسی پاس
 ہیں کنجیان آسمانوں کی اور زمین کی پہلادیتا ہے روزی جس کو چاہے اور ماب دیتا ہے وہ ہر چیز کی خبر
 رکھتا ہے انتہے ف حافظ ابن کثیر کہتے ہیں یہ اختلاف عام ہے ساری اشیاء میں یعنی جس میں ہو
 سے تم اختلاف کرو تو اس کا حکم اللہ پر جو حال ہے یعنی اس میں وہی حکم کرنے والا ہے اپنی کتاب کے ساتھ
 اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت کے ساتھ کمال جل و علا کائنات اَعْلَمُ فِيْ شَيْءٍ فَحُكِّمُوْهُ اَللّٰهُ
 وَالرَّسُوْلُ ۝ فَاِطِئُوا لَكُمْ اَللّٰهُ رَبِّيْ الْاَبَدِ يَنْصُرُ الْفَضْلُ ۝ اَللّٰهُ رَبِّيْ الْاَبَدِ يَنْصُرُ الْفَضْلُ ۝ اَللّٰهُ رَبِّيْ الْاَبَدِ
 بہرہ دے گا اور اُسی کی طرف میں رجوع ہوتا ہوں سارے مومن قاطب السَّمٰوَاتِ وَاَلْاَرْضِ الْاَبَدِ یعنی وہ پیدا
 کرنے والا ہے آسمانوں کا اور زمین کا اور اس شے کا جو ان کے درمیان میں ہے اُس نے بنا دیے تم کو
 تمہاری جس شکل سے جوڑے تم پر منت کہنے کو اور فضل و مہر کرنے کو بنا دیے تمہاری جس صورت و صورت
 اور بنا دیے جو پاویں سے جوڑے یعنی پیدا کر دیے واسطے تمہارے جو پاویں سے آہٹ جوڑے یَدٌ ذٰلِكُمْ
 رَبِّيْ ذٰلِكَ يَطْلُبُ ۝ کہ پیدا کرتا ہے تم کو اس خلق میں اس صفت پر ہمیشہ پیدا کرتا رہتا ہے تم کو اس میں نہ
 دواوہ ایک خلق بعد ایک خلق کے اور ایک گروہ بعد ایک گروہ کے اور نسل بعد نسل کے آدمیوں اور جو پاویں
 میں سے ہجری نے کہا فہ یعنی رحم میں کسی نے کہا پیٹ میں کسی نے کہا اس طرز کی خلقت میں مجاہد سے
 کہا انسا بعد نسل من الناس ولا نعلم کسی نے کہا حرف فی بیٹے باپ سے لے کر وکم یعنی پہلادیتا ہے تم کو
 بہرہ دے اس خلق کے لیس گیتلہ شئیٰ یعنی نہیں ہے بل پیدا کرنے والے سا جو زمین کے کوئی شے کو

۴
 اَللّٰهُ سَمِعْتُمْ عَلَيْكُمْ نَوَكَلْتُ
 وَالْبَيِّنَاتُ ۝ فَاِطِئُوا السَّمٰوَاتِ
 وَاَلْاَرْضِ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ
 اَزْوَاجًا مِنْ اَكْثَامٍ اَزْوَاجًا
 يَدْرُسُوْكُمْ فِيْهِ دَلِيْلٌ

الشان سانداس حکم کے اندر ہی ہر ایک اُسی پر مبنی نہ ہو سکا ہے اپنے سارے کائنات میں نہ اس کے غیر پر اور اپنے سارے امور اُسی کے سپرد کر دیے اور اُسی کی طرف رجوع کرتا ہوں نہ طرف اُس کے غیر کے ہر شے میں جو مجھے پیش آتی ہے جمہور نے فاطر السموات والارض کو برف بڑا ہے اس بنا پر کہ بانچون خبر ہے یا یہ خود مبتدا ہے اور مابعد اُس کا اُس کی خبر ہے یا ربی کی صفت ہو اس لیے کہ اصناف محمد ہے اس بنیاد پر جملہ علیہ السلام والی انبیا معترض ہو گا درمیان صفت و موصوف کو زید بن علی نے فاطر کو بھڑپا ہے اس بنا پر کہ صفت ہو مگر نہیں کی جو الی الامین ہے اور مابین اُن کے معترض ہے یا اس بنیاد پر کہ علیہ یا الیہ کی ضمیر سے بدل ہے۔ کسائی نے بنا برند الضیہ جائز کہا ہے اور غیر کسائی نے بنا برید یعنی ادرج اور اسنے فاطر بنے خاتو سب سے اس کی تحقیق اول گز چکی ہے جَعَلَ لَكُم مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لَّيَبْلُغُنَّ خُبْرَہُ یعنی پیدا کرنے واسطے تمہارے تمہاری جنس سے عورتیں یا مرد بی بی جو علیہا اسلام میں اس لیے کہ حضرت آدم علیہ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی پسلی سے پیدا ہوئی ہیں وَمِنْ اَكْثَامِ اَزْوَاجًا اور پیدا کی واسطے چوپایوں کے اُنہیں کی جنس سے مادہ یا تیرے میں کہ پیدا کیے واسطے تمہارے چوپایوں سے اصناف زواہد کی یہ وہی آئمہ اصناف ہیں جن کا ذکر سورہ انعام میں کیا ہے یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا خُذُوْهُنَّ مِنْ دُوْرٍ مِّنْ دُوْرِکُمْ یعنی ہنسے پہلے یا یعنی خلق و انشاء سے کم کا خطاب آدمیوں کے مخاطب کو گون کو ہے اور انعام کو گون اس میں عقل کو تغلیب دی گئی ہے غیر عقل پر مختصری نے کہا یہ مسئلہ احکام ذات اعلیٰ میں سے ہر شیخ کہتے ہیں یہ ایک اصطلاح غریب ہو مراد اس سے یہ ہے کہ جب خطاب و غیبت دونوں جمع ہوں تو خطاب کو تغلیب دی جائے قیہ کی ضمیر راجع ہے طرف جمل کے جو کہ جعل ہو معلوم ہوتا ہے یا راجع ہے طرف مخلوق کے یا طرف تدبیر کے جن کا ذکر ہوا ہے وہ یہ ہے کہ آدمیوں اور چوپایوں کے واسطے جوڑے بنائے تاکہ اُن کے زواہد میں توالد و تناسل ہو اکلہ فی یا تو اپنے ظرفی معنی پر ہے یعنی اُس تدبیر میں تمہاری کثرت کرتا ہے یعنی یہ تدبیر رب و تکفیر کے واسطے مثل منبع و معدن کے تدبیر الی گئی ہے یا یعنی باسے یہ ہے یعنی بڑا ہوتا ہے ہم کو جب اُس تدبیر کے فرائد و جاج و ابن کیساں نے کہا کہ کثرت پر یعنی کثرت کرتا ہے تمہاری بسبب کرنے تمہارے کے جوڑے کیونکہ یہ سبب ہو نسل کا ابن قتیہ نے کہا فی الزوج قولہ لکن کیثیلہ نکتیٰ اس قانون خبر ہے یہاں ذکر مثل سے مراد مبالغہ ہے نفی میں بطریق کما یہ جس طرح یہ قول ہے عرب کا کہ شکاک لا یخجل و غیر کی لایجود و غیر من قائل کی مخاطب کا عدم نخل اور اس کا جو نہایت مبالغہ و خوبی سے ثابت کرتا ہے تو اس کو یوں ادا کیا کہ تیرا مثل نخل نہیں کرتا ہے اور تیرا غیر جو نہیں کرتا ہے اب دیکھو کہ مخاطب سے کقدر سبب لے کے ساتھ نخل کی نفی ہوئی کیونکہ

واسطے مثل ہوا تو اس کی مثل کے واسطے بھی مثل ہوا اور وہ یہی ہے بالکل اثبات مثل کا واسطے ایسا
 کے محال ہے یہ تقریباً ہو لیکن اب البقار نے جو اعتراض وارد کیا ہے وہ اس بات کو منفع ہو جاتا ہے جو ہم
 ذکر کرتے ہیں کہ کلام خارج ہوا ہے مخزج کنایہ میں رہنمائی ہے کہ جو الفاظ مثلاً
 کے واسطے وضع کیے گئے ہیں لفظ مثل ان سے زیادہ تر عام ہے یہ یوں ہے کہ لفظ نذر تو اس سے
 کے واسطے کہا جاتا ہے جو مشارک ہے جو ہر میں فقط اور شبہ اس میں بولے ہیں جو مشارک ہے
 کیفیت میں فقط اور مساوی اس میں کہتے ہیں جو اس کو مشارک ہے صرف کسیت میں اور شکل
 اس میں بولتے ہیں جو اس کے مشارک ہے فقط قدر و مساحت میں اور مثل اس میں بولا جاتا ہے
 اسی لیے جب اللہ پاک نے نفی میں کہا کہ ارادہ کیا ہر وجہ سے تو خاص کر کے مثل کا کلیہ ذکر کیا فرمایا لیس گند
 شے جو کوئی اس آیت کریمہ کو سمجھے گا جیسا کہ اس کے سمجھنے کا حق ہے اور اس کو سوچے گا جیسا کہ
 سوچنے کا حق ہے تو جو لوگ صفات میں اختلاف کرتے ہیں ان کے اختلاف کے وقت اس کی وجہ
 سے ایک نہایت روشن و واضح راہ پر چلے گا اور اس کی بصیرت اور بھی بڑھ جائے گی جب کہ وہ حق
 التسمیۃ العلیہ کے معنی میں تامل و غور کرے گا اس لیے کہ یہ اثبات بعد اس نفی مثال کے مثل ہے
 برویقین و شفا سے صدور و انتلاج قلوب پر لینے جیسا اول یوں کہا کہ اس کی مثل کوئی شے نہیں ہے ہر
 ہر فرمایا کہ وہ سمجھ لیں ہر تو بات صفات کے جو شبہ کی گرمی اور شک کے کانٹے کی کشاکش میں دل کو بھیر
 کرتی تھی اس اثبات سے اس کو دور کر دیا یقین کی خشکی آگئی سینوں کا روگ گیا شفا ہو گئی دل ٹنڈے
 ہو گئے جو صفات جلیلہ الہیہ تران شریف میں یا حیم حدیثوں میں وارد ہوئے ہیں وہ سب برحق ہیں
 کیفیت ان کی امداد پاک کو معلوم ہے سلف کا یہی طریقہ ہے کہ ان کو بلا تکلیف و تشبیہ و تمثیل و تطیل و
 تاویل مانیں اور ان کی کیفیت کو صاحب صفات کے حوالے کریں اب اسے طالب حق تم اس حجت
 نیرہ و برہان قوی کی قدر کرو کیونکہ تم اس سے بہت سی بدعتوں کو توڑ پھوڑ ڈالو گے اور منکالت و مگرہ
 کے سروں کو توڑ دو گے اور قاصرین متکلفین تکلمین متاولین کے طوائف کے ناکون کو اس سے خاکہ میں
 آلودہ کرو گے حضور صاحب کہ تم نے اس کے ساتھ قولہ تعالیٰ و لا یحیطون پہ عیلاً کو ملا دیا تو اب
 تو اس علم کی بلندی کے دو فون کرے پڑے جس کا نام علم کلام و علم اصول الدین رکھتے ہیں

۴۰
 اور یہ کہ جیسا کہ
 میں نے لکھا ہے
 کہ وہ

وَدَعَا عَمَلًا مِّنْهُمْ لِيُحَدِّثَ لَهُمْ . وَكَانَتْ حَلَّةٌ يَتَأَمَّلُهَا الْوَحِيدُ
 غرض کہ وہ ہم سب انصیر آئین خبر ہے اور کہ مقلد التلوٰت و کان فی ذلک خبر مقلد صبر ہے
 مقلد کی یا مقلد کی یا مقلد کی یہ خبر بخلاف قیاس ہے اقلید یعنی مفتاح سے سینے اسی کے مقلد

ہیں کنبیان آسمانوں کی اور زمین کی یا ان کے خزانے مراد عطوفیات وغیرہ ہے جیسے وہ جواہر جو زمین سے نکالے جاتے ہیں تخاسن لے کر کہا کہ جو شخص کنبین کا مالک ہوتا ہے وہی خزانوں کا بھی مالک ہوتا ہے اس کی تحقیق سورہ زمزمین گزر چکی ہے پہلے حزب اللہ پاک نے یہ ذکر کیا کہ آسمان زمین کی کنبیان اُس کے ہاتھ میں ہیں تو اُس کے بعد بطور قبض کا ذکر فرمایا یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَهُوَ قَدِيرٌ بِرُؤُوسِ خَبَرَاتٍ یعنی روزی فراخ کرتا ہے جس کے واسطے چاہتا ہے جیسے روم و فرس اور اُس کی تنگی کرتا ہے جس پر چاہتا ہے جیسے عرب اِنَّ يَكُنْ لَّنْجِيْ عَلَيْهِ لَیْسَ دِشْکٌ وَہر شے کو اشیاء میں سے خوب جانتا ہے سو اُس پر کوئی مخفی شے پوشیدہ نہیں ہے اُس کے علم نے جو ہر شے کا احاطہ کیا ہے سو اُس کے نیچے یہی سندج ہے کہ مطیع کی طاعت کو اور عاصی کی سبقت کو جانتا ہے تو بنیاد سے گاہر ایک کو جس خیر و شر کا وہ متعین ہو گا جبکہ اللہ پاک نے کذا لکھ لیا اَلَّذِيْنَ تَقْبَلُ اللّٰہُ مِیْنِہِ یَذْکُرْ کیا کہ اس نے وحی کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تو یہ صورت جن معانی کو تضمن تھی اُنکی تفصیل شروع کی پس ارشاد فرمایا نَسْجَ لَكُمْ مِنَ الدِّیْنِ مَا وُضِعَ لِیْہِمْ اَوْحَیْنَا اِلَیْکَ وَمَا وَحَّیْنَاہِمْ اِلَّا بِوَحْیِہِمْ وَمَوْحِیِّہِمْ لَعَلَّہُمْ یَرْجَعُوْنَ اَفِیْہِمْ اَلَّذِیْنَ وَکَلَّتُمْ فِیْہِمْ کِبْرًا عَلَی الشَّیْکِیْنِ مَا تَدْعُوْہُمْ اِلَیْہِمْ اَللّٰہُ یَجِیْبُ اِلَیْہِمْ مِّنْ یَّشَاءُ وَیَرْفَعُ اِلَیْہِمْ مِّنْ یَّیْتِبُ ۝ مَا تَقْرَءُوْا اِلَّا مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَہُمْ الْعِلْمُ بَعْدًا بَعْدًا وَلَوْ کَا کَلِیْہِ سَبَقَتْ مِنْ رَّوَاۡیَ اِلَیْہِمْ مَّسْمٰی لَقَیْ بَیْنَهُمْ وَرَآۤیَ الدِّیْنِ اَوْ رَآۤیَ اَلْکِیْبِ مِنْ بَعْدِہُمْ لَقِیْ شَکَّ مِّنْہُمْ نِیْۤیۡۃً ۝ راہ والدی ترک و دین میں وہی جو کہ دی تھی نوح کو اور جو حکم بھیجا ہم نے تیری طرف اور وہ جو کہ دیا ہم نے ابراہیم کو اور موسیٰ کو اور عیسیٰ کو یہ قائل رہے کہ دین اور پوٹ نہ تو اُن میں بہاری نہ پڑتا ہے نہ شرک الہی ان کو جس طرف تو بلاتا ہے اُن کو اللہ جن لیتا ہے اپنی طرف جس کو چاہے اور اللہ راہ دیتا ہے اُس کو اپنی طرف جو رجوع لاوے اور یہ پوٹ جو دال ہو سمجھا چکی ہے آپس کی ضد کو اور اگر نہ ہوتی ایک بات جو کل گئی ہے تیرے رب ایک شہر سے وعدہ کیا تو فیصلہ ہو جاتا اُن میں اور جن کو ہاتھ لگی ہے کتاب اُن کے پیچھے وہ دھوکے میں ہیں اُس کے جو بیزار نہیں رہتا **ف** اصل دین ہمیشہ سے ایک ہی ہے احصا کر کے کرنے کے طریق ہر وقت میں جدا نہ ہو اولیٰ میں اللہ نے **ف** یعنی پہلے لوگ تو مند سے اپنی بات ثابت کرنے کو کہا کہ سنئے بدل گئے اور پیچھے والے مختلف باتیں دیکھتے ہیں تو حیران ہوتے ہیں کہ سنئے اُس طرح یا اس طرح یہ اختلاف نہایت ہے معنوں میں خلاف نکلتا ہو اور اگر کوئی طرح سنئے کہیے جن میں خلاف نہیں نکلتا اُس کا منع نہیں آتا **ف** حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اس امت کو کہ شروع کیا واسطے ہمارے دین سے وہ دین جس کی وصیت کی نوح کو اور وہ دین جس کی وحی کی ہم نے طرف تیرے پس اول رسول کا ذکر کیا بعد آدم

شرائع جن میں رسول مکتبہ نہیں ہوئے اور کتابین اُن پر متوافق ہوئیں اور وہ دین جس کی ہم نے وحی کی طرف
 تیرے یعنی قرآن و شرائع اسلام اور بیزار ہونا شرک سے عظمت ہے کہ وصیت کی ہم نے نوح کو اور نوح کو اس
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک دین کی خاص کر کے حضرت نوح علیہ السلام کا ذکر اس پر کیا کہ وہ اول انبیای
 اسی شرائع میں اُن کے اول ہونے کی دلیل وہ ہے جو حدیث صحیحہ میں ثابت ہوئی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے حدیث مشکوئہ کثیر شفاعت میں فرمایا ہے ولکین تم نوح کے پاس آؤ اس پر شکہ اول رسول ہیں
 کہ بیسیجا اُن کو اللہ نے طرف زمین والوں کے یہ بات صحیح ہے اس میں کوئی اشکال نہیں ہے جس طرح
 کہ یہ امر بغیر اشکال ہے کہ حضرت آدم اول رسول ہیں جو نبی کیسے گئے مگر اتنی بات ہے کہ حضرت آدم کے ساتھ
 صرف نبوت ہی اُن کے واسطے فالق مقرر نہیں کیے گئے تھے اور نہ حارم اُن کے لیے مشروع ہوئے تھے
 اُن کی شرع تو صرف تنبیہ تھی بعض امور پر اور اقصار رہا سہا ش کی ضرورتوں پر اور حیات و بقا کے وظائف
 کا اقدتہ یہ شرع حضرت نوح علیہ السلام کے وقت تک ستر رہی پھر اللہ پاک نے ماؤن بیٹیوں بہنوں کی تحکم
 دیکر انکو بھیجا اور وہاں بات اُن پر مقرر کیے اور آداب و دیانات اُن کے لیے وضع فرمائے اور یہ امر ہمیشہ رسولوں
 سے متاکہ و بخت ہوتا رہا اور نبیوں سے اس کلام کی لغت وعدہ ہوتی رہی ایک نبی کے بعد دوسرا نبی آتا رہا اور
 ایک شریعت کو بعد دوسری قائم ہوتی رہی یہاں تک کہ اللہ پاک نے شرائع کو ختم کیا ساتھ بہترین ملل ہماری
 ملت اسلام کے زبان پر اکرم رسل ہمارے نبی حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غرمنکہ امت محمدیہ
 کے واسطے وہ قدیم شریعت مشروع کی ہے جس کی نوح علیہ السلام کو وصیت کی اور جس کی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ
 سلم کی طرف وحی کی اور جس کی حضرت ابراہیم و حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علیہم السلام کو وصیت فرمائی ہے
 یہ انقیس و عمدہ و برگزیدہ و پاک شریعت ہے جس کی صحت پر ساری نبی اور ساری کتابین متفق ہیں خاں
 کر کے ان پانچ نبیوں کا ذکر اس لیے کیا کہ حضرت باریکات اکابر انبیاء میں اور شرائع مغفلہ و اتباع کثیرہ
 ہوا ہے میں اور اولوا العزم میں اور اس لیے کہ کافروں کے دل اُن کی طرف مائل ہیں کیونکہ بعض کی نبوت پر
 توکل کا اتفاق ہے جیسے حضرت نوح و حضرت ابراہیم علیہما السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام میں یہود اور
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں نصاریٰ متفقہ میں اور اس واسطے کہ ان میں سے ہر ایک کے لیے جدید شریع
 ہے ان کے سوا جو اور رسول ہیں سو وہ اپنے پہلے کی شرع پر پوچھانے کے واسطے مبعوث ہوتے تھے ویکو
 حضرت ثنیت و حضرت ادریس علیہم السلام حضرت آدم علیہ السلام کی شرع کے پوچھانے کو مبعوث ہوئے تھے
 اور حضرت ہود و حضرت صالح علیہما السلام جو حضرت نوح و حضرت ابراہیم علیہما السلام کے در بیان میں تھے
 سو حضرت نوح کی شریع کے پوچھانے کو بھیجے گئے تھے اور جو حضرت ابراہیم و حضرت موسیٰ کے مابین تھے

۱۰
 - نیز ان الفاظ
 - اور نبی صلی اللہ علیہ
 - نہ تھے

وہ شرع اور پہنچ کی تبلیغ کو مبعوث ہوئے تھے اسی طرح جو بامین حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ کے ہونے وہ شرع و موسیقی کی تبلیغ کو مبعوث ہوئے غلبتال اب یہاں پانچ امر قابل سمجھنے کے ہیں اول یہ ہے کہ شروع میں باوصی فرمایا اور میر والذی اوحدینا کہا اس کی وجہ یہ ہے کہ الذی اصل موصولات ہے سواس اعتبار سے جس نے کی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف وحی کی گئی اُس کی تقسیم نشان منظر ہے کہ جو کلمہ موصولات میں اصل تھا اُس کے ساتھ اُس کو ادا کیا دوسرا یہ ہے کہ جو شے ہماری بنی صلہ اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے مشروع فرمائی اُس کو مخصوص باب یا کیا باوجود اس کے کہ ما قبل و ما بعد میں تلفظ توصیف مذکور ہے یعنی بیان والذی وصیناک بہ نہ کہا بلکہ اوحدینا ایک فرمایا سو نکتہ اس کا یہ ہے کہ مقصود آپ کی رسالت کی تصریح کرنا ہے کون تصریح ہو کہ واسطے انکار کفار کے قلع و بیخ کن ہے تیسرا یہ ہے کہ یہاں اوحدینا فرمایا وحی نہ کہا جیسا کہ اول وصی کہا تھا بلکہ غائب و حقیقہ تکلم مع الغیر کی طرف التفات کیا سو نکتہ یہ ہے کہ منظور اس امر کا بتانا ہے کہ اللہ پاک کو آپ کی طرف وحی کرنے کے ساتھ کمال اعتقاد و غایت درجہ کا اہتمام ہے چنانچہ تو یوں فرمایا کہ ہم نے وحی کی طرف تیرے جیسے بلاشبہ بادشاہان دنیا کو جب کسی امر کا اہتمام جتنا منظور ہوتا ہے تو کہتے ہیں ما بدولت نے یہ کام کیا اور ہم نے حکم دیا اور یہی بہید ہے اس میں کو والذی اوحدینا کو اُس کے ما بعد پر مقدم کیا باوجود اس کے کہ ما بعد کا مضمون فیض و ما وصیناہ اب رہیم الایہ زمانے میں اس پر مقدم ہے چونکہ یہ ہے کہ اگر والذی اوحدینا کی تقدیم ما بعد پر اہتمام کے واسطے ہے تو چاہیے تھا کہ ما وصی بہ نوچار بھی مقدم کیا جاتا اس کا نکتہ یہ ہے کہ توصیف نوح علیہ السلام کو اس واسطے مقدم کیا ہے کہ جو دین اُن کے لیے مشروع کیا ہے اس کا برسرعت یہ بیان ہو جائے کہ وہ ایک قدیم دین ہے پانچواں یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف جو خطاب کو بطریق تلویح متوجہ کیا یعنی اول شروع لکھ فرمایا گو خطاب امت کو ہے مگر آپ سب مخاطبوں کے سردار ہیں تو گویا آپ اول مخاطب ہیں بعد کو امت ہے اور یہاں ایک فرمایا سو یہ نیز لگی خطا کچھ واسطے آپ کی تشریف و تعظیم کے ہے اور اس لیے کہ منظور آگاہی بخشا ہے اس بات پر کہ اللہ پاک نے اُس دین متین کو مشروع فرمایا ہے واسطے امت کے آپ کی زبان فیض ترجمان پر صلی اللہ علیہ و آلہ و صحبہ و اشیاعہ و اتباع و بارک و سلم بعد و معلومات الی یوم الدین آمین پھر وہ نسخے بیان کی جس کے ساتھ ان سب کو وصیت فرمائی پس ارشاد فرمایا اَنْ اَقِمْوْا الَّذِیْنَ مَرَادُوْا مِنْ سَعَةِ مَا لَکُمۡ بِکُلِّ مَوَدَّۃٍ مِّنْ دُوْنِ ذٰلِکَ فَاِنَّکُمْ عَلٰی شَیْءٍ مُّقْتَدِرُونَ

ترجمہ: اور اُن کے لئے ہر مودت سے ایک کلمہ اور دل سے ایک طابقت کسی نے خوب کہا ہے مصرعہ یکے کو تم یکے کو خاتم یکے دائم۔ اور اُس پر ایمان لانا اور اسکے رسولوں کی طاعت کرنا اور اُس کے شرائع و احکام کو ماننا اور اُس کے قائم کرنے سے۔

کہنا ہے اس سے کہ اس میں فیض و وسیلہ واقع ہو یا اُس پر جو طبیعت و ملکوت کرنا ہے اور اُس کے واسطے جہت و جلال رہنا ہے اور اُس کے احکام کی بجا آوری میں ہی و کوشش کرنا ہے سدی نے کہا یہ سب سے ہیں کہ اُس پر عمل کرو کسی نے کہا کہ اسہ پاک کی توحید ہے اور سہ پر ایمان لانا ہے اور اُس کی کتابوں پر اور اُس کے رسولوں پر اور پہلے دن پر اور طاعت اللہ تعالیٰ کی اس کے اوامروں اور اسی میں اور باقی وہ امور جن سے آدمی مسلمان ہوتا ہے اور وہ شرائع جو کہ امتوں کے صالحین میں موافق اُن کے احوال کے ہر آدمی میں ہیں کیونکہ یہ مختلف و متفاوت ہوتی ہیں کہا قال قتاس و لکلّ جعلنا مینکُمْ شیعۃً و منہا کجما عجبا کہتے ہیں نہیں ہیں یا اور نے کہی کوئی بنی مگر وصیت کی اُس کو نماز کے قائم کرنے کی اور زکوٰۃ دینے کی اور اقرار کی واسطے اس کے ساتھ طاعت کے پس یہ اس کا وہ دین ہے جو اُن کے واسطے مشروع کیا گیا تھا وہ نے کہا اسرا دلال جاتا حلال کا اور حرام جاتا حرام کا ہے قطعی نے کہا یہ سب سے ہیں کہ وصیت کی ہم نے تجھ کو اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور یوحنا کو ایک دین کی بیٹے ایک ہے اُن اصول میں جن میں شرائع مختلف نہیں ہوئے وہ اصول یہ ہیں توحید و نماز و زکوٰۃ و روزہ و حج و تقرب الی اللہ عمل صالح سے اور صدق و وفا بھمداد و اس کے امانت و صلہ رحم اور تحریم کفر و قتل و زنا کی اور خالق کے ایذا دینے کی کسی طرح سے مستعد ہو اور زیادتی و ظلم کرنے کی حیوان پر کسی طرح سے ہو اور ذناب آت میں گننے کی اور اُس کام کی جو رجوع ہوتا ہو طرف قطع مردوات کہ پس یہ سب اس مشروع کیے گئے ہیں ایک دین ایک ملت کر کے اور انبیاء علیہم السلام کی زبانوں پر مختلف نہیں ہوئی گو اُن کے اعداء مختلف ہوئے وہ یہ قول ہے اللہ تعالیٰ کا ان ائمہ و الدین الخ کلمہ اُن مستعد یہ ہے اور وہ اور اس کا ما بعد محل رفع میں ہے اُس بنا پر کہ خبر ہے معتدائے محمد و ان کی اور حلیہ بنا ہے جواب ہے سوال مقدر کا گویا گستی نے کہا وہ کیا شے ہے جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے مشروع کی سو یہ اُس کا جواب دیا کہ ہو اقامت الدین یعنی وہ شے دین کا قائم کرنا ہے کسی نے کہا کہ محل نصب میں ہے بنا بر بدل وصول سے یا محل جرمین ہے بنا بر بدل دین سے یا تعمیر ہے کسی نے کہا کہ اُن تفسیر یہ ہے اس لیے کہ اُس سے قبل وہ شے ہے جس میں سے قول کے ہیں یعنی کلیہ و صنی و اودینا توحید و ایجا و دونوں میں قول کے متنی ہیں پہر حرب اللہ پاک نے دین کے قائم کرنے کا اُن کو امر کیا تو اُس میں اختلاف کرنے سے اُن کو نبی کی پس ارشاد فرمایا و کانتفتق فی قولہ یعنی یہ اختلاف کرو توحید میں اور اللہ پر ایمان لانے میں اور اُس کے رسول کی طاعت میں اور اُس کے شرائع و احکام کے قبول میں کیونکہ یہ دو امور ہیں جن پر شرائع کا تطابق ہوا ہے اور دین ان میں متفق ہیں تو ایسے امور میں خلاف لائق نہیں ہے اب ہر ہی فروع مسائل جن میں دلیلین مختلف ہوں جن اور امدان باہم متعارض ہوتی ہیں اور انہما

کا اُن میں تباہ ہوتا ہے سو وہ اس لفرق کے قلیل سے نہیں ہیں کیونکہ وہ پہلے سطح اجتماع و موطنِ جلا ہیں قرطبی نے اس کی تفسیر میں یوں کہا ہے کہ کروتم دین کو قائم و دائم و مستقر و مستقر بدین اس کے کہ اُس میں خلافت و اضطراب کرو سو خلق میں سے بعض نے قواس عہد کو وفا کیا اور بعض نے توڑ ڈالا اور جس نے توڑا تو اُس کے توڑنے کا وبال اُسی کی جان پر پڑے گا غرض کہ جن امور کا ذکر ہو چکا ہے وہ تو سب دینوں میں متفق رہے اس اعتبار سے سارے دین ایک دین ہیں اور دین کے احکام میں شرائع کا اختلاف ہوا سو اسے سورند کورہ کے حساب بارادہ الہی جس وقت میں جس حکم کی صلیحت مقتضی ہوئی وہی اُس وقت کی محنت کو دیا گیا اور جس امر کی جس مانے میں حکمت موجب ہوئی وہی امر اُن مانے کی ہمت کے واسطے وضع کیا گیا مطلب یہ ہے کہ اختلاف شرائع و احکام کا باختلاف ہمت و زمانہ حسب مقتضای مصلحت و حکمت الہیہ بارادہ الہی ہوا و اللہ اعلم قتادہ نے تفسیر میں کہا ہے الاعلموا ان الفرقۃ ہلکۃ و ان الجماعۃ نفعۃ یعنی خبردار جان رکھو کہ فرقت ہلاکت ہے اور جماعت اعتماد ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ عبادت رحمت ہے اور فرقت عذاب ہو غرض کہ جب اللہ پاک نے ایسا نفیس دین شروع کیا جس پر سارے نبیوں کا اتفاق ہے اور اُس کے قائم کرنے کا حکم دیا اور اُس میں اختلاف کرنے سے نفی کی تو اب اُس گروہ کا ذکر کیا جس پر وہ شاق ہو اس پر فرمایا کَیْفَ عَلٰی الْمُشْرِکِیْنَ مَا تَدْعُوْهُمْ اِلَیْهِ یعنی گران اور شاق گری مشرکوں پر وہ شخص جس کی طرف تو اُن کو بلاتا ہے مرد توحید ہے اور چوڑا ناجون کا قتادہ نے کہا سخت گری اُن پر گو اسی لالا لا اللہ وحدہ کی اور ابلیس اور اُس کے لشکر اُس سے تنگ ہے سو انکار کیا اللہ نے مگر اس بات کا کہ اُس کی مدد کرے اور اُس کو بلندی بخشنے اور اُس کو ظاہر و غالب و ظہر مند کرے اُن لوگوں پر جنہوں نے اُس سے عداوت کی دوسرا لفظ قتادہ کا یہ ہے کہ تکبر کیا مشرکوں نے اس سے کہ اُن کے واسطے کہا گیا لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ مجلی و بیضاوی نے مَدْعُوْهُمْ اِلَیْهِ کی تفسیر من التوحید کی ہے اور خازن نے من التوحید و رضی الاوثان اور نسفی نے من اقامہ الدین و التوحید یہ سب تفسیر بقرینہ مشرکین کی گئی ہے لیکن اولے تعمیم ہے اس لیے کہ سیاق اسی تعمیم پر دال ہے اور خاص کر کے جو مشرکین کا ذکر کیا ہے یہ اُس کو مانع نہیں ہے کہ لایحییٰ کیا افادہ صاحب فتح البیان و الکفری رحمہما اللہ تعالیٰ پھر اللہ پاک نے اپنے اولیاء کو خاص فرمایا اِنَّ اللہَ یُحِبُّ الَّذِیْنَ یُؤْتُوْنَ مَالَهُمْ سِرًّا یعنی خالص کرتا ہے اللہ واسطے اپنے نفس کے جس کو چاہتا ہے یہ قول مجاہد کا ہے اعتباراً یعنی اختیار ہے افعال کا وزن ہے جباتیہ سے جباتیہ کہتے ہیں جمع کو بطریق صیغہ کے صیغہ کہتے ہیں برگزیدہ و منتخب پسند کرنے کو اللہ کا بندہ کو اعتبار و اختیار کہنا یہ ہے کہ اس کو خاص کرتا ہے سائبہ فیض الہی کے تاکہ انواع و اقسام کی تعظیم و

لینے اور بیشک وہ لوگ جو وارث کیے گئے کتاب توریت و انجیل کے مراد وہ یہود و نصاریٰ ہیں جو کہ حضور صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کے عہد شریف میں تھے بعد اُن یہود و نصاریٰ کے جو ان سے پہلے تھے جنہوں نے حق میں اختلاف
کیا تھا مجاہد کہتے ہیں کہ عہد ہم یعنی قبل مسیح کے اور وہ یہود و نصاریٰ ہیں کسی نے
کہا کہ الذین اور ثوال کتاب کے مراد کفار شرکین عرب ہیں جو کہ وارث کیے گئے قرآن شریف کے بعد اس کے
کہ اہل کتاب وارث کیے گئے اپنی کتاب کے وصف و حال اُن کا یہ ہے کہ البتہ شک میں ہیں ایسا کہ کفار
کرنے والا ہے ریت میں ریت مراد نفس کا قلق و اضطراب ہے قرآن ہی با حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ان
دو وجہ کی بنا پر لفظ شک اپنے مشہور معنی پر نہیں ہے معنی شہواً اس کے یہ ہیں کہ فیضین کا اعتدال و تساوی
ہو ذہن میں بلکہ مراد شک اس معنی میں عام نہ معنی میں اپنے مطلق تردد و غم کہ وہ اس سے ایسے تردد میں
ہیں جو کہ اُن کے نفس کو بچھین کر رہا ہے اس لیے وہ ایمان نہیں لائے قرطبی نے کہا لفظ شک سن الذی
اوصی بہ الانبیاء یعنی ضمیر سنہ کی راجح ہے طرف اُس میں کے جس کی وصیت اللہ پاک نے انبیاء علیہم السلام
کو کی چھوڑ دینے اور ثواب پر ہے اور زید بن علی نے ورنہ ثواب شدید اور توریت سے ف شیخ زادہ رحمہ اللہ
کے بیان کا حاصل یہ ہے جب کہ اللہ پاک نے یہ بات بیان کی کہ اُس نے سارے انبیاء کو اور استون کو امر فرمایا کہ
متفق علیہ بن کو لین تو یہاں اس بات کا مظنہ تھا کہ کوئی یون کہے ہر ہم کیون اُن کو مختلف پاتے ہیں سو
اس کا یہ جواب دیا و ما تفرقوا الا یہ یعنی وہ تفرق نہیں ہوئے مگر بعد اس کے کہ اُن کے پاس جماع آچکا قائم
کرنے پر وہ متفق علیہ کے اور وہ اس سے اس بات کو جان چکے کہ تفرق گمراہی ہے لیکن انہوں نے تفرق
کیا یہ سبب بنی کے جو ان کی طرف سے صادر حاصل ہوئی اور یہ سبب سے عداوت کے جو ان کے آپس میں
جمعی ہوئی اور اتفاق سے مانع نہی سو اسی لیے ہر گروہ ایکٹ ہب کی طرف گیا اور لوگوں کو اُس کی طرف بلایا
اور اُس کے سوا اور مذاہب کو فقہیم کہا یہ معنی تو اس بنا پر ہے کہ انبی کے معنی عداوت ہمارے یہی احتمال ہے
کہ نبی صمد ہو بغا ہ معنی طلب کا اور معنی یہ ہون کہ متفرق ہوئے واسطے طلب نیا اور یا ست کے ہر ایک
نے یہ خبر دی کہ وہ لوگ یہ سبب اپنے تفرق کے تحت عذاب ہوئے مگر اللہ پاک نے اس عذاب کو اُن سے موقوف کیا
اس لیے کہ اُس کے پاس ہر عذاب کے واسطے ایک وقت مقرر ہے قاضی ہر بیٹا لے اصول میں یہی تفرق ہوئے
فالون کی تفسیر کی اُن استون کے ساتھ جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد مبارک پر تاقین ہیں اور الذین
اور ثوال کتاب سن بعد ہم کی تفسیر کی اہل کتاب کے ساتھ جن میں سے ہر فرق جدا ہوا اپنے صاحب کے ایک
کتاب کی طرف منتسب ہو کر سوائے کتاب فرق دیگر کے پس سن بعد جابر ہم العلم کی یہ تفسیر کہ نہیں تفرق
کیا مگر بعد اس کے کہ اُن کے پاس یہ علم آگیا کہ تفرق گمراہی ہے اس پر وعید کی گئی ہے سو یہ تفسیر اس بنا پر

[illegible]

زیادہ وقت جس کی جا ہے جتنی جا ہے دی انتہی ف مافظ ابن کثیر کہتے ہیں یہ آیت کریمہ دس مثل گھون پر
 شتمل ہے اُن میں کا ہر کلمہ اپنے قبل کے کلمے سے منفصل ہے اور ایک مثل دس کلمے کے سوا آیت الکرسی کے
 اور کوئی اس کی نظیر نہیں ہے کیونکہ وہ بھی اس کے مثل دس مضمول ہے۔ ۱۔ قُلْ اِنَّكَ فَادُخِیْنِہِمْ
 اُی دین کے جس کی ہم نے تیری طرف وحی کی اور جس کی ہم نے وصیت کی سارے رسولوں کو تجھ سے پہلے
 جو کہ بڑے بڑے شریعت و امین جس کی پیروی کی گئی ہے جیسے کہ اولوا العزم وغیرہم رسول ہیں سو تو بلا کو گول
 کو طرف اُس کے ۲۔ قَوْلُهُ غَوِیْلٌ وَاسْتَقِمْ کَمَا اُفِرْتْ یعنی اور قائم رہ تو اور وہ جس نے تیری پیروی کی اللہ
 تعالیٰ کی عبادت پر جیسا کہ اللہ عزوجل نے تم کو امر فرمایا ہے ۳۔ قَوْلُهُ تَعَالٰی وَلَا تَشِیْخُ اَھْوَاؤُھُمْ یعنی
 مست چل مشرکوں کی چاؤں پر تہوں کی عبادت میں جس کو اُنہوں نے اپنی طرف سے جھوٹ بنا لیا ہے ۴۔
 قَوْلُهُ اِذَا قُلْتُ اٰمَنْتُکُمْ مَّا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنْ کِتٰبٍ یعنی اور تصدیق کی میں نے ساری کتابوں کی جہاں
 کی گئیں آسمان سے نبیوں پر فرق نہیں کرتے میں ہم درمیان کسی کے اُن میں سے ۵۔ قَوْلُهُ عَظِیْمٌ سُلْطٰنٌ وَ
 اُفِرْتْ لَا اَعْدَلُ یَسْتَنْکُرُ یعنی اور مجھ کو حکم ہے کہ انصاف کروں تمہاری بیچ حکم میں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے
 مجھ کو امر کیا ہے ۶۔ قَوْلُهُ حُبْتُ عَظِیْمَہُ اللّٰہُ کَرِیْمًا وَرَکِیْمًا یعنی مسعود اللہ ہی ہے اُس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے
 سو ہم تو اس کا اقرار کرتے ہیں اختیار اور تم اگر چاہو اختیار اُس کو نہیں کرتے ہو تو ساری عالموں میں جو
 کوئی ہے وہ طوعاً و اجباراً اُسی کو سجدہ کرتا ہے ۷۔ قَوْلُهُ تَبٰرَکَ وَتَعَالٰی لَنَا اَعْمَالُکُمْ وَلَکُمْ اَعْمَالُکُمْ یعنی
 ہم تم سے بری و بیزار ہیں کہا قال سبحانہ و تعالیٰ وَاِنْ کَذَّبُوْکَ فَقُلْ لِّیْ عَمَلٌ وَ لَکُمْ عَمَلُکُمْ اَنْتُمْ
 بَرِیُّوْکُمْ مِمَّا اَعْمَلُ وَاَنَا بَرِیُّوْکُمْ مِمَّا تَعْمَلُوْنَ ۸۔ قَوْلُهُ ہَرَبٌ لِّمَنْ لَا حِجَّةَ بَیْنَکُمْ وَبَیْنَکُمْ مَّجَابِرٌ
 کہا نہیں ہے کوئی خصوصیت درمیان ہماری اور تمہارے سدی نے کہا یہ قبل نزول آیت سیف کو تھا یہ
 قول متوجہ ہے کیونکہ یہ آیت ملی ہے اور آیت سیف بعد ہجرت کے نازل ہوئی ہے ۹۔ قَوْلُهُ عَمَّ نَوَالِ اللّٰہِ
 یَحْمَدُ بَیِّنَاتُ یعنی اللہ جمع کرے گا درمیان ہمارے قیامت کے دن کہا قال تَعَالٰی قُلْ یَحْمَدُ بَیِّنَاتُ
 رَکِبًا نَّمَّ یَفْخَرُ بَیِّنَاتُ بِالْحَقِّ وَھُوَ الظَّاحِرُ الْعَلِیْمُ ۱۰۔ قَوْلُهُ جَلَالہُ وَالْمِیہُ الْمُحِیِّ یعنی اسی
 کی طرف مرجع و آب ہے حساب کے دن قَوْلُهُ تَعَالٰی وَالَّذِیْنَ یُحَاجُّوْکَ الْاَیہِ اللہ پاک و عید سنا تا ہے اُن
 لوگوں کو جو کہ اللہ کی راہ سے روکتے ہیں اس شخص کو جو اُس پر ایمان لا چکا یعنی جو لوگ کہ جہگڑتے ہیں
 مومنین سے جو کہ اللہ کو اور اُس کے رسول کو ماننے والے ہیں تاکہ اُن کو روکین اُس راہ ہدایت سے جو
 وہ چلے ہیں حجت اُن کی باطل ہے نزدیک اللہ کے اور اُن پر غصہ ہے اُس کی طرف سے اور اُن کے لیے
 سخت عذاب ہے قیامت کے دن حضرت ابن عباس و مجاہد نے کہا کہ جہگڑے مومنین سے بعد اس کے کہ وہ

۱۔ اور اگر کوئی چاہے کہ
 ۲۔ اور اگر کوئی چاہے کہ
 ۳۔ اور اگر کوئی چاہے کہ
 ۴۔ اور اگر کوئی چاہے کہ
 ۵۔ اور اگر کوئی چاہے کہ
 ۶۔ اور اگر کوئی چاہے کہ
 ۷۔ اور اگر کوئی چاہے کہ
 ۸۔ اور اگر کوئی چاہے کہ
 ۹۔ اور اگر کوئی چاہے کہ
 ۱۰۔ اور اگر کوئی چاہے کہ

کی روزی دینے میں اُس کو ہے کہ ساری خلق کو روزی دینا ہے کسی کو اُن میں سے ہوتا نہ میں اُس کی روزی میر
 نیکو کار و بدکار و دونوں برابر میں کیا حال تھا اے مومن دُعا ہے فی اَکْلِکُمْ عَلٰی اللّٰهِ رِزْقُهَا وَ یَعْلَمُ
 مُسْتَقَرُّهَا وَ مُسْتَوْحَکُمُ کُلٌّ فِی کِتَابِ مُبِیْنٍ اس آیت کو بہت سونظر اکر میں ریزق میں ایشاء اس کے
 یہ معنی ہیں کہ روزی کی فراخی کرتا ہے جس پر چاہتا ہے اور وہ ہے روز آور زبردست یعنی کوئی شے اُس
 کو عاجز نہیں کرتی ہے و فتم البیان کا بیان مع توضیح یہ ہے فَلَا لَکَ فَادَعُ الْاٰیۃ ذَلٰکَ کا اشارہ
 ہے طرف تفرق و شک کے یا کتاب یا علم کے یا دین مشروع کے قبل میں ہی ایشاء مذکور ہیں یعنی پس سبب
 تفرق و شک کے یا کتاب کے یا علم کے جس کو تو دیا گیا ہے یا بسبب اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے شروع کیا ہے
 دین سے جو دین کو مشروع کیا پس تو بلا طرف اللہ کے اور اُس کی توحید کے اور طرف اتفاق و ایلاف
 کے یک سنگی قوی ملت پر یا طرف پیروی کرنے اُس شروع کے جس کو دیا گیا اور اس بنا پر جائز ہے کہ یہ لام
 بجائے اے ہو واسطے فائدہ دینے صلہ و تعلیل کے فرار و نزاج کہتے ہیں معنی یہ ہیں فالی ذلک
 فاع جیسے تم بولتے ہو دعوت الی فلان و فلان اور ذلک کا اشارہ ہے طرف اُس شے کے جس کی
 انبیا کو وصیت کی یعنی توحید کسی نے کہا کلام میں تقدیم و تاخیر ہے معنی یہ ہیں کہ علیٰ التشرکین ما
 تدریجہم الیٰ فلذلک فاع یعنی گران گزری مشرکوں پر وہ شے جس کی طرف تو اُن کو بلاتا ہے مراد توحید ہے سو
 اسی طرف تو بلا اور قائم رہ اُس شے پر جس کی طرف تو نے دعوت کی راغب نے استقامت کی تفسیر بلزوم منہج
 مستقیم کی ہے یعنی سید ہی راہ پر جا رہا ہے جب اُس کی یہ تفسیر ہوئی تو اب اس کی کوئی حاجت نہ رہی کہ استقامت
 کا تادیل دام علی الاستقامت کی جائے قنادہ نے کہا کہ مستقیم رہ اللہ کے امر پر بغیان نے کہا کہ قرآن پر ضحاک
 نے کہا کہ رسالت کے ہو بچانے پر جیسا کہ تجہ کو اس کا امر کیا گیا ہے طرف اللہ تعالیٰ کے اور مست پیروی
 کر اُن کے اہوا کی یعنی توحید کے چوڑنے میں اُن کی باطل خواہشوں کا اور ان کے تعصبات حق سے غفلت
 کا پیروست ہوا و اللہ کے دین میں جو کوئی تیرا مخالف ہوا ہے اُس کے خلاف کی طرف نظر مت کر محلی کا بیان
 یہ ہے کہ پس واسطے اسی توحید کے پس بلا تو اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوگوں کو اور مستقیم رہ اُس پر اور
 مست پیروی کر اُن کی خواہشوں کی اُس کے ترک میں انہی کہتے ہیں پس واسطے اس تفرق کے اور دراصل
 شاخ شاخ ہونے کفر کے بہت شاخیں ہو کر جو کہ اس تفرق کے سبب سے پیدا ہوئی ہیں پس بلا نظر
 اتفاق و اختلاف کے حقیقی قوی ملت پر اللہ مستقیم رہ اس پر اور اس کی طرف بلانے پر جیسا کہ اللہ تعالیٰ
 نے سچ کو امر فرمایا ہے اور پیروی مست کر اُن کی باطل مختلف خواہشوں کی اسی کے مثل خازن نے یہی
 کہا ہے قاضی صاحب مرحوم کے بیان کا بیان یہ ہے کہ ذلک کا اشارہ ہے طرف مصدر تفرق و اختلاف

۱۰
 اور انہی میں سے
 علیہ السلام میں
 گرامر پر چار
 روزی اور غایت
 چھ جان میں
 چار اور چھ میں
 چار چھ میں جو
 چار کی کتاب میں

کتاب کے جس سے مراد قرآن شریف ہی با طرف دین شروع کئے جس کا یہ بیان کیا گیا ہے کہ وہ امر ہے دین کے تقاضا
کرنے کا اور نہی ہے تفریق سے یعنی اپنی اسلئے اس تفریق کے یا کتاب کے یا علم کے جو سب کو دیا گیا ہے پس بلا توجہ
مستحق ہونے کے ایک تنگی ملت پر یا طرف پیروی کرنے کے اس لئے کی جو سب کو دی گئی ہے اور اس بنیاد پر کہ
ذکر کا اشارہ ہر طرف کتاب کے یا علم کے تو ہو سکتا ہے کہ حرف لام یعنی الی ہو یا تاک کہ آدھ کا صلاہ صریحا
مذکور ہر جگہ او قلیل کے سننے کا یہی فائدہ دے فراہ و زجاج اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں خالی ذاک الیہ
الذی وصیناہ لاناہیا، فادع الناس یعنی پس طرف اسی دین کے جس کی ہم نے وصیت کی انہی کو پس بلا
تو لو کہون کر و قل امنک بما انزل اللہ میں کیٹپ یعنی اور کہدے کہ میں ایمان لایا ساری کتابوں پر
جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں پر اتارا ہے نہ ان کی طرح جو کہ انہیں سے بعضیچ ایمان لائے اور بعض کے
منکر ہوئے اس میں حق کی تحقیق ہے اور بیان ہے اس بات کا کہ ساری کتابیں جملہ حق میں متفق ہیں اور
توریت و انجیل والوں کے دونوں کو مالوف کرنا ہے اور ان کے واسطے تصریح ہے یعنی ہم سب کتابوں کو مانتے
ہیں اور تم سب کو نہیں مانتے و انہی کے خلاف کیونکہ کہنے اور نبی حکم ہے کہ انصاف کروں تمہارے
بیچ اس کے تمہارے میں جب کہ تم میری طرف مراءفہ کرو اور ظلم نہ کروں تم پر یا میں طور کہ جو حکم اللہ تعالیٰ نے
مشرع فرمایا ہے اس پر تیرا دون یا اس سے گناہ دون اور جس شے کے پہونچانے کا اللہ تعالیٰ نے مجھ کو
حکم دیا ہے اس کو جو ان کا توں تمہاری طرف پہونچا دون حرف لام یعنی کہ ہے یعنی میں مامور ہوا ہوں
ساتھ اس شے کے کہ جس کے ساتھ مامور ہوا ہوں تاکہ عدل کروں در میان تمہارے کسی نے کہا کہ لام زائد
ہے سے امرت ان اعدل میں سنئے مجھے حکم ہوا ہے اس بات کا کہ عدل کروں کسی نے کہا یعنی با ہے اور
ان مصدر یہ مقدر ہے او بان اعدل لیکن قول اولی ہے ابو العالیہ کہتے ہیں میں حکم کیا گیا ہوں تاکہ برابر کی
کروں در میان تمہارے دین میں سوا ایمان لاؤں ہر کتاب پر اور ہر رسول پر ظاہر ہے کہ آیت کریمہ عام ہے
ہر شے میں یعنی مجھے حکم ہوا ہے تاکہ عدل کروں در میان تمہارے ہر شے میں اللہ کے قضا و تدبیر کے یعنی اللہ ہمارا
معبود ہے اور تمہارا معبود ہے اور ہمارا خالق ہے اور تمہارا خالق ہے لکن انکما لانا و لکنہما اعما لکنہ یعنی
ہماری اعمال کا ثواب عقاب ہمارے ساتھ خاص ہے اور تمہارے اعمال کا ثواب و عقاب تمہارے ساتھ
خاص ہے سو ہر کوئی اپنے عمل کا بدلہ پائے گا لا حجة بیننا ویکونکے یعنی نہیں ہے کوئی خصوصت در میان
ہمارے اور تمہارے اس لیے کہ حق ظاہر و واضح ہو چکا اب باہم جھگڑنے کی کوئی مجال نہیں رہی ان کی مثال
باتوں کو جو پہلے محبت میں ادا کیا سو صرف ان کے رحم باطل پران سے مقابلہ کرنے کو ہے ورنہ ان کی باتوں کو
محبت ہو کیا علامہ حضرت ابن عباسؓ مجاہد نے فرمایا کہ خطاب یہود کو ہے یہ قول قرطبی نے نقل کیا ہے کسی نے

نہیں ہے شہر ہے اس لیے کہ اُن کے خیال میں وہ محبت ہو وعلیہم غم غصہ ہے صرف یہی نہیں ہے کہ اُن کی محبت باطل ہے دگر یہی ممکنہ اُن پر شاخصہ ہے اللہ پاک کی طرف سے بائین وجہ کہ باطل کے ساتھ جھگڑتے ہیں اس پر یہی قناعت نہیں بلکہ وہ کہتے ہیں ایک سبکدوش یعنی اُن کے واسطے آخرت میں سخت عذاب ہے امام رازی نے مختصر یہود کے بیان میں فرمایا ہے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے دین میں یون جھگڑا کیا کیا تھا یہ نہیں کہتے ہو کہ دین متفق علیہ کا اندوہ جب ہے نہ اُس میں کاجس میں اختلاف ہے موسیٰ علیہ السلام کی نبوت اور اُن کی کتاب کی حقیقت بالاتفاق معلوم ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت متفق علیہ نہیں ہے تو یہ بات واجب ہوئی کہ یہودیت کا اخذ اولیٰ واجب ہو سو اُن کی یہ محبت ہے اللہ پاک نے اُس پر یہ حکم لگایا کہ وہ باطل ہے اُس کے باطل ہونے کی یہ وجہ ہے کہ یہود نے اس پر اجماع و اتفاق کیا ہے کہ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ایمان لانا صرف اسی لیے واجب ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کی تصدیق کی بائین طور کہ اُن کے ہاتھ پر جو خطا بفرمائے اور جس کسی کی اللہ تعالیٰ دعویٰ رسالت میں بائین طریق تصدیق کرے تو وہ انہی دعویٰ میں ثابت نہ اس پر ایمان لانا واجب ہو پس اُن کا یہ اجماع مستلزم ہے اُن کی محبت کے ابطالان کو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رسالت کا دعویٰ کیا تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے دعویٰ میں آپ کی تصدیق کی بائین طور کہ آپ دست سباکہ پر ظاہر ہو یا ہر تجسس پیدا فرمائے اور یہود نے اُن معجزوں کا مشاہدہ کیا پس اگر ظہور معجزے کا معنی نبوت کے صدق پر دلیل ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کا اقرار واجب ہے اور اگر وہ آپ کے حق میں اُس پر دلیل نہیں ہے تو حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں کیونکہ دلیل ہوتا ہے پس اُس کو آپ کے صدق پر تو دلیل ظہورانا اور دوسری کہ ہستی پر دلیل قرار دیا حکم محض وعدا صرف ہے جب کہ اللہ پاک نے اُن سمائی کی تعلیم کی جن کو یہ سورہ کریمہ متضمن ہے بائین طور کہ اُن مصائب کی وحی کی تکرار کی آپ کی طرف قرآن مجید میں ادا اُن انہیوں کی طرف حجاب پہلے تھے اور بائین طور کہ اُن کے وحی کرنے کی نسبت کی طرف اللہ عز و جل حکیم کے ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر انکار کیا اُن کی شدت حرم کا مشرکوں کے ایمان لانے پر اور اُن کے قصور کرنے کا اس کی رسالت پہنچانے پر طرف اُن کے اور اُن کے ڈرانے پر ساتھ ہیوم الجمع کے اور ساتھ تعذیب گنگناہ کے جو اُس میں ہوگی اور یہ انکار ایسے طرز پر کیا جو کہ متضمن ہے اُن کی تندید کو بائین طور کہ اللہ اُن پر حفظ ہے ادا اُن کے واسطے کوئی ولی و نصیر نہیں ہے ہر یہ بیان کیا کہ وہ اس تندید کے مستحق ہیں بائین وجہ کہ جو دین در بیان اور باب شرائع کہ متفق علیہ ہے انہوں نے اُس کی مخالفت کی وہ دین یہی ہے کہ جن اس پر ایمان لانا واجب ہو اُن سب پر ایمان لانا اور جس کام کا اللہ پاک نے اسے کیا ہے اللہ جس کو منع فرمایا ہے اس سب میں اللہ تعالیٰ کا مطیع ہونا

اور اس میں مفترق نہ ہونا ثواب یہ بیان کرنا شروع کیا کہ یہ دین متفق علیہ جو مشروع کیا ہے سو سب بنائزل کرنے ایسی کتاب کے جو کہ انواع و اقسام کے دلائل و دہنات پر مشتمل ہے پس ارشاد فرمایا اللہ فی انزل انک کتاب بالحق قال یدان کتاب کے مراد جس ہے تو جو کتاب میں رسولوں پر نازل کی گئی ہیں ان سب کو شامل ہوگی کسی نے کہا کہ مراد خاص قرآن شریف ہے بالحق متعلق ہے محذوف ہے وہ حال ہے کتاب کے امر متلبا بالحق حق سے مراد صدق و راستی ہے میزان سے مراد عدل ہے اکثر مفسرین نو اس طرح کہا ہے عدل کا نام میزان اس لیے رکھا کہ میزان آگ ہے انصاف کا اور برابری کرنے کا در میان خلق کے ثواب میزان سے عدل مراد لینا مجاز تہیہ کا میزان جو سبب متاع عدل کا اُس کا استعمال کیا عدل میں جو کہ مسبب ہے یعنی اللہ وہ ہے جس نے نازل کیں ساری کتابیں یا خاص قرآن شریف اس حال میں کہ صدر و راستی کو اپنے ساتھ لیے ہوئے ہو اور نازل کیا عدل تاکہ خلق میں انصاف کیا جائے کسی نے کہا میزان سے مراد وہ شے ہے جو کتاب میں بیان کی گئی ہے اس قسم سے جس کے ساتھ عمل کرنا ہر انسان پر واجب ہے کسی نے کہا میزان خرابہ طاعت پر ساتھ ثواب کے اور مصیبت پر ساتھ عقاب کے قتادہ کہتے ہیں میزان عدل ہے اس شے میں جس کا امر کیا اور اس شے میں جس سے منع فرمایا عدل کا نازل کیا یہ ہے کہ اُس کا امر فرمانا اور اس کے ساتھ مکلف کرنا کسی نے کہا کہ میزان اس سے مراد خود میزان ہے یعنی ترازو جس سے تولتے ہیں حضرت فوج علی الصلوٰۃ والسلام کے وقت میں اللہ پاک نے آسمان سے اُس کو نازل فرمایا اور بندوں کو اس سے تولنے کی تعلیم فرمائی تاکہ اُن کے آپس میں نظام و توازن ہو یعنی تولنے کی چیزوں کو پورا قول کر لیں وزن کریں متعوق میں کمی زیادتی نہ ہونے پائے جس طرح کہ اس آیت میں ہے لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا بِالْبَيِّنَاتِ اَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ مجاہد کہتے ہیں ہوا الذی یوزن بے میزان سے مراد وہی حقیقی ترازو ہے جس سے تولتے ہیں کسی نے کہا میزان سے مراد حصہ مصلحت علیہ واکہ وسلم میں فیصلہ کرتے ہیں در میان ہمارے اللہ کی کتاب ہے پھر کتاب و میزان کی اتباع میں اور ان کی حدود کے قائم کرنے میں ترغیب دی ارشاد فرمایا وَمَا یُؤْتِیْکَ لَعَلَّ السَّاعَةَ فَرِیْغٌ یُنْفِیْجُ کُمَا کیا غیر ہے شاید وہ گھڑی باس ہو پس تو پوری کر کتاب کی اور عمل کر ساتھ شرع کے اور مدد مست کر عدل و انصاف پر قیاس کے کہ اہل تک اُن لے سنجہ کو وہ دن جس میں تیرے اعمال تولے جائیں اور تیری جزا پوری پوری دی جائے کلزمہ ما استفہاسیہ ہے اور استفہام انکاری ہے تحملی نے بیان دو ترکیبیں بیان کی ہیں ایک یہ ہے کہ عمل مصلحت ہے فعل کا عمل سے دوسری یہ ہے کہ ما بعد اُس کا قائل مقام دو مفعول کے کیا گیا ہے خدا دی نے دوسری کی فخر میں کہا ہے کہ فعل تو یہ کیا ہے اور ما بعد اُس کا جملہ فعل است

لہذا ہزار ہا سال
 گزرنے کے بعد بھی
 میں اُن کے بارے
 کا اہم کام کیا جی
 سی دینے سے ہم
 نئے پیچھے رہنا ہے
 یوں لگتا جیسا
 جیکب اور اُناریس
 جلی کے ساتھ کتاب
 اور کتاب کے
 سچے بہن بھائی

قریب سے ملنے معمول اول تو کاف ہوا پس فعل متعدی ہے طرف قین مفعول کے اس لیے کہ مصارع ہے اور کی
 کا جو کہ بہ سبب کسی کے قین کی طرف متعدی ہوتا ہے انتہی اس پر چلنے کے لیے کہ اس ترکیب کو مع اس ترکیب کے
 دیکھنا چاہیے جو کہ عملی نے سورۃ القاعدہ میں لکھی ہے وہاں یوں کہا ہے کہ جملہ مال القاعدہ عمل لغیب میں ہے
 قائم مقام مفعول ثانی کے پس بیان فعل کو وہ مفعول کی طرف متعدی نہیں آیا ہے اور زمین نے جو بیان اور سورۃ
 انبیاء میں کہا ہے اس کی غایت یہ ہے کہ جملہ عمل الساعۃ قریب عمل لغیب میں نہ فعل سے بہ سبب تعلیق فعل
 کے اصل ہوا اور یہ نہیں ذکر کیا کہ وہ قائم مقام ایک مفعول کے نہ یاد کے حامل یہ ہے کہ عملی کے دونوں
 کلاسوں میں مخالفت ہو واداعلم غرض یہ میں کون چیز کرنی ہے سچو کہ جانتے والا قیامت کا عالم اس کے وقت
 کا شاید وہ قریب ہو یعنی کوئی سبب نہیں ہے جو پہنچاؤ سے طرف جانتے اس کے قریب مگر وہ وحی جو کچھ
 پر نازل کی جاتی ہے قریب کی تذکیر میں جو وہ میں ایک یہ ہے کہ ثانیہ ساعت کی حقیقی نہیں ہے
 دوسری یہ ہے کہ قریب کا موصوفہ مقدسہ ای ہے قریب تیسری یہ ہے کہ اس کا فاعل محذوف ہوا
 قریب تعبیر ادا تیار ہوا چوتھی یہ ہے کہ بعث ذات قرب ہو یا بچہ میں یہ ہے کہ ساعت بعث بعث ہے جیسا کہ
 زجاج نے کہا ہے سننے میں اصل البعث قریب چوتھی یہ ہے کہ رمضان محذوف ہے اسے فعل مجی الساعۃ
 قریب ساتویں یہ ہے کہ قریب مؤنث و مذکر دونوں کی صفت میں آتا ہے کہا قال تعالیٰ اِنَّ كَذِبًا لَّكَ فِي
 تِلْكَ الْحَفِيظِ یہ قول کمالی کا ہے لیکن کرشمی نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ قریب میں مذکر و مؤنث برابر ہیں
 میں اس لیے کہ بیان فعل بعثنے فاعل ہے اور اس میں مذکر و مؤنث برابر نہیں ہوتا ہے خاک راضی العشر
 نے اس کی پوری بحث کتاب المبتدئ نے بیان المذکر والمذکر میں لکھی ہے مثل ایک رسالے کے ہے
 اکابر علماء کے اقوال اس میں نقل کیے ہیں بالجمہ کہ ہے کہ بنی صلی علیہ وآلہ وسلم نے قیامت کا
 ذکر فرمایا اور آپ کے پاس ایک قوم شکرین کی تھی تو اس کی تکذیب کرنے کو بولے وہ کب قائم ہوگی اس پر
 اللہ پاک نے یہ آیت نازل فرمائی اس قول کی صحت پر یہ جملہ دال ہے یَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا
 یعنی شتابی کرتے ہیں اس کی وہ لوگ جو اس پر ایمان نہیں لاتے ہیں شتابی کرنا شفعہ کا اور اس کے جتنا
 کا سورہ اس سے ڈرتے نہیں ہیں وَالَّذِينَ آمَنُوا مُتَشَفِّعُونَ لَهَا اور جو سچے ایمان لائے ہیں وہ اس کے
 آگے سے خائف ہیں یعنی سورہ اس کی شتابی نہیں کرتے ہیں مقاتل نے کہا اس واسطے کہ وہ نہیں
 جانتے ہیں اس لیے کہ جس پر ناگمان آجائیں گے زجاج نے کہا اس لیے کہ وہ جانتے ہیں کہ ان سے
 محاسب ہوگا اور ان کو ان کے اعمال کی جزا دی جائے گی وَكَيْفَ لَكُمْ أَنْتُمْ تَخْلِقُونَ اور جانتے ہیں کہ وہ
 آنے والی ہے اس میں کسی طرح کا شک نہیں ہے اور وہ ضروری ہونے والی ہے اسی کی مثل یہ آیت ہے

یہ جملہ
 سننے کے
 لیے ہے

وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَاكَی فُلُقُوبُهُمْ وَجَلَکَ أَتَقْتُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ پھر اس میں جبر کے لئے اور ان کو
 یا شک کرنے والوں کی گمراہی بیان کی ارشاد فرمایا اَلَّذِیْنَ یَمَارُونَ فِی السَّاعَةِ کَفِیْ حَتْلَلٍ بَعِیدٍ
 یما رون یا تو مازوئے ہمارا سے مزارا کہتے ہیں محاصرہ و محاذ کے کو یا میر سے مرید یعنی شک کے ریمہ یعنی
 سنتے ہو بیشک جو لوگ جبرگتے ہیں یا شک کرتے ہیں قیامت میں البتہ ایسی گمراہی میں ہیں جو کہ حق کو
 نہایت درجہ دور ہے کیونکہ انہوں نے تفکر نہ کیا اُن دلیوں میں جو کہ اُس پر ایمان لانے کی موجب
 ہیں اور اُن کے مشاہد کو میں ہیں اُن کی آنکھوں کے سامنے کترے ہیں اُن کی عقلیں اُن کو سمجھتی ہیں
 اگر وہ غور و فکر کرتے تو ضرور جان لیتے کہ جس نے اُن کو اول بار پیدا کیا ہے وہ قادر ہے وہ ہر اُن پر
 کتاب غزیر اور دستِ مطہرہ وال ہے اُس کے وقوع پر او عقلیں گواہی دیتی ہیں اس پر کہ دارِ جبر کا ہونا
 ضروری ہے بعثت زیادہ تر مشابہ اشیا کی ہے ساتھ محسوس چیزوں کے پس جو کوئی راہ یاب نہ ہو اطراف
 جابر کہنے بعثت کو تو وہ زیادہ تر دور ہو گا راہ پانے سے طرف اُس شے کے جہاں اُس سے دور ہے نہایت
 کجیف یعنی پاک بہت لطف و نرمی والا ہے اپنے بندوں پر اور نہایت رافت اور مہربانی
 کرنے والا ہے مقاتل کہتے ہیں الطیف ہے ساتھ نیک و بے کے باطن طور کہ بسبب گناہوں کے بندوں
 کو بہوک سے قتل نہیں کیا عکس مرے کہا الطیف معنی بار ہے یعنی نیکی و احسان کرنے والا سدی نے
 کہا یعنی رفیق ہے یعنی نرمی کرنے والا کسی نے کہا یعنی حقی ہے یعنی نہایت مہربان و مہربانی نے
 کہا الطیف ہو ساتھ اُن کے عرض و محاسبہ میں کسی نے کہا منافع کے پہنچانے میں اور ہلا کے پہنچانے
 میں کسی نے کہا الطیف ہے ساتھ بار کیوں کے علم اس کا اور عظیم ہو اجرام سے علم اس کا کسی نے کہا
 طیف وہ ہے جو منافق کو پہچانتا ہے اور مٹالے کو چپاتا ہے یعنی عیوب کو یا عاف کرتا ہے درگزر فرماتا ہے
 اُس شخص سے جس سے لغزش ہو گئی ہے یا دیتا ہے بندے کو زیادہ کفایت سے اور تکلیف دیتا ہے اس کو طاعت
 کی طاقت سے کم حضرت جعفر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں طیف ہے ساتھ اپنے دوستوں کے تو انہوں نے اُس
 کو پہچانا اور اگر وہ لطف کرتا ہے دشمنوں کے ساتھ تو وہ اُس کے شکر نہ ہوتے حضرت امام جعفر صادق
 رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ لطف کرتا ہے اُن کے ساتھ رزق میں دو وجہ سے ایک تو یہ ہے کہ اُس نے تیری
 روزی پھیرائی طیبات سے یعنی پاک اور حلال چیزوں سے دوسرے یہ ہے کہ یک بارگی تجھے کو نہیں دیدی
 کہ تو اُس کو بیجا خرچ کر ڈالے مطلب یہ کہ حاجت کے موافق دینا جاتا ہے واقع میں اس کو ثواب دیا اور کیا لطف
 و مہربان حسین بن الفضل نے کہا الطیف ہے اُن کے ساتھ قرآنی میں اور اُس کی تفصیل و تفسیر میں کسی
 نے کہا الطیف وہ ہے کہ خوف نہ کیا جائے مگر اُس کے عدل کا اور اسید نہ کہی جائے مگر اُس کے فضل کی۔

۱۵۰ اور جبرگ
 دین میں جبرگ
 دین میں جبرگ
 دین میں جبرگ
 دین میں جبرگ

کسی نے کہا ہوا الذی یعین علی الخیرۃ وکیفۃ المدحۃ فیہ الطیف وہ ہے کہ اعانت کرتا ہے خدمت پر اور مدح کرتا ہے بہت کستی نے کہا ہوا الذی لا یجامل من خصاہ ولا ینیب من رجاہ یعنی جو اُس کی نافرمانی کرتا ہے اُس پر عذاب کی جلدی نہیں فرماتا اور جو اُس سے امید رکھتا ہے اُس کی امید کو ضائع نہیں کرتا ہے کستی نے کہا وہ ہے کہ اپنے سائل کو رہنمائی کرتا ہے اور اپنے امیدوار کو ناکام امید نہیں فرماتا ہے کستی نے کہا وہ ہے کہ رحم کرتا ہے اُس شخص پر جو کہ اپنی جان پر رحم نہیں کرتا ہے کستی نے کہا ہوا الذی اوقد لعلہ اسن الکتاب ومن یسندہ سراجا وجعل لہم الصراط المستقیم الدین العظیم منہا جہا و انزل ائمہ من جناب برہ و مزدو لطفہ و کبر و احسانہ ما تلحیا جائینے وہ ہے جس نے روشن کیا وہ اسطے علماء نے کتاب و سنت و چراغ اور شہیرا یا وہ اسطے اُن کے سیدی راہ کو اور دین مضبوط کو رستہ چلنے کا اور اتار دیا اسطے اُن کے اپنی بر و سنت و لطف و کرم و احسان کی بدلیوں سے پانی خوب برسنے والا کستی نے کہا وہ ہے کہ قبول کرتا ہے دلیل اور نبل کرتا ہے خیریل یعنی کثیر کستی نے کہا ہوا الذی یجیر الکسیہ و یرید العیرینے وہ ہے جو کہ جوڑتا ہے ٹوٹے ہوئے کو اور آسان کرتا ہے مشکل کو محمد بن علی کہانی زکادہ ثقات کہتے ہیں الطیف وہ ہے کہ خبر لے پناہ پکڑی طرف اُس کے اُس کے بندوانین سے جب کہ وہ ناسیب ہو اخلق سے تو اُس پر بہرہ و ساکھا اور رجوع ہو اطراف اُس کے پس اُس وقت وہ اُس کو قبول کرتا ہے اور اس پر متوجہ ہوتا ہے حدیث شریفہ میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ طلع ہوتا ہے پرانی قبروں پر پھر اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ اُن کے آثار مست گئے اور اُن کی صورتیں منجمل ہو گئیں اور باقی رہا اُن پر عذاب اور میں لطیف ہوں اور میں ارحم الراحمین ہوں تخفیف کرو اُن کو اس کے سوا کچھ اچھی کہا ہے حاصل معنی یہ ہے کہ اللہ پاک جاری رکھتا ہے اپنا لطف اپنے بندوں پر اُن کے کل امور میں منجمل اس کے وہ رزق و روزی ہے جس سے دنیا میں زندگی بسر کرتے ہیں اور یہ سننے میں اس قول کے یؤذق من یشاء یعنی روزی دیتا ہے جس کو چاہتا ہے اُن میں سے جس طرح چاہتا ہے سو ایک پر تو فراموشی کرتا ہے اور دوسرے پر تنگی مال کے ساتھ کسی قوم کی ضعیفیت و غنا میں ہے تاکہ بعض بغض کی طرف محتاج ہوں کہ اقال سبحانہ و تعالیٰ لیس یخفد بعضہم ببعضنا یعنی غیا اور یہ ایک لطف ہوا بندوں پر تاکہ جانچے غنی کو ساتھ فقیر کے اور فقیر کو ساتھ غنی کے کستی نے کہا میں ہمن روزی دیتا ہے جس کو چاہتا ہے جو چاہتا ہے انواع روزی سے پس وہ اگرچہ روزی دیتا ہے ہر جاندار کو لیکن اُس نے تفاوت رکھا ہے درمیان مرزوقین کے رزق میں قلت و کثرت و حبس و نوح کا واسطے کسی حکمت کہ جس کو دی جاتا ہے پرفرما یا دھو القویۃ الغریبۃ یعنی و عظیم القوت باہر القوت ایسا غالب ہے کہ ہر شے پر وہی غالب ہوتا ہے اور کوئی شے اُس پر غالب نہیں ہوتی ہے پھر جب

مکہ شریفہ
سیرت میں
سیرت میں

فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْفَحْشَاءِ الْكَافِرَةِ لَنَسْفَعْنَهَا فِي الْوَحْشِ لَقَدْ كَانَ مِنْ عِندِ رَبِّكَ لَآيَةً لِّلَّذِينَ هُمْ يَرْجُونَ
 العالیہ عن ابی بن کعبؓ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے بشارت دی
 اس امت کو سنا و رفعت و لغز و مکین کی زمین میں بس جو کوئی عمل کرے اُن میں سے عمل آخرت کا واسطے بنا
 کے تو نہیں ہو گا واسطے اُس کے آخرت میں کہ چھندہ قولہ تعالیٰ اَقْرَبُ لَهْمُ شَرِّكَاءِ الْاٰیَةِ کاسلطیات جو کہ وہ لوگ
 پیروی نہیں کرتے میں اُس دینِ قویم کی جس کو اللہ تعالیٰ نے تیرے واسطے شروع کیا ہے بلکہ اتباع کرنا
 میں اُس شخصے کا جس کو اُن کے شیاطین نے اُن کے لینے شروع کیا ہے بن و انس میں سے بیشہ حرام کرنا
 بکیر و سائر و وصیلہ و عام کا جس کو شیاطین نے اُن پر حرام کیا ہے اور حلال کرنا مردار کے کھانے کا اور خور
 کا اور جوئے کا اُس کے سوا اگر کسی کے امور اور جمالت باطل تحلیل و تحریم و عبادات باطلہ و اسوال فاسدہ
 سے جن کو انہوں نے اپنی جاہلیت میں اختراع کر لیا تھا صحیح میں ثابت ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے فرمایا ہے میں نے عمرو بن لُحی بن قنطہ کو دیکھا کہ وہ اپنی آئین آگ میں کھینچ رہا ہے اس لیے کہ
 پہلے پہل اُسی نے ساتھ چوڑے یہ شخص ایک بادشاہ تھا بادشاہان خزاعہ سے اور اسی نے سب اول
 یہ چیزیں کیں اور اسی نے قریش کو تبون کے پوجنے پر آمادہ کیا لعنہ اللہ و لعنہ امراہی نے اللہ تعالیٰ نے یوں
 فرمایا لَوْ لَا کَلَّمَكَ الْفَصْلُ لَفَضَّيْ بِمِثْلِهِمْ یعنی اگر نہ ہوتی فیصلے کی بات میں نے اگر نہ ہوتا روزِ سعادت
 مصلحت دینا جو کہ قدم ہو چکا ہے تو حلیہ ہی سے اُن پر عبودت ڈالی جاتی وَ اِنَّ الظَّالِمِيْنَ لَهُمْ عَذَابٌ
 اَلِيْمٌ یعنی ظالموں کے واسطے سخت عذاب درودینے والا ہے جہنم میں اور بری جگہ ہے پہنچانے کی ہر
 فرمایا اللہ پاک نے تَوَيَّ الظَّالِمِيْنَ الْاٰیَةِ یعنی تو دیکھتے گا ظالموں کو عرصات قیامت میں کہ ڈرتے
 ہوں گے اپنی کمائی سے اور جس شخصے سے ڈرتے ہوں گے وہ ضرور اُن پر پڑتی ہے یہ اُن کا حال ہے
 کے دن اور وہ اس خوفِ ترس میں ہوں گے اب مومنوں کا شانہ سنو اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ
 فِيْ رَوْحٰتٍ اَلْبَعَثْتِ لَهُمْ مَا كُنْتُمْ تَآمِنُوْنَ عِنْدَ رَبِّكُمْ سو یہ کہاں اور کہاں ہو گاہاں وہ شخص جو کہ
 عرصاتِ حشر میں دولت و خداری و خوف میں پڑا ہے اور یہ دولت و خوف اُس کے ظلم کو اُس پر ثابت کر رہا
 ہے اور کہاں وہ شخص جو کہ مبتون کے چمنوں میں ہے کھانے پینے پہننے رہنے دیکھنے جماع کرنا
 لذت کی ہشامیں خود مختار ہے جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے لیے مزے کے ساز و سامان میں ہے جو نہ کسی
 انگڑے دیکھا نہ کسی کان نے سنا نہ کسی بشہ کو مل پڑا اُس کا خطرہ گذر احسن بن عرفہ نے ابوہریرہ سے
 روایت کیا ہے کہ بیشہ شرب اہل جنت پھرتے اہل جنت میں کی شراب پیئے ال جامع البیہ سایہ کرے گی ان
 پر بدل پھر اُن سے کہے گی کہا برساؤن ہم پر کما ہر نہ گئے گا کوئی مانگنے والا قوم میں سے کوئی چیز کرے گا

وہ شخص جو کہ
 بیشہ شرب کرے گا
 بیشہ شرب کرے گا
 بیشہ شرب کرے گا

میں جب تک کہ انہوں نے طلبہ کی دنیا آخرت کے عمل سے بہرہ جس کسی نے ان میں سے آخرت کا عمل کیا وہ سہل
 دنیا کے تو نہ ہوگا اس کے لیے آخرت میں کچھ حصہ آنحضرتؐ اہل مائتہ احمد والحاکمہ وصحیحہ قاری مہدیؑ
 و ابن حبان یہ حدیث شریف اول گزرجی ہے لیکن وہ ناقص تھی اور یہہ کامل ہے حضرت ابوہریرہ رضی
 اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سن کان یہ یحدث الخیرۃ الایہ ثریہی بہ فرمایا اسے
 فرماتا ہے ابن آدم تو فانی ہو جائیگی عبادت کے واسطے میں بہرہ دون گائیرے سینے کو غنا سے اور بندہ
 تیرے فقر کو اور اگر تو نہ کرے گا تو بہرہ دون گائیرے سینے کو شغل سے اور بندہ کروں گا تیرے فقر کو آنحضرتؐ
 والکیمہ وصحیحہ والکیمہ فی الشعب حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ رضی عنہ سے مروی ہے
 کہ حرت و حرت ہیں سو دنیا کا حرت تو مال اور بیٹے ہیں اور آخرت کا حرت باقیات صالحات ہیں آنحضرتؐ
 ابی الدنیا و ابن عساکب باقیات صالحات سے مراد اعمال صالحہ ہیں جن کا ثواب باقی رہتا ہے
 اور سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ کہنا ہے بالجملہ اللہ دنیا و آخرت
 میں جو قانون متاجب کا اللہ پاک نے اُس کو بیان کیا تو اُس کے بعد وہ گناہ عظیم بیان فرما دیا جو کہ آگ کو دہا
 کرتا ہے پس ارشاد فرمایا اَمَّا لَعْنُكُمْ ثُمَّ کَانَ لَعْنُكُمْ مِنَ الدِّینِ مَا لَمْ یَاذَنْ بِہِ اللہُ کَلَامُ مُتَقَلِّدِ
 بل ہے یا متقلد ہے معادل ہمزہ استغناء کا تقدیر یہ ہے یقبلون ما شرع اللہ من الدین ام لعم شہ کا
 اسی لحدہ کسی نے کہا ام یعنی بل ہے جو کہ واسطے انتقال کے ہے اور بیٹہ ہمزہ جو کہ واسطے تقریع و توجہ
 کے ہوتا ہے اور ضمیر شہرہا کی راجح ہے طرف شہرہا کے اور ضمیر لعم کی طرف کفار کے کسی نے اس کے
 بالعکس کہا ہے لیکن قول اول اولی ہے عرض کہ ام میں تین قول ہوئے اول کی بنا پر تو یوں کہیں گے کہ
 اول ایک مضمون بیان کیا پھر اُس سے انتقال کر کے دوسرا مضمون بیان فرمایا دوسرے قول کی بنا پر
 سے ہیں کیا وہ قبول کرتے ہیں وہ دین جو اللہ تعالیٰ نے مشروع کیا ہے یا اُن کے واسطے معبود ہیں
 تیسرے کی بنیاد پر یہ سنے ہیں کہ اول کلام سے احزاب کر کے دوسرا کلام بیان کیا اور اُن کی نذر و توجہ
 کرنے کو یوں فرمایا کیا اُن کے واسطے معبود ہیں کہ انہوں نے نکالا واسطے اُن کے دین سے وہ دین
 جس کا اللہ تعالیٰ نے افہام نہیں دیا مراد شرک و معاصی ہیں اور اگر اُنہوں نے واسطے طریقے قاعدے اور
 انکار عبت کا اور عمل کرنا دنیا کے واسطے مطلب ہے کہ یہ اللہ دین نہیں ہیں بلکہ دین دنیا کے بگاڑنے
 والے اللہ ہیں اور اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے کہ دین مقرر کرے مقصود استغناء ہے
 صرف اُن کو مستثنیٰ کرنا ہے یہ آیت کریمہ عبودیت کو شامل ہے جس کا اللہ پاک نے امر نہیں کیا اور
 نہ اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وَلَوْ کَانَ کَلِمَۃُ الْفَصْلِ لَمَقُحَّی بِکُمْ اَمْرًا فَکَرِهْنَا لَہِمْ

اُن کے عذاب کا ہے اس لیے کہ بِئَلَاءِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ فرمایا ہے اور ضمیر منہم کی راجح ہے طرف مومنین و مشرکین کے باطن مشرکین و شرکار کے وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ کو جو ہرے نکبر اُن پر ہا ہے برابر استیناف اور علم و اعرج و ابن ہر نرنے بلغتہ بنا بر عطف بر کلمہ افضل یعنی اگر فضائی الہی میں اُن کا عذاب روز قیامت پر موقوف نہ کر کہا جاتا تو دنیا ہی میں درسیان مومنین مشرکین کے یاد درسیان مشرکین شرکار کے فیصلہ کر دیا جاتا جلدی سے اُن پر عقوبت آجانی کیونکہ کام اُن کے اسی کے مقتضی تھے اور بیشک مشرک کافرین و کذبین کے واسطے عذاب درود ہندہ یا دروناک ہو دنیا و آخرت میں کلمہ افضل سے مراد اگر تاہم عذاب کی روز قیامت تک ہے تو عذاب الیم سے مراد آخرت کا عذاب ہو گا قہر طبی رحمناہ تعالیٰ فرماتے ہیں أَلَمْ يَشْرِكْ أَهْلُ الْاِیْمِ شُرَكَاءَ اِیْمِ شُرَكَاءَ حُرُوفِ اِیْمِ صلہ ہے یعنی زائد ہے اور ہرہ تقریم و سرزنش کے لیے ہے اور متصل ہے شرع لکم من الدین ما وصی بہ نوحا اور امد الہی انزل الکتاب بالحق والہیزان سے وہ لوگ اس پر ایمان نہیں لاتے نہ سو کیا اُن کے معبود میں جنہوں نے نکالا اُن کے واسطے شرک جس کا اثر نے اذن نہیں دیا اور جب یہ محال ہے تو امدہ پاک نے شرک کو مشرعو نہیں کیا ہر کسان سے اُس کو دین نہیں تو میں بالجلد چونکہ عذاب الیم غالباً عذاب آخرت میں آتا ہے اس لیے آخرت میں فریقین کا جو حال ہو گا اگر کو بطور استیناف بیان کیا ہر کفار کے حال سوا بندگی پس فرمایا تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ یہ مطلب ہے ہر اس شخص کو جو دیکھ سکتا ہے ضمیر سوراجح ہے طرف ماکسبوا کے بقدر مصناف کا قائلہ الرجاج اسے وجہا ماکسبوا اور وہ موقع ہم جلد حالیہ ہے یعنی اے دیکھنے والے تو دیکھو گا ظالمون کو قیامت کے دن ڈرنے والے اُن گناہوں سے جن کو انہوں نے دنیا میں کمایا تھا اس حال میں کہ جزا اُن گناہوں کی ضرور اُن پر نازل ہونے والی ہے وہ ڈرین یا نہ ڈرین واسطہ علم طلب ہے کہ خوف وہ غم ہے جو کسی نکرہ کی قرض سے انسان کو لاحق ہوتا ہے یہ وہ اُس کے دفع کرنے کی فکر میں لگتا ہے تو ایسا اوقات اُس سورہائی پا جاتا ہے سو ظالمون کا خوف قیامت کو دن اپنے اعمال کی جزا ملنے سے ایسا خوف نہیں ہے کہ اُس کے دفع کی فکر کر کے اُس سے رہائی ہو سکے وہ جزا تو ضروری ملنی ہے قدرین یا نہ قدرین کسی طرح اُس سورہائی ممکن نہیں ہے یا یوں کہیں کہ امدہ تعالیٰ اُن کے حال سے تعجب دلاتا ہے کہ اسے مخاطب بڑے تعجب کی بات ہو کہ تو ظالمون کو اپنے اعمال بد کی جزا ملنے سے ڈرتے ہوئے دیکھے گا اس حال میں کہ وہ جزا اُن پر نازل ہو رہی ہوگی اس وقت ڈرنے سے کیا کلام نکلتا ہے ڈرنے کی جگہ تو دنیا تھی جب وہاں نہ ڈرے تو قیامت میں جزا ملنے کی حالت میں ڈرنے سے کیا ہوتا ہے ڈرنا نہ ڈرنا دونوں برابر ہیں پھر مومنین کا حال ذکر فرمایا وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

ملہ اور لاکھ
افضل تقدیر ہے
الظالمین فی آخرۃ
لغضہ نہیں ہے
الدینا فان
الایمین فی عذاب
الآخرۃ فاراضی

۱۴ اور اگر لاکھ فصل سے مراد یا غیر عذاب یا میں ہے تو عذاب الیم سے مراد دنیا و آخرت کا عذاب کا

اور جو کوئی کما دے گا نیکی ہم اس کو ثواب دین گے اس کی خوبی بیشک اللہ سزا دے گا کہ حق ماننا کیا کہتے ہیں
 اس نے باندھا اللہ پر جوٹ سوالہ اگر چاہے مکر کر دے تیرے دل پر اور مٹاتا ہے اللہ جوٹ کو اور ثابت کرتا ہے
 سچ کو اپنی باتوں سے اس کو معلوم ہے جو دلوں میں ہے **و** یعنی قرآن پہونچانے پر نیک نہیں بلکہ نیک
 قرابت کی دوستی یعنی میں تمہارا بہائی ہوں ذات کلہ مجھ سے بدی نہ کرو **و** یعنی اللہ اپنے اور اپنے
 جوٹ بولندہ دے دل کو بند کر دے مضمون نہ آوے جس کو باندھے اور چاہے تو کفر کو مٹا دے بن پیغام
 بھیجے مگر وہ اپنی باتوں سے دین ثابت کرتا ہے اس واسطے بنی پر کلام بھیجتا ہے انتہی **و** اللہ پاک
 نے جو ذکر فرمایا کہ بندگان مومنین صالحین صالحت کے واسطے روضات جنات ہیں سواس کی طرف اشارہ کر
 فرماتا ہے **ذَٰلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ الْمُعْتَبِرِينَ** **الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** یعنی یہ ان کو مضر و حاصل ہوگا جو اس کے
 کہ اللہ پاک نے ان کو بشارت دی ہو قولہ تعالیٰ **قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ** **وَالْحَقُّ فِي الْقُرْآنِ** یعنی اسی
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو کہہ دے ان کفار قریش کو مشرکوں سے کہ میں نہیں مانگتا ہوں تم سے اس لئے
 کہ پہونچانے پر اور تمہاری خیر خواہی کرنے پر کچھ مال کہ تم مجھے دو اور تم سے صرف یہ طلب کرتا ہوں کہ تم
 اپنی مشرکوبی سے روکو اور مجھے چھوڑ دو کہ میں اپنے رب کی رسالتیں پہونچاؤں اگر تم میری مدد نہ کرو تو مجھ
 ایذا ہی بہت دو بہ سبب اس قرابت کو جو درسیان میرے اور تمہارے ہے **ع** مرا بخیر تو اسید نبیت میرے
 بخاری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ کسی نے ان سوالا **المودة في القرية**
 کا پوچھا تو سعید بن جبیر بول اٹھے کہ قریب آل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں حضرت ابن عباس نے فرمایا
 تو نے جلدی کی قریش میں سے کوئی بطن نہ تھا مگر نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس میں قرابت تھی سو فرمایا
 مگر یہ کہ ملاؤ اس قرابت کو جو درسیان میرے اور تمہارے ہے **الْفَصْلُ فِي إِيجَادِ زَوَاكِرِ الْأَمَامِ أَحْمَدَ**
عَنِ ابْنِ الْقَطَّانِ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ وَهْبٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ النَّخَعِيِّ وَالْقَاسِمِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ وَ
الْعَوْفِيِّ وَابْنِ مَوْهَبٍ وَابْنِ أَبِي عَرَبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 حافظ ابو القاسم طبرانی نے عن سعید بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کیا ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان سے فرمایا میں نہیں مانگتا ہوں تم سے اس پر کچھ ضروری مگر یہ کہ
 تم مجھ سے دوستی رکھو میرے نفس میں بسبب میری قرابت کو تم سے اور نگاہ رکھو اس قرابت کو جو درسیان
 میرے اور تمہارے ہو امام احمد نے عن مجاہد عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کیا ہے کہ نبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں نے اس کی تفسیر میں کہ میں نہیں سوال کرتا ہوں تم سے اس پر کچھ

عبد المطلب بن ربیعہ نے روایت کیا ہے کہ ا حضرت عباس رضی اللہ عنہ داخل ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پہر کہا بیشک ہم البتہ نکلتے ہیں تو ہم دیکھتے ہیں قریش کو کہ ہانپن کرتے ہوئے میں بہر جب ہم کو دیکھا تو چپ ہو گئے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خطاب فرماتے یہاں تک کہ ایک رگ ابھر آئی در بیان آپ کے ہر دو چشم مبارک کے پیر فرمایا واللہ واخل نہ ہو کا دل میں کسی مرد مسلمان کے ایمان یہاں تک کہ دوست کو حرم کو دوسٹے ارکے اور اسطے میری قربیت کے بخاری نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے وہ راوی ہیں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا اذ قُبُوْا لِحَمْدِكَ صَلَّى اللهُ عَلَيْكَ سَلَامٌ فِيْ اَهْلِ كَيْتِهٖ بِشَئِءٍ مِّنْ غَاوِيَةٍ
محافظت کرو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آپ اہل بیت میں طلب رہے کہ آپ کی وجہ سے آپ کے اہل بیت کا نظام و احترام کر دینا کی تعلیم کرنا آپ ہی کی تعلیم کرنا ہے اسی لیے بزرگان دین اپنے استاد و پیر کرسیب سے ان کی اولاد کی تعلیم و تکریم کیا کرتے تھے صحیح ترین ہے کہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا واللا للبتہ قرأت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیادہ تر محبوب ہے مجاہد کو کہ مسل من میں نماز میری سے اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے فرمایا واللا للبتہ تیرا اسلام حسین کہ تو اسلام لا یا محبوب تر تھا مجھ کو اسلام خطیب اگر وہ اسلام لاتا اس طے کہ تیرا اسلام محبوب تر تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خطاب اسلام سے پس ہر مسلمان پر یہی واجب ہے کہ اس کا حال مثل حال شیخین رضی اللہ عنہما کے ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قربیت کو آپ کی وجہ سے کسی محبوب رکھتے تھے کہ اپنے والد و اولاد سے بڑھ کر ان کو سمجھتے تھے یہی وجہ ہے کہ عبدالنبیین و سرسلین کے فضل و شرف ہوئے رضی اللہ عنہما ومن سائر ذلک ما جاء جمعیۃ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے یزید بن حیان سے روایت کیا ہے کہ جلایمین او حصینی بن سعید و عمر بن مسلم طرف زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کے بہر جب ہم ان کی طرف بیجو تو حصینی نے ان کو کہا الالبتہ مقررات زید تم خیر کنیز سے مثتم نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا لینے آپ کے دیدار فاضل الانوار سے مشرف ہوئے اور آپ کی حدیث شریف سننے اور آپ کے ساتھ غزا کی اور آپ کے ساتھ نماز نثر یہی اسے زید تم نے خیر کنیز دیگی اسے زید تم ہم کو حدیث کرد اس نے کی جو تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنی ہے اور حضرت زید نے فرمایا اسے بھیجے واللا للبتہ مقرریہ اس ثواب ہو گیا اور میرا زمانہ قدیم ہو گیا اور میں کہول گیا بعین اس نے کا جس کو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یاد رکھتا تھا پس جو کہ میں تم کو حدیث کو چکا ہوں سو اس کو قبول کرو اور جس کی میں نے تم کو حدیث نہیں کی سو اسکی تم مجھے تکلیف نہ دو پھر حضرت زید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اکثرے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن ہم میں خطبہ پڑھنے کو ایک باپی رحس کو حکم کہتے میں در میان کہو مدینہ کے سو آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد وثنا

کی اور وہ خط نصیحت فرمائی بہر فرمایا انا بعد خبر دار لوگو میں جو ہوں سو ایک خبر ہوں قریب ہے یہ کہ آدھے سیرے
 پاس قاصد سیر کر چکا تو میں جواب دوں اور بیشک میں چوڑے والوں میں تم میں نفلین کو اول انکا اللہ تعالیٰ
 کی کتاب ہے اس میں ہدایت و نور ہے و کتاب اللہ تم کو ایسی ہی پس تم بکند اللہ کی کتاب کو اور خوب مضبوط
 پکڑو اس کو پس کتاب اللہ پر آمادہ کیا اور اس میں رغبت دلائی اور فرمایا اہل بیتی اذکرکم اللہ فی اہل بیتی
 اذکرکم اللہ فی اہل بیتی یعنی اور میرے اہل بیت یاد دلاتا ہوں میں تم کو اللہ اپنے اہل بیت میں یاد دلاتا
 ہوں میں تم کو اللہ اپنے اہل بیت میں پس حصین نے زید کو کہا اے زید آپ کے اہل بیت کون ہیں کیا شہزاد
 ہیں آپ کی بیبیان آپ کے اہل بیت زید نے کہا بیشک آپ کی بیبیان آپ کے اہل بیت سو ہیں ولیکن آپ کے
 اہل بیت وہ ہیں جن پر صدقہ حرام کیا گیا ہے بعد آپ کے کہا وہ کون ہیں زید نے فرمایا وہ آل علی آل عقیل
 و آل جعفر و آل عباس ہیں یعنی ان سب کی اولاد رضی اللہ عنہم حصین نے کہا کیا ان سب پر صدقہ حرام کیا
 گیا ہے زید نے کہا ہاں و لہذا رواہ مسلم فی الفضائل و التکالیف عن طریق عن زید بن جحش
 یہ ابو سعید ترندی کا لفظ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا ہے اِنِّیْ تَارِکُ فِیْکُمْ مَا اَنْ تَمْسُکَہُمْ بِہٖ لَکُمْ تَصَلُّوْا بَعْدَہِیْ اَحَدُہُمَا اَعْظَمُ مِنَ الْاُخْرِیْ کِتَابُ اللّٰہِ
 حَبْلٌ مَّمْدُودٌ مِّنَ السَّمَاءِ اِلَى الْاَرْضِ وَاَلَاخِرُ خَیْرِیْ اَہْلُ بَیْتِیْ وَلَکِنْ تَفَاوُضَ فَاَحْسَبُ بِرَدِّیْ عَلٰی
 الْکَوْثَرِ فَاَنْظُرْ اَکَیْفَ تَخْلَعُوْنِیْ فِیْہِمَا تَقَرُّ بِرَدِّیْ اَیْتِہٖ التَّہْمِیْنِیْ ثُمَّ قَالَ ہٰذَا اَحَدَانِیْ حَسَنٌ
 عَرَبِیٌّ یُّعْنِیْ بَیْ شَکِّیْنِ جَوَڑَ نِیْوَالِہٖ ہُوں تم میں وہ شے کہ اگر تم خوب مضبوط اس کو پکڑو گے تو ہرگز گمراہ نہ
 ہو گے بعد میرے ایک نہ بگ تر ہے دوسرے اللہ کی کتاب ایک ہی تھی ہوئی ہے آسمان سے زمین تک اور دوسری
 میری عترت میرے اہل بیت ہیں اور ہرگز وہ جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ وارد ہوں گے حوض پر و تو نظر کرو
 کیسی خلافت کرتے ہو تم میری اُن دونوں میں ترندی نے پسند خو عن زید بن الحسن عن جعفر بن محمد عن
 ابی عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم روایت کیا ہے کہ امین نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو آپ کے
 حج میں عرنے کے دن اور آپ اپنی اوشنی قصدا زمام پر خطبہ پڑھ رہے تھے سو میں نے آپ کو سنا کہ فرماتے تھے
 لوگو بیشک میں نے چوڑی تم میں وہ شے کہ اگر تم اس کو پکڑو گے تو ہرگز گمراہ نہ ہو گے کتاب اللہ کی اور عترت
 میری اہل بیت میری تھمہ یہ التہمید فی الاشیاء و قال حسن عریضی کیفی انہا ب عن ابی ذر و ابی سعید
 و زید بن ارقم و حذیفہ بن اسید رضی اللہ عنہم پھر ترندی نے پسند خو عن علی بن عبد اللہ
 ابن عباس عن ابی عن جدہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا ہے اَحِبُّوا اللّٰہَ تَعَالٰی لِمَا یَعْلَمُ وَاَحِبُّوا النَّبِیَّ لِمَا یُحِبُّ وَاَحِبُّوا اَہْلَ بَیْتِیْ یُحِبُّوْا

لہذا زید نے
 علی بن جعفر کا جو
 اور علی بن جعفر
 جو زید بن جعفر
 کو اللہ تعالیٰ سے
 پس جعفر بن جعفر
 علی بن جعفر

اس لفظ کے قرار کا بیان اول گند چکا ہے یعنی فیصل کیسہ وہ ہے جس کی بشارت دیتا ہے اللہ اپنے بندوں کو پہرہ بندوں کا یہ وصف بیان کیا کہ وہ مین جو ایمان لائے اور مبلایان کین پس جن کو یہ بشارت دی گئی وہ یہی لوگ مین جنہوں نے جمع کیا ہے در میان ایمان کے اور عمل کرنے کے ساتھ اس شے کے جس کا اللہ پاک نے امر فرمایا ہے اور اس چیز کے چھوڑنے کی جس سے اس نے منع کیا ہے پہرہ حب اللہ پاک نے ان احکام شریفہ کا ذکر کیا جن پر اس کی کتاب غزیرہ مشتمل ہے اور جن کی اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خبر دی ہے تو ان کو امر فرمایا کہ ان کو اس بات کی خبر دیں کہ بسبب پہونچانے ان احکام کے ان کو کچا جرت نہیں چاہیے مین قل لا اسالکم علیہ اجرا یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو کہدے کہ مین تم سے طلب نہیں کرتا ہوں بشارت یا نذارت کی رسالت پہونچانے پر کچھ مزدوری اور نہ کوئی نفع کو قلیل ہو اب نہ آئندہ الا المودة فی القربے یعنی مگر طلب کرتا ہوں محبت عظیم و واسع قریب مین یعنی ایسی بڑی وسیع محبت جو کہ قریب مین مظروف ہو یا مین طور کہ قریب کہ اس کے واسطے موضع و طرف ہے جس سے تمہاری محبت مین کی کوئی شے خارج نہیں ہوتی ہے یہ خطاب یا نذریش کو ہے اس لیے کہ آپ کا ساری قبائل و قحط مین رشتہ تھا یہ قول عکسہ و مجاہدہ و بالاک و شعی کا ہے یا خطاب ہے قریش کو اور انصار کو اس لیے کہ انصار آپ کے ناہمال والے لوگ مین یا خطاب ہے سارے عرب کو کیونکہ فی الجملہ وہ آپ کے اقارب مین اس آیت کے معنی مین مین قول مین چنانچہ اول ہم اولہ کے گند چکے مین یہاں اور طرز سے ان کا بیان کیا جاتا ہے قول اول یہ ہے کہ قریب یعنی قرابت و رحم ہے یعنی رشتہ جملہ مین مصاد قریب صند کعبہ ہے اس کی سند مین کہی قول حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی مین ایک تو وہی ہے جو تواتر بخاری اول گز چکا ہے و دومہ الطریق سعید بن جبیر ان سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان سے فرمایا مین نہیں سوال کرتا ہوں تم سے اس پر کچھ مزدوری مگر یہ کہ مودت رکھو مجھ سے میرے نفس مین بسبب میری قرابت کے اور محفوظ رکھو اس قرابت کو جو در میان میرے اور تمہارے ہے تیسرا طریق شعی ان سے مروی ہے شعی کہتے مین لوگوں نے ہم پر کثرت کی اس آیت مین یعنی اس کے معنی پوچھنے مین تو ہم نے حضرت ابن عباس کو لکھا اس کا ہم ان سے پوچھتے تھے سو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واسطہ نسب تھے قریش مین کوئی لطن یعنی قبیلہ نہ تھا ان کے لطنوں کو مگر حال یہ ہے کہ آپ کی اس مین قرابت تھی پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو ان سے کہدے کہ میرے مین مین انکے ہوں اس پر یعنی اس شے پر جس کی طرف مین تم کو بلاتا ہوں کچھ مزدوری مگر مودت قریب مین یعنی مگر یہ کہ تم مودت رکھو مجھ سے بسبب میری قرابت کے تم سے اور محفوظ رکھو مجھ سے بسبب

۱۵ جنوں
طریق جادہ
عن ابن عباس
جہ مین

اس کے مطلب یہ ہے کہ تم میری قوم ہو اور تم سب بڑے کر اس کے مستحق ہو کہ مجھے مانو اور میری اطاعت کرو بہر حال تم نے
 اس سے انکار کیا تو حق قرابت کو تو نگاہ رکھو اور میرے ساتھ صلہ نہی کرو اور مجھے ایذا نہ دو چوتھا بطریق
 علی بن ابی طلحہ ان سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ساری قرابتیں سے قرابت تھی بہر حال نہایت
 آپ کو جھٹلایا اور آپ کی بیعت سے انکار کیا تو آپ نے فرمایا اسے میری قوم جب کہ تم نے انکار کیا اس سے کہ
 میری بیعت کرو یعنی یہ وہی تو نگاہ رکھو میری قرابت کو تم میں اور نہ ہووے غیر تمہارا عرصے اولی ساتھ
 حفظ و نصرت میری کہ تم سے غرض کہ ان سب قولوں سے معلوم ہوا کہ قریبے مجھے قرابت ہے دوسرا
 قول یہ ہے کہ قریبے یعنی اقارب جو بطریق مجاہد حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے فرمایا ہے قل لا اسألكم علی اجر الا المودة فی القرب ان یحفظ فی شئ ان یقی ولو ذوہم لی یعنی مگر
 یہ کہ تم محفوظ رکھو مجھ کو میری اہل بیت میں اور مودت رکھو ان سے یہ سبب میرے ہر کو دلیلی و البتہ ہم نے
 روایت کیا ہے بطریق سعید بن جبیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جب یہ آیت نازل
 ہوئی تو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ لوگ آپ کے کون اقارب ہیں جن کی مودت ہم پر واجب ہوئی ہے تو
 آپ نے فرمایا علی وفاطہ اور ان کے دو ولد آخر صحابہ الثنیدہ و ان کی حکایتیم والظہر ان فی کتابہ و فی
 قال الثنیدہ علی بن عبد اللہ بن مسعود کلہی نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 جب مدینے میں تشریف لائے تو آپ کو ذاریہ حقوق پیش آتے تھے اور آپ کے ہاتھ میں فراخی نہ تھی سو
 انصار بوسے کہ اس شخص نے تم کو ہدایت کی ہے اور وہ تمہاری بہن کا فرزند ہے اور تمہارا پڑوسی ہے
 تمہارے شہر میں ہیں تم مجھ کو دواسطے اس کے ایک طائفہ یعنی تھوڑا اپنے اسوال سے سوائے انہوں نے
 کیا ہر اس کو لیکر آپ کے پاس آئے تو آپ نے اس کو ان پر رد کر دیا اور یہ آیت نازل ہوئی قل لا اسألكم علی
 اجر ایسے نوکریں نہیں مانگت ہوں تم سے ایمان پر کچھ اجر الا المودة فی القرب یعنی مگر یہ کہ تم مودت
 رکھو میری قرابت و عزت سے اور محفوظ رکھو مجھ کو ان میں ذکرہ الخلیب اور بطریق معتمد حضرت ابن عباس
 سے انصار کا قول قل لا اسألكم علی اجر ایسے نوکریں نہیں مانگت ہوں تم سے ایمان پر کچھ اجر الا المودة فی القرب
 یہ ہے کہ آیت کی ہے مدنی نہیں ہے تفسیر اقول یہ ہے کہ قریبے یعنی قرب و تقرب و زلفی ہے اس کی دلیل
 اسے جو بطریق مجاہد بن عباس عن انس بن مالک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کی تفسیر میں مروی ہے قل لا اسألكم
 علی اجر ایسے نوکریں نہیں مانگت ہوں تم سے ایمان پر کچھ اجر الا المودة فی القرب ایسے نوکریں نہیں مانگت ہوں
 تم سے ایمان پر کچھ اجر الا المودة فی القرب ایسے نوکریں نہیں مانگت ہوں تم سے ایمان پر کچھ اجر الا المودة فی القرب
 ایسے نوکریں نہیں مانگت ہوں تم سے ایمان پر کچھ اجر الا المودة فی القرب ایسے نوکریں نہیں مانگت ہوں
 تم سے ایمان پر کچھ اجر الا المودة فی القرب ایسے نوکریں نہیں مانگت ہوں تم سے ایمان پر کچھ اجر الا المودة فی القرب

دیکھتے تھے اس پر آیت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو کہہ دے کہ میں نے کون سے مین مائگنا ہوں تم سے اُس شے پر جس کی طرف میں نکلنا ہوں اجر میں سے سامان دنیا کا اللہ اللہ فی القربے یعنی مگر حفظ واسطے میرے اپنی قرابت میں جو تمہارے اندر ہو ہر جیب آپ سے ہجرت فرمائی طرف مدینے کے تو اللہ پاک نے اس بات کو محبوب کیا کہ اور انبیاء علیہم السلام جو کہ آپ کے بہائی ہیں آپ کو ان کے ساتھ لاحق کر دے پس فرمایا قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ لَكُمْ اِنْ اَتَيْتُكُمْ اِلَّا عَلَى الْوَلَدِ لِيَعْلَمَ مَا فِي الْاُخْرَةِ جیسا کہ نوح علیہ السلام نے فرمایا ہے وَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ شَيْءٍ اِنْ اَتَيْتُكُمْ اِلَّا عَلَى رُكْبَتَيْنِ اور جس طرح کہ حضرت ہود و حضرت صالح و حضرت شعیب علیہم السلام نے فرمایا ہے اجر کا اشتنا نہیں کیا جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اشتنا فرمایا ہے سو اُس کو ان پر رد کر دیا اور یہ آیت منسوخ ہے حسین بن فضل ہی نسخ کے قائل ہیں اور اسی کو ابن جریر نے ضحاک سے روایت کیا ہے لغوی نے کہا کہ یہ قول پسندیدہ نہیں ہے اس لیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سودت اور آپ کے ایذا کاروں کا اور آپ کے انکار کے ساتھ دوستی رکھنا اور اللہ پاک کی طرف ساتھ طاعت و عمل صالح کے تقرب کرنا فرائض و روزے سے یہ بات اُنہیں تین قول کی بنا پر ہے جن کی ذکر ہو چکا ہے عرض کہ حیات حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس آیت کی تفسیر تین بطریق مختلف جو مروی ہو ہے سو اُس کا حامل وہی ہے جو مذکور ہوا لیکن جو سننے اُن کو صحیح ہوئے ہیں اور منجملہ اُن کے شاگردوں کی جماعت کو نے وہ سننے اُن سے روایت کیے ہیں بہر اُن کے بعد جو بہت لوگوں نے کہے ہیں سودہ اول ہی منہ میں اور نسخ جو اُن سے مروی ہے سو اُس کو منافی نہیں ہے کیونکہ کوئی مانع اس سے نہیں ہے کہ کے میں قرآن شریف یہ حکم لیکر نازل ہوا کہ کفار قریش آپ سے دوستی کریں بسبب اُس قرابت کے جو درمیان آپ کے اور اُن کے ہے اور اُس کی وجہ سے آپ کو محظوظ رکھیں بہر یہ حکم منسوخ ہو جائے اور یہ اشتنا اور اپنی اصل سے جاتا رہے جس طرح کہ اس پر وہ بات دال ہو جو ہم ذکر کر آئے ہیں اُس ضمنوں سے جو اس پر دلالت کرتا ہے کہ آپ نے تبلیغ رسالت پر کسی اجر کا علی الاطلاق سوال نہیں کیا بہر اگر یہ کہو کہ قریب کے سننے اہل بیت کے ہی ذرا ان سے مروی ہیں وہ معارض ہونگے سننے اول کے تو کہیں گے کہ اس سننے کو سننے اول کے معارض کی قوت نہیں ہے اس لیے کہ سننے اول بطریق کثیرہ صحیح طور پر اُن سے مروی ہیں اور اس سننے کی روایت کا جو حال ہے وہ تم کو اول معلوم ہو چکا ہے دوسری یہ بات ہے کہ اہل بیت رضی اللہ عنہم کے لیے وہ فضائل جلیلہ و رفیقا جمیلہ میں کہ اللہ پاک نے جو اُن کے اس روایت ضعیف کے اُن کو بے نیاز کر دیا ہے چنانچہ بعض کا ذکر اول ہو چکا ہے اور آیت تطہیر میں پورے طور پر اُن کا ذکر ہوا ہے بہر اگر یہ کہو کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ

لکھنؤ میں
شہزادی کا
نام ہے
میں نے
اسی سے
سنی ہے
اور میں
میں نے
اسی سے
سنی ہے
میں نے
اسی سے
سنی ہے

کہو کہ جو شے قائم مقام طلب جبر کی ہے یعنی مودت فی القربی اس کا صدور آپ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے تو کہیں گے کہ یہ توڑ ہے حسین پر اس لئے میں طلب اجر کی نفی ہے دیکھو کسی شاعر نے کہا ہے

وَلَا تَعِيبُ فِرْعَانَ عَمَّا أَتَى سَيُفْقَهُمْ يَهَيَّؤُا فُلُوكَ مِنْ قَرَارٍ الْكَتَائِبِ

کسی قوم کی شجاعت کی تعریف کرتا ہے کہتا ہے اُن میں کوئی عیب نہیں ہے سوا اس کے کہ اُن کی تلواروں میں لشکروں کے مارنے پٹینے سے دندانے بڑ گئے ہیں حالانکہ یہ عیب نہیں ہے بلکہ بڑا مہر ہے اسی طرح یہنا سچو جہل یہ ہوا کہ میں تم سے کوئی اجر نہیں چاہتا ہوں مگر یہ اجر یعنی مودت فی القربی حالانکہ حقیقت میں یہ اجر نہیں ہے کیونکہ اجر تو وہ ہے جو عمل کے مقابلے میں واجب ہوتا ہے اور مودت آپ کی اصلاح کے اقربا کی قریش پر واجب تھی گو یہ فرض کر لیا جائے کہ آپ نبی کر کے اُن کی طرف نہیں بھیجے گئے اور نہ آپ نے اُن کو وحی النبی پونچھائی کیونکہ آپ اور آپ کے اقربا ان کے رشتہ دار تھے تو ان کی صلہ رحمی کرنا اور ان کی ایذا دہی سے باز رہنا یہ حکم مروت جہلی واجب تھا تو اب اُن کی مودت قریب میں تبلیغ کا اجر نہ ہوئی اس لیے کہ قطع نظر تبلیغ سے اس کا وجوب اُن پر تھا پس آپ تبلیغ پر طالب اجر نہ ہوئے مگر آپ نے مودت کا نام اجر رکھا اور مودت کو اجر کے ساتھ تشبیہ و تکرار سے اس کا ہشتا کر لیا اس قدر اتصال کی صحت میں کافی ہے دوست را قول یہ ہے کہ ہشتا منقطع ہے لا اسالکم علیہ اجر پر کلام تمام ہو چکا ہے ہر فرمایا الا المودة فی القربی یعنی لیکن میں یا دو لانا ہوں تم کو اپنی قرابت تم میں زجاج اسی کے قائل ہیں کہ منقطع ہے اس بنا پر یہ معنی ہیں لا اسالکم علیہ اجر اقط ولكن اسالکم المودة فی القربی الیٰ یعنی میں تم کو قبول فیہا ولا تحبوا الیٰ ودعو فی الناس یعنی میں نہیں مانگتا ہوں تم سے اس پر کچھ اجر ہرگز ولیکن سوال کرتا ہوں تم سے مودت کا قرابت میں جو کہ درمیان میرے اور تمہارے ہو یا پادری کو تم میری اس میں اور مت جلدی کرو میری طرف اور چہرہ دو مجھ کو اور لوگوں کو اسی معنی کے قتادہ وغیرہ قائل ہیں چنانچہ اول ذکر ہو چکا ہے مطلب یہ ہے کہ اگر تم میرا حق نہیں پہچانتے ہو بسبب میری نبوت کے اور بوجہ رحمت عامہ ہونے میرے کے تو اس کو تو کم نہ ہو کہ بسبب قرابت کے مجھ سے دوستی رکھو اور رشتہ داری کا پاس کرو اب دُعا اس میں مختصر کر دیکھو کہ الا المودة فی القربی کو بجائے اس عبارت کے رکھا ہے الا ان تو دولی لقرابتی سنکم چونکہ قرابت کی وجہ سے باہم مودت و محبت رکھنا ایک نیک بات ہے اس لیے فرمایا مَنْ يَفْقَهُوَ حَسَنَةً تَزِدْ لَهُ فِيهَا حَسَنًا یعنی جو کوئی کمائے کوئی طاعت تو زیادہ کریں ہم واسطے اُس کے اُس نہ یعنی طاعت میں یا حبت میں جس کو ساتھ مضاعف کرنے اُس کے ثواب کے مثلاً اس نے کہا معنی میں جو کوئی کمائے ایک حسہ تو زیادہ کریں ہم واسطے اُس کے اُس میں حسن مضاعف

کرین ہم اُس کو ایک کے بدلے میں دس اور زیادہ کسی نے کہا کہ مراد احسنہ یہی مروت فی القربہ ہے لیکن عموم پر
 حل کرنا اولیٰ ہے اور مروت فی القربہ بدخول اولیٰ اس کے تحت میں داخل ہوگی اس لیے کہ حسنہ کا ذکر مروت فی القربہ
 کے عقب میں ہوا ہے حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ چہنہ مروت ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آل میں
 یہ قول اُسی ایک قول کی بنا پر ہے جو کہ اقوال ملتہ میں اول گزر چکا ہے سدی کہتے ہیں کہ یہ آیت نازل ہوئی حق
 میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے اور اُن کی مروت کے اہل بیت کے حق میں لیکن ظاہر آیت عموم ہے اقرار
 بیشہ کتاب ہر اصل قوت کی کسب محاد سے میں بولتے ہیں قلان یقرت لعیالہ ای یکسب باب اس کا ضرب
 ایضاً ہے ماخوذ ہے قول عرب قبل وفاته جبکہ وہ حیلہ گردنیر کار ہوا اِنَّ اللہَ اَغْفُوْهُ شُکُوْرًا یعنی جو کوئی کچھ
 نیکی کرے گا تو اسے پاک اُس کے اجر میں بڑا ملے گا اہل اسطے کہ بیشک اللہ العتبہ بڑا بخشنے والا ہے واسطے
 گناہگاروں کے اور بڑا قدر دان ہے وہ مظلوم و مظلومان کے قدامت کے کما غفور ہے واسطے گناہوں کے
 شکرت واسطے نیکوں کے مدد کے کما غفور ہے واسطے گناہان ... آل حضور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے شکور ہے واسطے قلیل کے تو اس کو مضاعف کر دینا اَفَرَأٰی عَلٰی اللہِ کُنْیَا کَلِمَہِ
 منقطعہ یعنی بل و ہمزہ ہے بل تو واسطے اضراب ہے کلام سابق سے اور ہمزہ انکار تو یعنی کا ہے یعنی بلکہ
 کیا وہ کہتے ہیں کہ باندہ لیا اُس نے اللہ پر جھوٹ باین طور کہ نبوت کا مدعی نہوا اور قرآن کی نسبت اللہ تعالیٰ
 کی طرف کی سپر اللہ پاک نے اس بات کا جواب دیا اِنَّا کَفَّیْنا اللہَ بِخَیْرِ عَلٰی قَلْبِکَ یعنی اگر وہ باندہ تہانہ
 پر جھوٹ تو اللہ تعالیٰ ہوتا صا ورنہ ہونا جھوٹ کا اُس سے اور مہر کر دیتا اُس کے دل پر باین طور کہ خطہ نہ ڈالتا اُس
 کے دل میں کسی فحشے کا اُن چیزوں سے جن میں اُس نے جھوٹ بولا جیسا کہ تم خیال کرنے ہو قدامت نے کہا
 پس اگر چاہے اللہ تو مہر کر دے تیرے دل پر پس ہلا دے تجھ کو قرآن پس خبر دے اُن کو اس بات کی کہ اگر وہ
 افتر کرتا اللہ پر تو اُس کے ساتھ وہ معاملہ کرتا جس کی اس آیت میں اُن کو خبر دی ہے مجاہد و مقاتل نے
 کہا ہے اگر چاہے اللہ تو بندش کر دے تیرے دل پر ساتھ صبر کرنے کے اُن کی ایذا پر یہاں تک کہ اُن کی بات
 سے تیرے دل میں کچھ منفعت داخل نہ ہو کسی نے کہا کہ خطاب تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہے اور مراد
 کفار ہیں یعنی اگر چاہے تو مہر کر دے کفار کے دلوں پر اور علی ہی سے اُن پر عقوبت ڈال کر یہ قول قشیری
 نے ذکر کیا ہے کسی نے کہا یہ سننے میں کہ اگر تیرا جی تجھ سے یہ کہتا کہ تو باندہ ہے اللہ پر جھوٹ تو اللہ وہ مہر
 کر دیتا تیرے دل پر کیونکہ جھوٹ پر وہی جرات کرتا ہے جس کے دل پر مہر کی ہوئی ہوتی ہے والاول اولیٰ
 مقصود اس کلام سے مبالغہ ہے استبعاد کہ ثابت کرنے میں کَیْفَہُ اللہُ الْبَاطِلُ کلام متنافی ہے
 مانہل میں جو یعنی افتر کی ہے اُس کی تقریر و تاکید کے لیے لا یا گیا ہے جزاے شرط میں داخل نہیں ہے

اس لیے کہ اللہ پاک باطل کو مطلقاً محو کرتا ہے حرف و اولفظ اُس سے ساقط ہو گیا یہ ہدیا تقای ساکنین کے
 اور لفظ جمل کے خطائی ہی گرا دیا ہے جس طرح کہ مستند الخ الزبائینہ کو بے واد کہا ہے ذکرہ اس میں ابن ابی
 کتبہ بن کثیرم علی قلبک پر وقت نام ہے بیٹے اور ابعد اُس کل کلام متاقت ہو کسائی فرماتے ہیں اس پر
 تقدیر و تاخیر ہے اسے والدہ محو الباطل اور چکایت کیا ہو بعض مصاحف میں نحو سے واد ساقط ہوا ہے
 زجاج کہتے ہیں و محو اللہ الباطل حجت قائم کرنا ہے اُس شخص پر جس نے انکار کیا اُس شے کا جس کو نبی صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم لائے یعنی اگر وہ چیز باطل ہوئی جس کو وہ لائے تو البتہ اللہ تعالیٰ اُس کو مٹا دیتا جس طرح
 کہ مغترین کے بار کو میں اسیر اُس کی عادت جاری ہوئی ہے و یحییٰ الحق یجلی کلماتہ اور ثابت کرتا ہے حق
 کو یعنی سلام کو ساتھ اُس شے کے جس کو اُس نے نازل کیا ہے قرآن پاک سے اور بیشک اللہ سبحانہ نے
 کام کر دیا پس اُن کے باطل کو مٹا دیا اور اسلام کا بول بالا کیا اِنَّہ عَلِیْمٌ بِذٰلِ الصُّدُورِ یعنی بیشک
 پاک کو خوب علم ہے اُن باتوں کا جو بندہ و ن کے دلوں میں ہیں نفی فرماتے ہیں علیم ہے اُس شے کا جو تیرے سینہ
 میں ہے اور اُن کے سینوں میں سو وہ اسی کے موافق امر کو جاری کرتا ہے یہ حرب اللہ سبحانہ و
 مشرکون پر انکار کیا اور اُن کو تو بیخ و بن زلزل کی اس پر کہ جو دین شیاطین نے اُن کے واسطے شروع
 کیا اُس کی پیروی کی اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو افراتو علی اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کیا جو کل انکار
 سے بڑھ کر عظیم و تبیح ہے تو اُن کو بلایا طرف توجہ کے اور اُن کو یہ بابت تبادی کہ وہ اُس کو قبول کرتا ہے ہر
 گندگار سے گو اُس کا گناہ کیا ہی بڑا ہو پس ارشاد فرمایا وَهُوَ الَّذِیْ یُعِیْلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَیَعْفُو
 عَنِ السَّیِّئَاتِ وَیَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ ۝ وَلَیْسَ خَیْبٌ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ وَرَیْدُوْهُمْ مِنْ فِضْلِ
 وَ الْکَیْفِ وَنَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِیْدٌ ۝ وَلَوْ کَیْطَ اللّٰهُ التَّرٰوُفَ لَعِیَادَہٗ کَبَعُوْا فِی الْاَنْفِیْ وَلٰکِنْ یَّزِیْلُ
 یَقْدَرُ رَیًّا کَیْفَ اَمْرٍ اِنَّہٗ یُعِیَادُہٗ خَیْرٌ بِصَیِّئِہٖ وَهُوَ الَّذِیْ یَزِیْلُ الْغَیْبَ مِنْ بَعْدِ مَا قُضِیَ وَ
 یَلْکُشُ رَحْمَتَہٗ وَهُوَ الْوَلِیُّ الْحَمِیْدُ ۝ وَمِنْ اٰیٰتِہٖ خَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَیْنَہُمَا
 مِنْ دَآبَّۃٍ وَهُوَ عَلٰی جَمِیْعٍ قَدِیْرٌ ۝ اور وہی ہے جو قبول کرتا ہے تو بانی بندوں کو
 اور صاف کرتا ہے بایان اور جانتا ہے جو کرتے ہو اور دعا سنتا ہے ایمان والوں کی جو پہلے کام کرتے
 ہیں اور بڑبڑتی دیتا ہے اُن کو اپنے فضل سے اور جو منکر ہیں اُن کو سخت مارے اور اگر پہلا دے اللہ دے
 اپنے بندوں کو تو وہ ہوم آتا دین ملک میں پر آتا رہا ہے مابکر حقیقی چاہتا ہے بیک دہ اپنے بندوں
 کی خبر رکھتا ہے دیکھتا اور وہی ہے جو آتا رہا ہے سینہ پیچھے اس سے کہ اُس توڑ چکے اور پہلا رہا ہے اپنی
 مہر اور وہی ہے کام بنانے والا خوبون سراہا اور ایک اُس کی نشانی ہے بنانا آسمانوں کا اور زمین کا اور

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

جتنے کہیں سے میں ان میں جاؤں اور وہ جب جا ہے ان سب کو اکٹھا کر سکتا ہے و لیٰ میں نبی پیام پہنچاتا
 ہے اور بندوں کو سب معاملات اپنے رب سے ہے لہٰذا وہ اللہ پاک اپنے بندوں پر منت رکھتا ہے اس بات
 کی کہ ان کی توبہ قبول کرتا ہے جس وقت وہ توبہ کرتے ہیں اور اُس کی طرف رجوع ہوتے ہیں ایک وہ اپنے رب
 و علم سے معاف کرتا ہے اور درگزر فرماتا ہے اور پردہ پوشی کرتا ہے اور بخشنا ہے کہ قولہ تعالیٰ عزوجل وَ مَنْ يَتَعَمَلْ
 سَوْءًا يَنْتَظِرْ لِنَفْسِهِ فَتْرَةً كَيْفَ تَتَغَفَّرُ اللَّهُ يَجِدُ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا صحیح مسلم میں ثابت ہوا ہے کہ حضرت
 ابن ابی طلحہ نے اپنے چچا الزہری بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا ہے البتہ اللہ سخت تر ہے از روی خوشی کے اپنے بندے کے توبہ کے ساتھ جبکہ وہ اُس کی طرف رجوع
 ہوتا ہے ایک ہمارے سے کہ نبی اُس کی سواری زمین بیابان میں پہرہ اُس سے چھٹ گئی اور اُس پر اس کی
 گمانا پیارا پہرہ اُس سے نا اسید ہو گیا تو ایک درخت کے پاس آیا پہرہ اُس کے سائے میں لیٹ گیا
 اس حال میں کہ اپنی سواری سے نا اسید ہو چکا تھا پہرہ اس اتنا میں کہ ایسا تھا کہ ناگاہ اُس کے پاس
 وہ سواری کھڑی ہوئی رہے پہرہ اُس سے اُس کی ٹکلیل پکڑی پہرہ اسے شدت خوشی کے بول تھا اے
 اللہ میرا بندہ ہے اور میں تیرا رب ہوں شدت خوشی کے مارے چونکہ کیا نیز صحیح میں بروایت حضرت
 عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مثل اسکے ثابت ہوا ہے عبد الرزاق نے عن عمر بن الزہری اس
 کی تفسیر میں روایت کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا ہے البتہ اللہ سخت تر ہے از روی خوشی کے اپنے بندے کی توبہ کے ساتھ ایک ہمارے سے کہ پاؤں
 اپنی گئی ہوئی سواری کو اُس جگہ میں جس میں اس سے ڈرتا ہے کہ پاس اُس کو مار ڈالے ہمّت ام
 ابن حارث کہتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کسی نے اس شخص کا پوچھا جو کہ عورت
 سے زنا کرتا ہے پہرہ اُس سے نکاح کر لیتا ہے تو فرمایا کہ اس کا کچھ خوف نہیں ہے اور یہ آیت پڑھی وہ
 الذی یقبل التوبۃ عن عباده الایہ دقاۃ ابن جریب و ابی ائی حاتم بن حلیہ بن شریحہ القاضی
 عن ابی اکیلم بن مویح عن ابی اہیمہ النخعی عن کھام قد کرم قولہ تعالیٰ وَ یَعْفُو عَنِ
 السَّیِّئَاتِ یعنی توبہ قبول کرتا ہے زمانہ آئندہ میں اور معاف کرتا ہے سیئات زمانہ ماضی میں وَ یَعْلَمُ
 مَا تَعْمَلُونَ یعنی وہ عالم ہے ان سب کاموں کا جو تم نے کیے اور ان سب باتوں کا جو تم نے کہیں
 اور باوجود اس کے رجوع ہوتا ہے اُس شخص پر جو اُس کی طرف رجوع ہوا قولہ سبحانہ وَ یَسْتَجِیْبُ
 الدَّاعِیْنَ اَمَّا وَ اَیُّ یَعْلَمُ الطَّیْلِ سدی نے کہا ہے کہ تحب ہم اور بطرح ابن جریر نے کہا ہے
 کہ معنی اس کے یہ ہیں کہ قبول کرتا ہے واسطے اُن کے دعا جو کہ خود اپنے واسطے کرتے ہیں اور ان پر وہ سزا

لہذا درجہ برتری
 میں بہت زیادہ
 رہتا ہے کہ
 یہاں پر
 یہاں پر
 یہاں پر

نہیں میں اُن کی اصلاح و تربیتی ہے اور وہ اُس کو خوب جانتا ہے کوئی کتابت اُس کو جو مستحق غنا کا ہے اور
 فقیر کتابت ہے اُسکو جو مستحق فقر کا ہے چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ بیشک سیدہ بندگان سے وہ شخص
 ہے کہ اصلاح نہیں کرتی ہے اُس کی نگہنا اور اگر میں اُسکو اختیار کروں تو فاسد کروں اُسپر اُس کے
 دین کو اور بیشک سیدہ بندگان سے وہ شخص ہے کہ اصلاح نہیں کرتا ہے اُس کی مگر نقد اور اگر میں اس کو غنی کروں
 تو البتہ فاسد کروں اُس پر دین اُس کا قول ہے سُبْحَانَہ دَہُوَ الَّذِی یُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَطَعَ
 لَیْنِہِ ہِیَ کہ بعد ما اسید ہونے کو گون کے پانی کے نازل ہونے سے نازل کرتا ہے اُس کو اُن پر اُس وقت
 میں کہ وہ اُس کی طرف حاضمتہ ہونے میں کسا قال غرہ بل وَاِنَّ کَانَ مِنْ قَبْلِہِ اَنْ یُنَزِّلَ عَلَیْکُمْ مِنْ قَبْلِہِ
 لَکِیْسَیْنِ قَوْلِہِ جَلَّ جَلَالُہُ وَیَنْشُرُ رَحْمَتَہُ لَیْنِہِ عام کرتا ہے ساتھ اُس حشر کے وجہ کہ اُس قطر کے لوگوں پر
 اور اُس حشر پر قضا وہ نے کہا ہم سے ذکر کیا گیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے عرض
 کیا یا اسیہ المؤمنین بابش رک کئی اور لوگ آس توڑ بیٹھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا مگر تم بیٹھے اب تم باقی
 برسائے گئے پھر پر آیت نری ہی وہو الذی یُنَزِّلُ الْغَیْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَطَعَ رَحْمَتَہُ وہو الی محمد بنیہ وہی قطر
 کرنے والا ہے واسطی اپنی خلق کے ساتھ اُس سے کہ جو اُن کو نفع دیتی ہے اُن کی دنیا و آخرت میں اور وہی
 محمود العاقبہ ہے اُن سب اشیاء میں جن کو مقدر فرماتا ہے اور اُن کا سون میں جن کو کرتا ہے قولہ سبحانہ
 وَیَنْزِلُ الْغَیْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَطَعَ رَحْمَتَہُ وَیَنْشُرُ رَحْمَتَہُ لَیْنِہِ جو نشانیاں اللہ پاک کی عظمت و قدرت عظیم و سلطان
 قاہر پر دلالت کرتی ہیں اُن میں سے پیدا کرنا ہے آسمان کا اور زمین کا اور جتنے بھی ہیں اُن میں جانور
 بیٹے اور جو مخلوق کہ آسمان و زمین میں پیدا کی ہے یہ قول شامل ہے فرشتوں کو اور انسان جن کو اور باقی حیوان
 کو سم غلظت اُن کی شکلوں رنگوں زبانوں طبیعتوں جنسوں نوعوں کے اللہ پاک نے آسمان و زمین کے مظهر
 و اکانت میں اُن کو متفرق کیا اور باوجود اس سب کے اُن کے جمع کرنے پر جبکہ چاہے گا قادر ہے اپنے قیامت
 کے دن اولین و آخرین کو اور ساری مخلوق کو ایک ایسے میدان میں جمع کرے گا کہ پکار سنے والا ان کو
 اپنی آواز سنائے گا اور نگاہ نہیں لغو ذکر کرے گی ہر اپنے حکم عمل وفق سے اُن میں فیصلہ کرے گا کذا فی ابن کثیر
ف فتح البیان کا بیان یہ ہے کہ وہی ہے کہ قبول کرتا ہے توبہ اپنے گنہگار بندوں سے یعنی جو گناہ
 اور بایمان انہوں نے کی ہیں وہ جب اُن سے توبہ کرنے میں تَوَّان کی توبہ کو قبول کر لیتا ہے توبہ یہ ہے کہ
 مسیت پر تاجہ اور اُس سے باز ہے اور اُس کے عود کرنے پر عزم کرے بدین شریطین ہیں اُس مسیت
 میں جو کہ درمیان اُس کے ہیں چار شریطین حامل ہو گئیں تو وہ صحیح ہو گئی اور اگر اُن کو
 ایک شریط مفقود ہوئی تو وہ صحیح نہیں رہتی یہی وہ مسیت جو حق آدمی سے متعلق ہے سو اسکی چار شریطین ہوں

وَالَّذِیْ یُنَزِّلُ الْغَیْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَطَعَ رَحْمَتَہُ وہی قطر
 کرنے والا ہے واسطی اپنی خلق کے ساتھ اُس سے کہ جو اُن کو نفع دیتی ہے اُن کی دنیا و آخرت میں اور وہی
 محمود العاقبہ ہے اُن سب اشیاء میں جن کو مقدر فرماتا ہے اور اُن کا سون میں جن کو کرتا ہے قولہ سبحانہ

تین توہمی ہیں اور چوتھی شرط یہ ہے کہ صاحب مصیبت کو حق سے بری ہو کسی نے کہا کہ قبول کرتا ہے تو توبہ کو اپنے اولیا و اہل طاعت سے قول اول اولی ہے اس لیے کہ توبہ تو سارے بندوں کو مقبول ہے مسلم ہونے کا فرج ہے کہ وہ صحیح ہو اور خلوص نیت و عزیمت صحیح سے صادر ہوئی ہو توبہ کے ذکر و حکم میں بہت سی حدیثیں صحیحہ ہیں وغیرہ مایں وارد ہوئی ہیں چنانچہ بعض کا ذکر اہل ہو چکا ہے خازن میں ہے کسی نے کہا توبہ انتقال ہے معاصی سے از روی نیت و فعل کے اور توجہ ہونا ہے طاعات پر از روی نیت و فعل کے سہل ابن عبد اللہ شمری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں توبہ انتقال ہے احوال مذموم سے طرف احوال محمود کے حضرت جنید فرماتے ہیں کہ توبہ اعراض کرنا ہے ماسوی اللہ سے حقیقت میں یہ توبہ آخر درجہ کی ہے ایسی توبہ اولوں کے ہاتھ میں مٹی سونا ہو جاتی ہے قاضی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کا قول نقل فرمایا ہے کہ توبہ ایک اسم ہے کہ جب سنے پر واقع ہوتا ہے مذمت گشت گناہوں پر اور ہمدردی اس شخص کا جس کو ضائع کیا اور جو بڑا فروض سے ساتھ اس کی قضا کے اور رد مظالم اور گلانا نفس کا طاعت میں جس طرح کہ تو نے اس کی پرورش کی ہے مصیبت میں اور چکنا اُس کو تلخی طاعت کی جس طرح کہ تو نے اُس کو مصیبت کی حلاوت چکائی اور رد ناپائے میں بہرہ منی کے جبکہ تو ہنسنا ہے قبول متعدی کیا جاتا ہے طرف مفعول ثانی کے بحرف من و عن اس لیے کہ متضمن ہے معنی اخذ و ابانت کو زاوہ فرماتے ہیں پس سبب متضمن ہونے اُس کے کے معنی اخذ کو متعدی کیا جاتا ہے بحرف من محاذ سے میں بولتے ہیں قیلتہ منہ اسے اخذتہ اور سبب متضمن ہونے معنی ابانت و تفریق کے متعدی بحرف عن ہوتا ہے بولتے ہیں قیلتہ عنہ اسے ازلتہ و ابنتہ عنہ و لیفعل عن اسیمات لینے اور عاف کرتا ہے سیئات سے علی العموم واسطو اس شخص کے جس نے توبہ کی کسی گناہ سے اور عفو کرتا ہے واسطے اُس شخص کے کہ چاہے بدون توبہ کے بھی جب کہ وہ گناہ سوائے شکر کے ہو یعنی نے سیئات کی تفسیر ماردون اشکر فرمائی ہے یون کہ ہے ہر ماردون اشکر لیفعل من یثا و بلا توبہ و یعلی بالفعول لینے اور جاتا ہے اس خیر و شر کو جو تم کہتے ہو پس بلا دلیکا ہر ایک کو وہ بدلہ لاس کہ وہ حق ہو گا حمزہ و کسائی و حفص و خلف نے بتائے فوقیہ پڑا ہے برابر خطاب اور باقی قرار نے بیاسے تختہ تبار خیر اور یہ دونوں سبب ہیں ثانی کو ابو عبیدہ و ابو جعفر نے اختیار کیا ہے اس لیے کہ فیصل واقع ہوا ہے درمیان دو خبروں کے و یکتیجیب الذین امنوا و عملوا الصالحات رسول محل لفسبب میں ہے اسے یکتیجیب الذین الاما اب و استجاب ایک معنی میں آتا ہے حرف سین نازا لہ ہے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ قبول کرتا ہے دعا اُن لوگوں کی جو ایمان لائے اور نیک کام کیے اور عطا کرتا ہے اُن کو وہ شے جو انہوں نے اُس سے طلب کی کسی نے کہا یہ معنی ہیں کہ قبول کرتا ہے عطا

لغنی تک
سین بری
میں بری
نکاح
نکاح
نکاح

پہر ہی مستحب الذین آمنوا الایہیں لآری سے تو پس فاشا وکلیا اللہ شکا واکو بلایا اور وہ کس طرح فاشا وکلیا کا کس بلایا کا جواب نہیں دیا
 مگر بعض بعضی مومنین عاملین صالحات میں حاصل یہ ہوا کہ جن لوگوں نے اللہ پاک کے بلانے کا جواب دیا اور اُس کی رضا
 کی تودہ اُن کی دعا قبول کرتا ہے جب کہ اُس سے دعا مانگتے ہیں معافی نے ہی قول ثانی کو قوت دی ہے مگر ہونے کہا
 ہے سننے میں پس تدعی الذین آمنوا الاحابہ یعنی مومنین احابہ کر مستدعی میں متفعل کے سننے کی حقیقت اسی
 طرح ہے اس معنی میں ہی موصول محل رفع میں ہے فتح القدیر منسج البیان میں قول اول کو اولی کہا ہے وَا
 یزید لہم قن فی فضلہ یعنی اللہ پاک اُن کو زیادہ دلیگا اُس شے پر جو انہوں نے طلب کی اپنے فضل سے یا زیادہ دلیگا
 اُس ثواب پر جس کے مستحق ہیں براہ فضل کے اپنی طرف سے کسی نے کہا زیادہ دینے کے یہ سننے میں کہ اُن کی رضا
 قبول کرے لکن میں اُن کے اخوان کے چنانچہ اول گزرجہا ہے لشفی فرماتے ہیں اللہ پاک نے بندوں پر رحمت
 رکھی باین طور کہ اُن کی توبہ قبول کرتا ہے جب کہ وہ توبہ کرتے ہیں اور عفو کرتا ہے اُن کی سیئات سے اور اُن
 کی دعا قبول فرماتا ہے جب کہ اُس سے دعا کرتے ہیں اور زیادہ دیتا ہے اُن کو اُس پر جس کا انہوں نے اُس سے دعا
 کیا تھی صاحب مرحوم کے بیان کی توضیح یہ ہے کہ جس صورت میں استجاب اللہ کا فضل ہو اور یہ سننے میں کہ
 قبول کرتا ہے اللہ مومنین کی دعا کو جبکہ وہ اُس سے دعا کرتے ہیں اور احابہ اپنے اصلی سننے پر ہو تو یہ ہم سب
 فضلہ کے یہ سننے ہون گے کہ زیادہ دیتا ہے اُن کو اپنے فضل سے اُس شے پر جس کا انہوں نے سوال کیا اور
 جیسا جاتیہ اللہ کا فضل ہو اور اس کے سننے ثواب دینے کے ہوں تو یہ سننے ہون گے کہ زیادہ دیتا ہے اُن کو اپنے
 فضل سے اُس ثواب پر جس کے مستحق ہیں اور جب استجاب مومنین کا فضل ہو اور اُس کے سننے اطاعت کر ہوں
 توبہ سننے ہون گے کہ زیادہ دیتا ہے اُن کو اپنے فضل سے اُس شے پر جس کے مستوجب و مستحق ہیں بسبب اپنی عبادت
 کے قاضی صاحب نے اس سننے کو نہایت ایجاز و حسن سے ادا کیا ہے جس طرح کہ انکی عادت شریف ہے بالاجمل
 جب اللہ پاک نے مومنین کا حال ذکر کیا تو اُس کے مقابلے میں کافروں کا حال یوں بیان فرمایا وَالْكَافِرُونَ کُفْرًا
 عَکَاکِبَ شَدِیدًا یعنی کافروں کے واسطے سخت عذاب ہے پھر چونکہ یہ بات وارد ہوتی تھی کہ اول آیت کا
 مقتضا ساری تقدیر میں یہ ہے کہ مومن فراخی و رغابت میں ہو باین طور کہ اللہ تعالیٰ اُس کی دعا قبول فرما
 یا جس کرامت کا وہ مستحق ہے اُس سے زیادہ اُس کو دی اور حال یہ ہے کہ مومن اکثر سختی و انواع بلا و فقر میں
 مبتلا ہوتا ہے یہاں تک کہ مر جاتا ہے اور اثر اجابت و زیادت کا اُس میں ظاہر نہیں ہوتا تھا اس حالت میں
 اور آیت مستحب الذین الایہیں کیونکر جمع ہوگی سو اللہ پاک نے اس کا یہ جواب دیا کہ اس کی شان تو یہی ہے مگر
 اثر استجاب کا وہ جب نہیں ہے کہ دنیا میں ظاہر ہو جائے کیونکہ وہ دنیا میں انسان کے کام کی تدبیر کرتا ہے
 اُس طرح پر جو کہ اُس کی حکمت بالغہ کا مقتضا ہے سو وہ ظہیر کرتا ہے اور مخفی کرتا ہے اور غرضی دیتا

اور اگر سب کو غنی کر دیتا تو باغی ہو جاتے اور اگر کل کو فقیر کر دیتا تو مر جاتے پس ارشاد فرمایا ذلک بسمک اللہ الرحمن الرحیم
لَعَلَّابَادَہُ لَیَحْکُوْنَ فِی الْاَفْصَحِ یعنی اگر سارے بندوں کو واسطے اُن کی روزی فراخ کر دیتا تو وہ سب کے سب نافرمان
اور سرکش ہو جاتے زمین میں اور اتر جاتے نعمت میں است ہو جاتے اور تکبر کرتے اور طلب کرتے اُسے کو جس کی
طلب اُن کو لائق نہیں ہے اس لیے کہ غنا بطورہ ویاشرہ ہے یعنی غنا اتراتے اور مال سستی کرنے کا گمراہی ہے
کے واسطے قارون و منہجون کا حال کافی ہے کسی نے کہا اگر سب کو رزق میں برابر کر دیتا تو بعض
اجنبی طبع و متقا نہ ہوتا اور صنائع و حرفے بیکار ہو جاتے قول اول اوست ہر ظاہر آیت عموم انواع رزق
ہے کسی نے کہا کہ خاصہ مراد سطر ہے یہ بات کہ فراخی رزق کی موجب انگیان ہوتی ہے اس میں کئی وجہ ہیں ذکر
کی ہیں اُن کے بیان میں طول ہے اصل یعنی کے طلب تجاوز اقتصاد ہے اس لیے میں جس کا قصد کیا
جاتا ہے کیت میں یا کیفیت میں قرطبی میں ہے کہ یعنی اُن کی طلب کرنا اتکا ہے ایک منزلت کو بعد ایک
منزلت کے اور ایک دابہ کا بعد ایک دابہ کے اور ایک سواری کا بعد ایک سواری کے اور ایک پوشاک کا
بعد ایک پوشاک کے قَالِکُمْ مِّنْ اَنْزَلْ یَقْدَرُ مَا یَنْفَکُوْا مِنْہُ وَلَکِنْ اَمَّا تَأْتِیْہِمْ رُزْقٌ مِّنْ رَّسُوْلِہِمْ سَیَئِسَ
بِہِمْ بَدُوْنُ کَے ساتھ ایک انداز کے موافق اپنی مشیت کے اور حسب مقتضا اپنی حکمت بالغہ کے نیز کل کو تخفیف
و تشدید پڑتا ہے اور دونوں سبب میں اِنَّہُ یُعِیْذُ بِہِمْ مِّنْ اَیْمَانِہُمْ یَعِیْذُ بِہِمْ مِّنْ اَیْمَانِہُمْ اُس کو اپنے بندوں کے
احمال کی خوب خبر ہے اور جو چیز اُن کی اصلاح کرتی ہے اُس کو خوب دیکھتا ہے اُس کو خوب معلوم ہے کہ روزی
کی فراخی نافع ہے یا تنگی پس اُن میں سے ہر ایک کے واسطے وہی مقدار کتابت جو اُس کی اصلاح کرتی ہے اور
زمین میں بھی کے ساتھ و سناؤ کہنے سے اُس کو روکتی ہے اور جس نے اُس کی حکمت مقتضی ہے وہی جذبہ
کے واسطے مقدار کتابت ہے پس فقیر کرنا ہے غنی کرنا ہے روکتا ہے عطا فرماتا ہے فراخی کرنا ہے تنگی کرنا ہے
اور اگر سب کو غنی کر دیتا تو ہوم چلتے اور اگر فقیر کر دیتا تو ملاکٹ جاتے اور یہ جو دیکھتے ہو کہ کسی پر روزی کی
فراخی ہے اور وہ بلاوت کرتا ہے اور کوئی ایسا ہے کہ بعد از فراخی کے مٹی کرنا ہے سویر قلیل ہے اور اس پر
کوئی شک نہیں ہے کہ نبی فقر کے ساتھ اقل ہے اور فراخی کے ساتھ اکثر و غلب ہے ابو بانی خولانی
سے مروی ہے کہ امین نے سنا عمرو بن خریب و غیرہ کو وہ کہتے تھے کہ یہ آیت جو نازل ہوئی سو صحابہ صنف کے
بارے میں آئیں گے کہا تھا کہ ان کتابتے لاش ہمارے و سطر دینا ہوا سو انہوں نے دنیا کی مٹنا کی امام سید
نے فرمایا کہ سند اس کی صحیح ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہی مثل اس کے مروی ہے پھر حیا اللہ پاک نے یہ
بیان کیا کہ اپنی مقتضای حکمت سے زیادہ اُن کو نہیں دینا ہے کیونکہ وہ عبادت ہے کہ زیادہ دینا اُن کے دین میں
اُن کو ضرر دیکھا تو اب یہ بیان کیا کہ جس وقت وہ رزق کی طرف متوجہ ہوئے ہیں اُن کو مذق دینا ہے اور یہ کہ

سے انکو داتا نہیں ہے پس ارشاد فرمایا **هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ** یعنی اور وہی ہے جو اتارتا ہے سینہ جو ارفع
 و اعم انواع رزق ہے فائدے میں اور اکثر اقسام روزی ہے نفع و صحت میں خاص کر کے ہم غیث ذکر
 فرمایا سطر نہ کما اس لیے کہ غیث مختص ہے اس باطنی کے ساتھ جو کہ رحمت و نفع کے واسطے نازل ہوتا ہے اس لیے
 کہ غیث نام ہے اس سطر کا جو کہ خشکالی سے لوگوں کی فریاد رسی کرتا ہے اسی لیے غیث خاص کیا گیا جو
 ساتھ سطر نافع کے چونکہ حصول نعمت کا بعد اشتداد بلا کے قضی مراتب فریاد رسی کا ہوتا ہے اور کمال فرخ
 و مسرت کا حال لباس لیے بعد اس کے یہ فرمایا **يُنَزِّلُ سَائِدًا فَتُحَقِّقُ** واسطے مزید امتنان و ہستند عارف شکر کے یعنی
 بعد اس کے کہ باطنی برسے سونا اسید ہو گئے تھے تو اب بعد ناسیدی کے اس باطنی برساتے سے رحمت الہی
 کی قدر پہچانیں اور جس نعمت پر شکر واجب ہو اس پر اس کا شکر ادا کریں پتھر کو بقدیدہ تخفیف پڑا سہ
 اور دونوں سبب میں اور قنطوا کو عمارت نے لفتح نون پڑا ہے اور کسی نے یکسر نون یہ بھی ایک لغت ہو اور کسی
 پر لا قنطوا کو متواتر میں لفتح نون پڑا ہے اور ماضی میں یکسر نون نہیں پڑا گیا مگر بطور شاذ و کلام صد یہ
 احوال قنطو طم و یکسٹر رحمۃ رحمت سوم اور برکات و منافع غیث میں ہر شے میں یعنی نرم زمین میں اور
 سنگستان میں اور روئیدگی حیوانات میں اور انسانی جو کہ بارش ہو حاصل ہوتی ہے یا مراد رحمت سے رحمت
 واسعہ ہے جو کہ منظم بانظام اولی ہے اشیای مذکورہ کو یا مراد رحمت سے خود سطر ہے تو سطر کے دو نام ذکر
 کیے ایک تو غیث اس لیے کہ وہ فریاد رسی کرتا ہے مخفیوں کو دوسرا رحمت اس واسطے کہ وہ رافت و مہر ہے
 ہے زادہ کا بیان یہ ہے کہ رحمت کی ضمیر راجع ہے طرف الہیال کی اور دینشتر رحمت فرمایا بعد ہوالذی
 یزول الغیث کے باوجود اس کے کہ غیث ایک رحمت بالغہ ہے سو یہ تقسیم بعد تخصیص ہے یعنی عطف عام پر
 خاص کے باب ہے گویا یون فرمایا گیا کہ نازل کرتا ہے رحمت کو جو کہ غیث ہے اور پہلانا ہے باقی
 انواع رحمت کی یہ بھی جائز ہے کہ رحمت کی ضمیر راجع ہو طرف غیث کے اور معنی یہ ہوں کہ پہلانا ہے غیث
 کی برکات و منافع کو اور خصب کو جو اس سے حاصل ہوتا ہے **وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ** یعنی اور وہی ہے جو
 کہ متولی ہوتا ہے اپنے بندوں کا باین طور کہ ان پر احسان کرتا ہے اور اپنی رحمت پہلانا ہے اور اس
 احسان و انعام و رحمت پر ستم حق حمد کا ہے کہ بندو اس کی حمد کریں اور اس کے انعام کا شکر بجا لائیں یا یعنی
 ہیں کہ وہ دلی ہے اپنے صالح بندوں کا باین طور کہ ان پر احسان کرتا ہے اور منافع ان کے واسطے کہ بیچ
 لاتا ہے اور شر ان سے دور کرتا ہے اور اپنے انعام پر ان کی طرف ستم حق حمد فرماتا ہے کہ خصوصاً و عموماً
 جو انعام ان پر کیے ہیں ان کا شکر کریں چونکہ محمول اس آیت کا بیان کرنا اس شے کا ہے جو اس پر دال
 ہے کہ اس پر انک منفرد بالوہیت ہے اس لیے ایک اور آیت ذکر کی جو کہ دلالت کرتی ہے اس کی کمال قدرت

ہر کون قدرت جو کہ مریض ہے، اُس کی توفیق اور نفع بالوہیت کے اور بعد قیامت وعدہ بعثت و انشور کی پس فرمایا قیامت
 آیاتہم مَخْلُوقَاتُ الْفَلَاحِ یعنی لیٹنے اور اُس کی قدرت کی نشانیوں سے نہ پیدا کرنا آسمانوں کا اور زمین کا
 اس کیفیت عجیب صنعت غریب پر جو کہ مبالغہ فدا کے وجود باہر و کو ظاہر ہوا۔ تبار بہت وجود صالح شے
 پہستدلال کرنے میں جو ساک جہاں کا یہ علم کلام میں ثابت کیے ہیں اس میں اُن کی طرف اشارہ ہے وہ
 یہ ہیں جہاں کا حدوث اور اسکان جہاں کا اور اعراض کا حدوث جو کہ جوابہ کے ساتھ قائم ہیں اور نیز اسکا
 اعراض کا اور نیز اس میں اس طرف ہی اشارہ ہے کہ اصناف خلق کی طرف سموات و ارض کے اصناف
 صفت کی نہ طرف موصوف کے آی الٰہیات المخلوقات والاکریم المخلوقات کما ذکرہ النکحی و ما ثبت
 فیہما من دلائل میں دو وجہ ہیں ایک یہ کہ خلق پر مخلوق جو تقدیر صفت اسے و خلق ثابت دوسری
 یہ ہے کہ سموات پر مخلوق ہے قاضی نے اس وجہ کو مقدم ذکر کیا ہے معلوم ہوا کہ اُن کے نزدیک مختاری
 ہے شاید وجہ اختیار کی یہ ہے کہ اس میں تقدیر صفت کی حاجت نہیں ہے و اتہ کہتے ہیں ہر اُس شے کو
 جو زمین پر چلتی ہے وہ بیابان کے تنے میں نرم رفتن سینے ہلکے ہلکے چلنا حرب و اب کے کلام عرب
 یہ سننے ہوئے تو اب کہو کہ قیامت کی صنیر زاج ہے طرف آسمان و زمین کے سوز میں تو دابہ کا ہونا تنیک
 ہے آسمان میں دابہ کیونکر ہو سکتا ہے پس فرما کہتے ہیں کہ مراد ماہر فی الارض میں دابہ ہے آسمان مراد
 نہیں ہے اس کی سند یہ ہے کہ دیکھو اللہ پاک نے فرمایا ہے یُخْرِجُ مِنْهُمَا الْفُلُوکَ وَالْمَجَارِیَ اس میں
 منها صنیر تنبیہ ہے اور موعی و مرجان جو نکلتے ہیں سو دریاے شور سے شیرین دریاے نہیں نکلتے ابوی
 فارسی فرماتے ہیں تقدیر یہ ہے و ماہر فی احد ہما معنایا مخرجات مجاہد فرماتے ہیں اس میں مائیک
 اور آدمی و غل میں اور اللہ پاک نے فرمایا ہے وَیَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ کہ حق کہتے ہیں کہ زمین و آسمان
 نے جو یہ جائز رکھا ہے کہ فرشتوں کے واسطے شئی معطیان ہو تو وہ موصوف بہ و بیب ہوں جس طرح
 کہ انسان اُس کے ساتھ موصوف ہونے میں یا اللہ تعالیٰ آسمانوں میں حیوانات پیدا فرمائے جو کہ اُن پر
 چلیں جس طرح کہ انسان زمین میں چلتے ہیں سو یہ قول مجید ہے افہام سے اس لیے کہ عرف عام کے
 خلاف ہے اور اس لیے کہ شے اسی وقت اتی ہوتی ہے جب کہ وہ معلوم و ظاہر و مکتوف ہو اسی لیے
 قاضی صاحب رحمہ نے اس قول کو چوڑا یا لشفی رحمانہ تعالیٰ نے آخر میں دلا مبعبر کے اس کو
 ذکر کیا ہے اول یون کہا ہے کہ دواب صرف زمین میں ہوتے ہیں لیکن جائز ہے کہ شے کی نسبت کی
 جائے طرف جمیع مذکور کے گودہ۔ سب سے متلبس جن مذکور ہو جس طرح کہ کھارے میں بوتے ہیں تو
 تمیز نہیں شاعر مجید مالک وہ شاعر جو تھا ہے سو کئی فقہ میں اُن کے افخافہ عنضکہ محاورہ عرب میں مخر

ملک نکلے جو
 اُن سے ملے
 اور نکلا

میں سے نہ
 جو زمین
 مانے

یعنی ابن جریر میں کچھ اخص عن ابی قلابہ عن انس رضی اللہ عنہ قال قال اکبر ابن ابی حاتم
 نے عن ابن ابی حاتم عن علی رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے فرمایا کیا بخبر دون تم کو فضل آیت کی اللہ عزوجل کی
 کتاب میں اور حدیث کی ہکواؤں کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یا اصحابکم من حصیۃ فیما کسبت
 ایدیکم ویفوق عن کثیر اور ابی بن اُس کی تفسیر کرتا ہوں واسطے تیرے اسے علی جوہر پونچے تم کو کوئی مرض
 یا کوئی عتوبت یا کوئی بلا دنیا میں سو بہ سبب اُس کے ہے جس کو کیا یا تمہارے ہاتھوں نے اور اللہ
 حلیم تر ہے اس سے کہ دوبارہ کرے اُس پر عتوبت آخرت میں اور جو جسے کہ عفو کیا اللہ نے اُس سے دنیا میں تو
 اللہ تعالیٰ کریم تر ہے اس سے کہ عفو کرے بعد اپنے عفو کے وَكَذَلِكَ ارْوَاهُ الْاَسَاسُ اَحْمَدُ عَنْ مَرْوَانَ بْنِ مَرْثَدَةَ
 وَعَبْدَةَ عَنْ ابْنِ ابْنِ سَيْحِلَةَ قَالَ قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ كَسَّيْتُ مَرْوَعًا مِمَّنْ ابْنِ ابْنِ
 حاتم نے جوہر دیگر مثل اس کے ابو جحیفہ سے موقوف روایت کیا ہے کہا میں داخل ہوا حضرت علی بن ابی طالب
 رضی اللہ عنہ پر تو فرمایا کیا نہ حدیث کروں میں تم کو اب ایک ایسی حدیث کہ ہر مومن کو لائق ہے کہ اسے یاد رکھے
 کہا پھر ہم نے اُن سے پوچھا تو یہ آیت پڑھی وَاَصَابَكُمْ الْاَلَا یہ فرمایا جو جسے کہ عتاب کیا اللہ تعالیٰ نے تم
 اُس کے دنیا میں تو اللہ حلیم تر ہے اس سے کہ دوبارہ کرے اُس پر عتوبت قیامت کے دن اور جو جسے کہ عفو
 کیا اللہ نے اُس سے دنیا میں تو اللہ کریم تر ہے اس سے کہ عفو کرے اپنے عفو میں قیامت کو دن امام احمد
 نے حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہا میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کو کہ فرماتے تھے نہیں ہے کوئی شے کہ پہونچے مومن کو اُس کے جسم میں کہ ایذا دے اُس کو مگر کفار
 کرتا ہے اللہ تعالیٰ اُس سے بہ سبب اسکے گناہوں اُس کے سے امام احمد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے حب بہت ہو جاتے ہیں گناہ
 بندے کے اور نہیں ہوتا ہے واسطے اُس کے وہ سننے جو کفارہ کرے اُن کا تو مبتلا کرتا ہے اُس کو اللہ
 ساتھ خزن کئے تاکہ کفارہ کر دے اُن کا ابن ابی حاتم نے حضرت حسن ابصری رضی اللہ عنہ سے اُس کی
 تفسیر میں روایت کیا ہے کہا جبکہ یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا وَالدِّينُ
 نَفْسُ مُحَمَّدٍ يَبْدُو مَا مِنْ خَلْقٍ عَمِيٍّ وَلَا اخْتِلَاجٍ عَرَفِيٍّ وَلَا عَتَرَةٍ قَالُوا لَا يَدْرِي نَبِيٌّ ثُمَّ
 ہے اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں محمد کی جان ہے نہیں ہے خراش نہ کسی لکڑی کا اور نہ حرکت و مضطر
 کر کسی رگ کا اور نہ لڑکھانا قدم کا مگر بہ سبب کسی گناہ کے اور جن گناہوں سے اللہ تعالیٰ عفو کرتا
 ہے وہ اکثر ہیں نیز ابن ابی حاتم نے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے
 کہ بعض اصحاب کے اُن پر داخل ہوئے اور وہ اپنے جسم میں مبتلا کیے گئے تھے یعنی کوئی سیاری تھی

تو بعض اصحاب نے ان سے کہا کہ تم تو تمہارے واسطے رنج کرتے ہیں یہ سبب اس مرض کے جس کو ہم تم میں دیکھتے
ہیں عمر ان پورے بس تم بخیر دست جو یہ سبب اس شو کے جس کو ہم دیکھتے ہو پس کیا بات جس کو کہ تم دیکھتے ہو
یہ سبب کسی گناہ کے ہے اور وہ شے جس سے اللہ غفور کرنا ہے اکثر یہ پہر یہ آیت نپڑی و اما اصحابکم الایہ فیشر ابو البلاد
سے روایت کیا ہے کہا میں نے علماء میں سے سنا کہ وہ اصحابکم الایہ اور میری بیانی جابجلی تھی وراحت حال کہ میں لڑکا
تھا علماء نے کہا یہ سبب گناہوں میں سے ہے مان باپ کے نیز خضی کا سور وایت کیا ہے کہا ہم نہیں جانتے ہیں کی
کہ اس نے قرآن یاد کیا پہر وہ اس کو بول گیا مگر یہ سبب کسی گناہ کے پہر نہ تھا کہ یہ آیت نپڑی و اما اصحابکم الایہ
پہر نہ تھا کہ کہتے اور کوئی مصیبت عظیم تر نہ قرآن کے بولنے سے کہ ذانی ابن کثیر فتح البیان کا
بیان سے توضیح یہ ہے کہ کلمہ باطنی ہے اسی لیے حرف فائس کے جواب میں آیا ہے جبہ کوئی قرآن میں نافع و باطل
نے بغیر فائز ہا ہے سیو یہ کے نزدیک اس فاکا حذف کرنا جائز نہیں ہے خفش و بعض ابدالوں نے حذف کو
جائز کہا ہے جس طرح کہ اس آیت میں ہے **وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُكْرِبُونَ** اور اس میں ہے

مَنْ تَقَعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَنْصُرْكُمْ هَا | **وَالشُّرَّاءُ الشُّرَّاءُ عِنْدَ اللَّهِ مِثْلَانِ**

ابوالبقابی اسی کے قائل ہیں کہ کسی نے کہا کہ کلمہ مامول ہے تو اب حذف و اثبات فاد و نون جائز ہوا ہے
والاول اولی ترجیح کہتے ہیں کہ اثبات فاکا جید تر ہے اس واسطے کہ فاکا مجازہ جواب شرط ہے اور جس نے
فاکو حذف کیا ہے سو اس بنا پر کہ ما یعنی الذی ہے لے الذی اصحابکم وقع باکسبتہ آئیگا کہ معنی جو کوئی حدیث
مصائب میں سے ہو بخیر تم کو کوئی سی مصیبت ہو تو یہ سبب ان گناہوں کے ہے جو تمہارے ہاتھوں نے کیا
گناہوں کی جو نسبت ہاتھوں کے طرف کی سو اس لیے کہ اکثر کام انہیں ہاتھوں سے وقوع میں آتے ہیں
حضرت حسن نے فرمایا کہ مصیبت اس مگمہ حدین ہیں جو کہ سحاصی پر لگائی جاتی ہیں اولی عمل کرنا مصیبت کا
ہے عموم پر چنانچہ وقوع نکرہ کا سیاق یعنی میں اور اس پر سن استغرافی کا داخل ہونا ہی عموم کا سفید ہے حضرت
حسن نے جو حدود کے ساتھ مصیبت کی تفسیر فرمائی سو اس لیے کہ یہی ایک فرد ہے عام مصیبت کی جو کہ اکثر وہم
ہو اگر فی ہے ان کی غرض کچھ حصہ نہیں ہے اور اس طرح اکثر تفسیر صحابہ و تابعین کی اسی قبیل سے ہوتی ہے
چنانچہ ضحاک نے نسیان قرآن شریف کو عظم مصیبت شمیرا ہے صاحب فہم البیان رحمہ اللہ نے فرمایا
ہے کہ نسیان قرآن مجید کے ساتھ نسیان سنت مطہرہ بھی ملتی ہے اور اس پر عمل ترک کرنا اور اسے محض کلم
بادود موجود ہونے سنت صحیحہ کے اس پر اختیار کرنا بعد ذکر روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے جس کا ذکر اول
ہو چکا ہے یون کہا ہے ازہد احمد و ابن مسیح و ابن راہویہ و عبد بن حمید و الحکیم الترمذی و ابو یعلیٰ و ابن
وابن ابی حاتم و ابن مردودہ و الحاکم کسی نے کہا کہ ہر آن صاحب ہی احوال کردہ ہیں جیسے ورد اور بیار بیان

لہذا
قرآن
سورۃ
نور

مہار کو اللہ کے سوا کوئی دئی کہ تم سو دھرتی کرے پیر اللہ کی جاری کی ہوئی شے کو تم سے روکے اور نہ کوئی مددگار ہے
 کو دنیا و آخرت میں اللہ کے عذاب سے مہماری مدد کرے پیر اللہ سبحانہ نے ایک اور نشانی ذکر کی اُن بڑی
 نشانوں میں سے جو اہل ہن و مجدہ کا قد و حکیم پر اور اُس کی توحید و صدق و وعدہ پر پس یہ شاد و فریاد و سین
 اَیْنِہُ الْجَوَارِی فی الْبَحْرِ کَالْاَعْلَامِ ۝ اِنَّ نَاشِئَاتِکُمُ الرِّیْضَہُ فِی ظِلِّکُمْ رَدَّ اَوَّلَکُمْ عَلٰی ظَہْرِکُمْ ۝ اِنَّکُمْ فِی
 ذٰلِکَ لَآیٰتٍ لِّکُلِّ صَبَّارٍ شَکُوْرٍ ۝ اَوْ یَقُولُھُمْ یٰمَآکُمْ بَنُوْا وَ یَعْفُ عَنْ کُذِبِیْہِ ۝ وَ یَعْلَمُ الَّذِیْنَ
 یُجَادِلُوْنَ فِیْ اَیْنِنَا مَا لَھُمْ تَنْہِیْجِیْہِ ۝ اور ایک ایسی نشانی ہے ملتزمین جہاز و ریاض میں جیسے پہاڑ اگر
 چاہے تمام دسے باؤ پیر سجاولین سار و دن شیرے اُس کی پیٹھ پر مقرر اس میں چہ میں ہر شیر نے اُسے
 کو جو حق مانے یا تباہ کرے اُن کو اُن کو کالی سے اور صاف ہی کرے بہتوں کو اور جان لین جو لوگ کھجور
 میں ہماری قدسین میں کہ نہیں اُن کو بہا گئے کی جگہ ف جو لوگ ہر چیز اپنی تدبیر سے سمجھتے ہیں اُس
 وقت عاجز رہ جاویں گے استغفرت جو نشانیاں کہ اللہ پاک کی قدرت باہر و سلطان قاصر پر دلالت
 کرتی ہیں اُن میں سے ایک نشانی یہ ہے کہ اُس نے دریا کو مسخر کیا ہے تاکہ اُس میں گشتیاں چلیں اُس کے
 حکم سے وہ یہی جہاز میں جو کہ دریا میں چلتے ہیں کالاعلام اسے کالجبال یہ قول مجاہد حسن و سعد بنی ضحاک
 کا ہے یعنی جہاز و ریاض میں مثل پہاڑوں کے ہیں جنگل میں اِنَّ نَاشِئَاتِکُمُ الرِّیْضَہُ اَلَا یَکُفُّ عَنْہُمْ
 اِذَا رَاھُمْ اِکْبَادَہُمْ اَوْ یَقُولُھُمْ یٰمَآکُمْ بَنُوْا وَ یَعْفُ عَنْ کُذِبِیْہِ ۝ اگر اللہ پاک چاہتا تو تمام دنیا اُس
 کو کہے بلکہ نہیں جو نہ رہ جاتے نہ آتے نہ جاتے بلکہ دریا کی ظہر پر شیرے رہتے علی ظہر کے منے میں یہ
 روئے آب اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَآیٰتٍ لِّکُلِّ صَبَّارٍ شَکُوْرٍ ۝ یعنی بیشک اس بات میں کہ اللہ پاک نے دریا کو مسخر
 کیا اور ہوا چلائی بقدر اُس کے جس کی طرف اپنے چلنے کے واسطے حاجت مند ہوتے ہیں البتہ
 نشانیاں ہیں اللہ پاک کی نعمتوں پر جو کہ اُس کی خلق پر ہیں واسطے ہر شے شخص کے جو بڑا صبر کرنے والا
 ہے عقینان میں اور بڑا شکر کرنے والا ہے راحقون میں اَوْ یَقُولُھُمْ یٰمَآکُمْ بَنُوْا یعنی یا اگر چاہتا تو تباہ
 کر دیتا جہازوں کو اور ڈبا دیتا اُن کو یہ سب گناہ اُن کے لوگوں کے جو کہ اُن میں سوار ہیں وَ یَعْفُ عَنْ
 کُذِبِیْہِ یعنی اُن کے بہت گناہوں سے عفو کرتا ہے اور اگر اُن کو پکڑتا اُن کے سارے گناہوں کے سبب
 ہلاک کر دیتا ہر ایک کو جو جہاز میں سوار ہے بعض عملائے تقویٰ نے کہا ہے کہ اس کھنسنے میں کہ اگر
 چاہتا تو نہ دار سرکش ہو ابھی نہ تباہ نہ جہازوں کو پکڑ لیتی اور اُن کو سید ہی چال سے تباہی کی حالت میں
 دبا دین یا بائین طرف پھر دیتی بہرہ نہ کسی راہ پر چلتی نہ طرف حمت مقصود کے بقول متعین ہے اُن کے
 ہلاک کو اور مناسب ہے اول آیت سے وہ یہ ہے کہ اگر چاہتا تو ہوا کو تمام دنیا کو جہاز شیر چلنے یا اُس کو نہ تباہ

یعنی پھر ہوجائیں وہ کشتیان ساکن و ثابت شمیری ہولی حرب پانی اور ہوا کشتی ساکن ہوجاتی ہے تو بولتے ہیں
 رکھ لمار و رکھ رکھ التوح و رکھت اسفینہ ترکوڈا اور ہر شے جو کسی جگہ میں ثابت ہو تو وہ را کہ ہے تر از و حرب برابر
 ہوجاتی ہے تو کہتے ہیں رکھ المیزان و رکھ القوم یعنی قوم ساکن ہوگی مرا کہ وہ مواضع ہیں جن میں انسان
 وغیرہ ساکن ہوتے ہیں علی ظہرہ کے یہ سننے ہیں کہ وہ کشتیان دریا کی پشت پر ساکن ہوجائیں جہاں نہر
 حضرت ابن عباس نے فرمایا ہے تشرک و لا یزین فی البحر یعنی حرکت کریں جہاں زمین اور دریا میں جہاں
 نہیں ان فی ذلک لآیات لکل صبار شکور یعنی بیشکشتی کے حال میں جس کا ذکر ہوا
 البتہ بڑی ولالتین ہیں دسٹے ہر اس شخص کے جو کہ کثیر الصبر نہ ہلا پر کثیر الشکر ہے نعمت پر کامیاب کا پلاز
 کے دو ٹکڑے ہیں اور با تو صبر نہ یعنی باز رہنا بہت مساحت اور آداب شکر ہے یعنی واجبات کو ادا کرنا۔
قطر فرماتے ہیں صبا بہت کمر وہ نہ کہ جب کہ نعمت دی جائے تو شکر کرے اور جب بلا میں
 مبتلا ہو تو صبر کرے بخوان بن عبد اللہ کہتے ہیں اس بہت و نعمت یافتہ ناشکر ہیں اور بہت سے
 بلا رسیدہ مصیبتیں ہیں اویو یفوق من یطوف لیکن پر ایاق یعنی ہلاک ہے محاورہ میں بولتے ہیں
 اولیہ اسے اہلک یعنی اس کو ہلاک کر ڈالا ہے یہ ہیں یعنی ہلاک کر ڈالے اُن کشتیوں کو ساتھ با دینے
 کے یہ قول حضرت ابن عباس کا ہے مراد اہل کشتی ہیں یہاں کہتے ہیں بسبب اُن گناہوں کے جو انہوں نے
 کمالے کسی نے کہا اس سبب کہ انہوں نے شرک کیا قول اول اسٹ ہے اس لیے کہ یا میں مشرک
 غیر شرک و نو ہلاک ہوتے ہیں و یحفظ عنی گینہیں یعنی اور عفو کرتا ہے بہت سے کشتی والوں سے باز
 طو کہ تجاوز فرماتا ہے اُن کے گناہوں سے تو غرق سے اُن کو نجات دیدیتا ہے جمہور نے تعین کو بخیر
 پڑا ہے جواب شرط عطف کیا ہے قشیری رحمان بتا سغواتے ہیں اس قرات میں اشکال ہے
 کیونکہ سننے میں اگر چاہے تو تمام دسے ہوا کو اس وہ کشتیان رہ جائیں شمیری ہولی یا اُن کو ہلاک
 کر ڈالے بسبب گناہوں کشتی والوں کے تو اب و تعین کا عطف اس پر خوب نہیں ہے اس لیے کہ
 سننے میں ہوجائیں گے کہ اگر چاہے تو معاف کر دی حالانکہ یہ سننے نہیں ہیں بلکہ سننے تو خبر دینا عفو کا ہو
 بدون شرط مشیت کے پس اب عطف مجزوم پر ہوگا لفظ کی جہت سے نہ سننے کے اعتبار سے اور ایسا
 قوم نے و یغور برفم پڑا ہے یہ قرات سننے میں جید ہے شیخ ابو حیان کہتے ہیں کہ قشیری نے
 جو یہ کہا سو جید نہیں ہے اس لیے کہ ترکیب کی مدلول کو نہیں سمجھتے یہ ہیں مگر یہ کہ امدت ہوائے اگر
 چاہے تو ایک لوگوں کو ہلاک کر دے اور ایک لوگوں کو نجات دے بطور عفو کے اُن سے عہد شکنی
 یعنی برفم پڑا ہے اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ ہے کہ مثل مجزوم کے ہوا و حرف و او مجزوم میں ثابت

لفظ قشیری
 پڑا ہے
 وجہ ہے
 سبب
 ختم نقل
 سبب چاہے
 و بکثر

رہے جسطرح کہ ثبوت حرف یا کاسن بتقی و بصیرتین ہے دوسرا یہ ہے کہ فعل مرفوع ہوا اثر پاکنے اس بات کی خبر دی کہ وہ بہت گناہوں کو عفو فرماتا ہے بعض اہل مدینہ منورہ نے بظن پڑا ہے بعد اوس کے ان ناصبہ مقدر کیا جو جس طرح کہ فیہ کھڑے نہایت میں بعد حرف فاک تین وجہ سے پڑا گیا ہے اور یہ ان ہم فعل کے موصول بمصدر ہو کہ سطوف ہوگا اُس مصدر پر جو کہ اگلے فعل سے متوہم ہے تقدیر یہ ہے او لقیع ایباق و مخوف کثیر پس یضرب کی قرارت مثل قرارت جزم کے ہے جسے میں مگر اتنی بات ہے کہ نصب والی میں تو عطف مصدر موصول کا ہے مصدر متوہم پر اور جزم والے میں عطف فعل کا ہے اپنے مثل پر کذا فی اسمین اسی باب کے نابض کا شعر ہے

فَأَنْهَيْكَ أَبَوْ قَابُوسَ يَهْلِكَ	كَبَيْعِ النَّاسِ وَالشَّيْءِ الْحَرَامِ
وَنَأْخُذَ بَعْدَهُ بَذَنَابٍ عَالِيَةٍ	أَجَبَ الظُّمْرِ لَيْسَ لَهُ سَنَامُ

بضرب ناخذ قولہ سبحانہ و تعالیٰ اللّٰہین یجادی لونی فی آیاتنا جمہور نے تعلیم کو منصوب پڑا ہے زجاج نے کہا بنا بر صرف سنی صرف کے پیر عطف علی اللفظ کا ہے طرف عطف علی المعنی کے کہا اور یہ اس طرح ہوا کہ جب عطف و تعلیم کا مجزوم ہو کر ماقبل حسین زئیر کیونکہ معنی یہ ہوتے ہیں کہ اگر چاہے تو جانین وہ لوگ جو جگہ تھے میں ہماری آیتوں میں تو اس طرف عدول کیا کہ جو فعل تعلیم سے قبل تھا اس کے مصدر عطف تعلیم آیا اور یہ نہیں ہو سکتا ہے مگر باہن طور کہ تعلیم سے پہلے حرف ان مقدر کرین تاکہ ان ہم فعل کے کہ کی تاویل میں ہو جائے چنانچہ اسی باب کے نابض کے شعر میں جن کا ذکر ہو چکا ہے جس طرح زجاج نے کہا ہے اسی طرح سہر و ابو علی فارسی نے بھی کہا ہے اس وجہ پر اسی بات کو اعتراض کیا گیا ہے جس کے تحت میں کچھ فائدہ نہیں ہے کسی نے کہا کہ اس کا نصب اس بنیاد پر ہے کہ تعلیل مخذوف پر معطوف ہو تقدیر یہ ہے لیتقم منہم و تعلیم شیخ ابو حیان و حناوی نے اس پر یوں اعتراض کیا ہے کہ شرط پر ایک قوم کا اہلاک اور ایک قوم کی نجات مترتب ہوئی ہے تو اب لیتقم منہم کی تقدیر حسین نہ ہوگی کیونکہ مثل میں دو امر تھے یعنی اہلاک و نجات سو یہ ایک امر کی علت ہوئی ایک امر خالی رہ گیا محلی نے بھی نصب کی توجیہ میں یہی وجہ اختیار کی ہے اسے یفرقم لیتقم منہم و تعلیم کرخی نے ابو حیان پر رد کر کے کہا ملک تقدیر لیتقم منہم کی حسین ہے جس طرح کہ ہمارے شیخ نے اپنے محلی نے کہا ہے اس لیے کہ مقصود فقط اہلاک کی تعلیل ہے جس کی تقدیر محلی نے یفرقم کہہ کر کی ہے اس واسطے کہ و تعلیم علت معطوفہ سے مناسب یہی ہے والدہ اعلم نافع و ابن عامر نے برفع تعلیم پڑا ہے بنا پر استیفاء یعنی اس بنیاد پر کہ یہ جملہ فعلیہ ہو یا اسمیہ پس فعلیہ ہونے پر تو موصول فاعل ہوگا تعلیم کا اور اسمیہ کی بنا پر مفعول ہوگا اور فاعل تعلیم کا ضمیر مستتر ہوگی راجع طرف مبتدا سے تقدیر کے اسے وہو تعلیم الذین یہ قرارت ظاہر و انهم اللفظ ہے۔

لحمیضہ ان
بیلک الزقاس
کین ملک بیت
اناس و شعر
الحرام و اخذنا
بعدہ بذناب
عین مجبور
الظلم لیس د
سنام ہن

لینا ان کی عادت و خوہنیں ہے صحیح میں ثابت ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کبھی اپنے نفس کے واسطے انتقام نہیں لیا مگر یہ کہ اللہ کی حرمتوں کا ہتک کیا جائے دوسری حدیث شریف میں ہو کہ فرماتے تھے واسطے ایک ہمارے وقت حساب کے مَا لَكَ تَرَبُّتٌ يَمْنُكُ یعنی کیا ہے ہسکو خاک میں آلودہ ہو سیدھا ہاتھ اس کے لینے خفگی کے وقت صرف اس قدر سرسری طور پر فرمادیتے تھے ابن ابی حاتم نے عن منصور عن ابیہم روایت کیا ہے کہ یونین مکر وہ جانتے تھے اس بات کو کہ ذیل سمجھے جائیں اور جب قادر ہوتے تو معاف کر دیتے تھے قولہ تعالیٰ والذین استجابوا للہ یعنی اور وہ جنہوں نے پیروی کی اپنے رب کے رسولوں کی اور اُس کے امر کو مانا اور اُس کے منع کیے ہوئے کام سے بچے اور قائم کی نماز یہ عبادت بزرگ ترین عبادات سے ہے و طو اللہ عزوجل کے اور ان کا کام ہے مشورے سے آپس کے لینے قطع نہیں کرتے ہیں کوئی کام یہاں تک کہ باہم اُس میں مشورہ کر لیں تاکہ اپنی راہوں سے آپس میں بدلین مثلاً لڑائیوں میں یا لڑ کو مثل اور کاموں میں مشورے سے کام کرتے ہیں لکھا قال سبحانہ و تعالیٰ و شاکر و ذکرم فی الکافر اللہ اور اسی لیے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لڑائیوں میں اور ان کی مثل اور کام میں صحابہ رضی اللہ عنہم سے مشورہ فرماتے تھے تاکہ اس سے اُن کے دل خوش ہو جائیں اور اسی طرح حب کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو وفات حاضر ہوئی جس وقت کہ اُن کو خنجر مارا گیا تو بعد اپنے اس خلافت کا چھ آدمیوں میں مشورہ قرار دیا یہ لوگ حضرت عثمان و حضرت علی و حضرت طلحہ و حضرت زبیر و حضرت سعد و حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہم ہیں پس ستر صحابہ کی رائے اس پر متفق ہوئی کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو سب پر مقدم کریں چنانچہ یہی امر وقوع میں آیا و مہارزقنا ہم منفقون میزا اور ہماری دی روزی سے کچھ خرچ کرتے ہیں باہم طور کہ خلق اللہ پر جان کرتے ہیں اول اُس پر جس کو اُن سے زیادہ قریب ہے پھر اسی طرح درجہ بدرجہ جس کو قریب و رشتہ زیادہ ہے اُس کو مقدم کرتے ہیں قولہ عزوجل والذین اذا اصابہم البغی ہم متصرون یعنی لینے اُن میں قوت ہو بدلا لینے کی اُس شخص سے جس نے اُن پر ظلم و زیادتی کی ہے نہ عاجز ہیں اور نہ ذلیل ہیں بلکہ جس نے اُن پر زیادتی کی ہے اُس پر تقام لینے پر قدرت رکھتے ہیں گو وہ ایسے ہیں پھر بھی جب قابو پاتے ہیں تو عفو کر دیتے ہیں جس طرح کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے بہائیوں سے فرمایا کہ تیری عذبتکم اللہ لکم باوجود اس کے کہ اُن کو اُن کے مواخذہ پر قدرت حاصل تھی اور اُن کے کام کا بدلہ لے سکتے تھے مگر بدلہ نہ لیا اور قصور معاف کر دیا اور جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن انہی آدمیوں سے عفو فرمایا جنہوں نے سال حدیبی میں آپ کا قصد کیا تھا اور کوفہ تنہیم سے اتر آئے تھے پھر جب آپ نے اُن پر قابو پایا تو انہیں احسان کیا باوجود اس کے کہ آپ کو انتقام پر قدرت حاصل تھی اور

۱۔ اور ان
۲۔ عفو کر دیا
۳۔ جو میں عفو کر دیا
۴۔ جو میں عفو کر دیا
۵۔ جو میں عفو کر دیا
۶۔ جو میں عفو کر دیا

۷۔ جو میں عفو کر دیا
۸۔ جو میں عفو کر دیا
۹۔ جو میں عفو کر دیا
۱۰۔ جو میں عفو کر دیا

اسی طرح حنفی علیہ السلام نے عورت بن الحارث سے عفو فرمایا جس نے کہ آپ نے ناگاہ قتل کا ارادہ کیا تھا جب کہ اُس نے آپ کی تلوار برہنہ کر لی تھی اور آپ سو رہے تھے پہر آپ جاگ اُٹھے اور تلوار ننگی اُس کے ہاتھ میں تھی پہر آپ نے اُس کو جبر کا تو اُس نے تلوار اپنے ہاتھ سے رکھ لی اور آپ نے اُس کے ہاتھ سے لے لی اور اپنے ہاتھ سے اُس کو بلایا پہر اپنے ماحرہ کی اور اُس شخص کے حال کی انکو خبر دی اور اُس سے عفو کیا اور اسی طرح اپنے لیبید بن عتیم سے عفو فرمایا جس نے آپ پر سحر کیا تھا اور باوجود اس کے نہ آپ اُس کے واسطے کوئی تعزیر کی اور نہ اُس پر عتاب فرمایا حالانکہ اُس پر آپ کو قدرت حاصل تھی اور آپ نے اُس سے عفو فرمایا یہ عورت زینب نام مرحب یہودی خیریری کی بہن تھی اس شخص نے محمود بن سلمہ کو قتل کیا تھا اس عورت نے بکری کے دست میں نہر ملایا تھا خیر کے دن پہر دست آپ کو اُس کی خبر دی تھی پس آپ نے اُس عورت کو بلایا تو اُس نے اقرار کر لیا پہر آپ نے فرمایا کون نے تجھ کو اس پر باعث ہوئی تھی تو وہ بولی میں نے ارادہ کیا کہ اگر آپ نبی ہیں تو نہر آپ کو نہر نہ دیگا اور اگر آپ نبی نہیں ہیں تو ہم آپ پر راحت پاجا نہیں گے پہر آپ نے اُس کو رہا کر دیا لیکن جب کہ اشیر بن برار صنی امر عنہ اس نہر سے مر گئے تو آپ نے اُن کے عوص میں اس عورت کو قتل کر دالا احادیث و آثار اس باب میں بہت ہیں دیکھ سبھاہ و تعالیٰ اعلم **ف** فتح البیان کا بیان ہے تو توضیح یہ ہے لوگو تم کو جو آسودگی و فراخی رزق و روزی و امانت و سامان و دنیا میں دی گئی ہے سو یہ تو صرف ایک متاع قلیل ہے جس سے تھوڑے دنوں میں بربت لیا جاتا ہے پہر وہ تقضی و زائل ہو جاتی ہے کسی نے خوب کہا ہے

إِنَّمَا الدُّنْيَا فَنَاءٌ لَيْسَ لِلدُّنْيَا ثَبُوتٌ إِنَّمَا الدُّنْيَا كَبَلِيَّةٍ تَجْعَلُكَ الْعَيْنُ كَبَلِيَّةٍ

یعنی دنیا تو یہی فنا ہے دنیا کو کسی طرح کا سبھاہ و ثمنین ہے دنیا تو صرف مثل اُس گھر کے ہے جس کو کبڑی نے تن بن دیا ہے غرض کہ دنیا کی توری گت ہے جو مذکور ہوئی پھر اللہ پاک نے ثوابِ آخرت میں اور اُس نے عقیقہ میں اُن کو رعیت دلائی جو اُس کے پاس ہے پس ارشاد فرمایا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِّمَّا تَكْفِي یعنی جو ثوابِ طاعات کا اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اور اُن پر جزا ساتھ روحانات جنات کے وہ بہتر ہے متاع دنیا سے اور بہت باقی رہنے والا ہے کیونکہ وہ دائم ہے منقطع نہ ہوگا اور متاع دنیا کی جلد تمام ہو جاتی ہے پھر اللہ پاک نے بیان کیا کہ یہ ثواب باقی کن لوگوں کے ایسے تو فرمایا الَّذِينَ آمَنُوا بِالْآيَةِ یعنی واسطے اُن کے جنہوں نے تصدیق کی اور عمل کیا اُس شوچ جس کو ایمان و حبیب کرتا ہے اور اپنے رب پر بہرہ و سوا کہتے ہیں نہ اُس کے غیر یہی اپنے کام اُس کے سپرد کرتے ہیں اور اپنے کل حالات میں اُسی پر اعتماد رکھتے ہیں کہا ہے کہ یہ آیت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی ہے جب کہ انہوں نے اپنا سارا مال خیرات کر دیا اور لوگوں نے انکو ملاست کی وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ كِبَائِهِمْ وَالْفَوَاحِشُ موصول مل جزیں ہے سطوف ہے

الذین آمنوا یا اے سو بدل ہو چیل غضب میں ہو بنا براعتاراعنے والاول اہل سنتے ہیں کہ جو ثواب اللہ کے پاس ہو وہ بہتر و باقی تر ہے واسطے انکے جو ایمان لائے اور واسطے ان کے جو بچتے ہیں کبار انم فوجتر سے کبار سے مراد ذنوب ہیں یعنی گناہ اس کی تحقیق سورہ نسا میں گزر چکی ہے شیخ مشیو خا عمارہ شوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد المغول میں اس کی بحث خوب تحریر فرمائی ہے جمہور نے کبار کو بجمع کہا ہے اور جمعہ و کسائی نے کبیر یا افراد جو مفاد کبار کا ہے اسی کے یہ بھی مفید ہے کیونکہ اصناف واسطے جنس کے ہے مثل لام کے اور رسم کریم دو فنون قرار تون کے محتمل ہے فواحش منجلہ کبار ہیں لیکن یہ موصوف ہونے ان کے کے فاحشہ گویا کبار سے فوق ہیں جیسے زنا و قتل اور مثل انکے مقاتل نے کہا ہے فواحش وہ گناہ ہیں جو کہ حدوں کو واجب کرنے والے ہیں مسمیٰ نے کہا کہ زنا ہے پس عطف فواحش کا کبار پر عطف خاص رب عام و عطف بعض بر کل کے باب ہے اس لیے کہ کبار کبھی حد کے موجب نہیں ہوتے ہیں جیسے غیبت و منیہ کہ منجلہ کبار ہیں اور موجب حد نہیں ہیں وَإِذَا مَا خِصِبُوا هُمْ بِغَفْرُونَ یعنی اور جس وقت خفا ہوں نو وہ تجا و زور در گزر کرتے ہیں اُس گناہ سے جو کہ ان کو غصے میں لایا ہے اور پی جاتے ہیں غصے کو اور حکم کرتے ہیں اس شخص پر جس نے ان پر ظلم کیا ہے غصہ کو غفران کے ساتھ اس لیے خاص کیا ہے کہ سبیل و فکیر غضب کا انسان کی طبیعت پر نہایت سخت ہوتا ہے تو وہ اس کو وقت جو ش غصہ کے نہیں بختتا ہے مگر وہ شخص جس کے سینے کو اللہ پاک نے کھول دیا ہے اور عزت و شرف علم و بردباری کے ساتھ اُس کو اختصاص بخشا ہے اسی لیے اللہ پاک نے سورہ آل عمران میں ان لوگوں کی یہ ثنا و صفت کی ہے وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ابن زید نے کہا کہ اللہ پاک نے مومنین کی دو تین تمیز الی ہیں ایک قسم تو وہ ہیں جو اپنی ظالم سے معاف کرتے ہیں سوا ابتدا ان کی ذکر سے کی اور ایک قسم وہ ہیں کہ اپنے ظالم سے بدلہ لیتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جن کا ذکر آگے آتا ہے وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ اَقَامُوا الصَّلَاةَ یعنی وہ لوگ جنہوں نے اعجاب کی اپنے رب کی طرف اُس شے کی جس کی طرف اُس نے ان کو بلایا اور جو چیز ان پر واجب کی اُس کو قائم کیا یعنی فرضینہ نماز ان نے کیا یہ لوگ انصار ہیں مدینے میں انہوں نے رسول پر ایمان لانے کی دعوت قبول کی جب کہ ان کی طرف روانہ کیے بارہ سردار ان میں کے ہجرت سے قبل اور قائم کی نماز اُس کے وقتوں پر مع اُس کے شروط و ہدایات کے قالہ القرطبی و نحوہ فی البیضاوی وَ اَقَامُوا شُورٰی بَیْنَهُمْ یعنی مشورہ کرنے میں آپس میں اور جلدی نہیں کرنے میں اور نرا سے کے ساتھ منفرد ہونے میں شوری سے مصدر ہر شاوہ کا مثل بشری و قربی ضحاک نے کہا یہ شوری مشورہ کرنا ہے انصار کا جب کہ انہوں نے رسول اور صلوات علیہ وآلہ وسلم کے ظہور کی

لہذا
ما یجب
انسان
کے لیے
ہے

خبر سنی اور نقباء اُن کی طرف وارد ہوئے جس وقت کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کے گھر میں اُن کی راہی متفق ہوئی اس پر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لائیں اور آپ کی نصرت کریں کسی نے کہا کہ مراد اُن کا مشورہ کرنا ہے یہ کام میں جو اُن کو پیش آتا ہے سوا اختیار نہیں کرنا ہے بعض اُن کا بعض پر ساتھ اس کے ابن العربی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں الشورى للجماعة تربية سبيل الحق والعدل وسبيل الصواب قاتلًا كشاورقًا قطًا اكلًا هكًا فایسے شوری الفت ہوا اسطے جماعت کے خوب جانچنے والا ہے واسطے عقلموں کے سبب سے طرف سستی کے کہی کسی قوم نے مشورہ نہیں کیا مگر اُن کو ہدایت ہوئی مطلب یہ کہ خبر کام میں مشورہ کرتے ہیں تو مشورے کی برکت سے اُس کام کی سیدھی راہ ملجاتی ہے پس اللہ پاک نے کارکن میں مشورہ کرنے کی مدح فرمائی بسبب مدح کرنے اُن لوگوں کے جو اُس کا استعمال کرتے ہیں لبابین برد نے کیا خوب کہا ہے ۷

اِذَا بَلَغَ الْوَأَى لَشَوْرَةً مَا سَتَعْنَ	يَرَأَى نَصِيحَ أَوْ نَوَيْسَ حَازِمٍ
دَلَا تَحْمِلُ لَشَوْرَةٍ عَلَيْكَ عَصَا نَعْنَ	فَرَأَيْتُ الْخَوَافِي فُوقَ لَلْفَقِ اِدْمِرٍ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے صحابہ اپنے امور میں مشورہ فرمایا کرتے تھے اور اللہ پاک نے آپ کو اُس کا امر فرمایا پس ارشاد کیا وَتَشَاوَرْتُمْ فِي الْأُمُورِ يَشُورُهُ كُنَّا أَرْوَءَ مِنْ بَهْتٍ ہے اور احکام میں آپ اُن سے مشورہ نہیں لیتے تھے اس لیے کہ احکام مع جمیع اقسام فرض و مذنب و مکروہ و مباح و حرام کے اللہ پاک کے پاس سے منزل میں ہے صحابہ کرام بعد آپ کے سو وہ احکام میں مشورہ کیا کرتے تھے اور کتاب وغیرہ سنت مطہرہ سے اُن کا استنباط فرماتے تھے پہلے پہل جس کام میں صحابہ رضی اللہ عنہم نے مشورہ کیا وہ امر نیک تھا ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس پر فیض نہیں فرمائی تھی اور اہل ردت کے بارے صحابہ نے مشورہ کیا پس حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ خلیفہ اول کی رائے قتال پر مستقر ہوئی چنانچہ اسی پر عمل درآمد ہوا اور مشورہ کیا صحابہ نے بعد آپ کے حروب میں یہاں تک کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مشورہ لیا ہر مزان سے جب کہ وہ مسلمان ہو کر اُن کے پاس آیا اس کا قصد حملہ نہ کر رہا تھا بلکہ وہ آل عمران میں شوری پر کلام گزرجا ہے و مما رزقنہم نيفقون یعنی اور ہماری دی روزی سے کچھ خرچ کرنے میں راہ خیر میں اور اُن کو محتاجوں پر خیرات کرتے ہیں پھر اللہ پاک نے اُس گروہ مومنین کا ذکر کیا جو اپنے ظالم سے بدلہ لیتا ہے پس ارشاد فرمایا والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون یعنی اور وہ لوگ کہ جس وقت پہنچے اُن کو بے اُس شخص کی جس نے اُن پر بغاوت کی غیر حق کے تو وہ انتقام لیتی ہیں اپنے ظالم سے بغیر تعدی کے اللہ پاک نے جس طرح کہ غصے کے بغیر مشورہ کا ذکر کیا ہے معروض مدح میں ہی طرح ان بدلہ لینے والوں کی

ہے جو کہ برائی کی ابتدا کرتا ہے پھر اس بل و عا سے فرمایا و لکن انتصر بعد ظلمہ فَاِنَّ لَکَ مَا عَلَیْکُمْ مِنْ سَبِيلٍ
 یعنی اور البتہ جس شخص نے بدلا لیا بعد اپنے ظلم کے سو ان لوگوں پر نہیں ہے کوئی راہ یعنی جس شخص نے
 اُن ظلم کیا ہے اُس سے بدلا لینے میں اُن پر کچھ گناہ نہیں ہے ابن جریر نے ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ
 میں انتصار کا پوچھا کرتا تھا و لکن انتصر لایہ یعنی اس آیت میں جو انتصار مذکور ہے اس کا میں لوگوں سے
 سوال کیا کرتا تھا سو علی بن زید بن جہان نے مجھے حدیث کی ام محمد اپنے باپ کی بی بی سے ابن عمر
 نے کہا لوگوں نے غم کیا ہے کہ وہ عورت حضرت عائشہ ام المومنین رضی اللہ عنہا پر دخل جو کرتی تھی اُس نے
 کہا کہ ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر دخل جوئے اور سہارے یا بی بی زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا تھیں پس آپ نے
 دست مبارک سے کچھ کر کے لگے آپ کو بی بی زینب کی خبر تھی سو میں نے آپ کا ہاتھ پکڑا یہاں تک کہ میں نے
 بی بی زینب کی آپ کو خبر کر دی تو آپ کہنے لگے اور بی بی زینب متوجہ ہو میں بی بی عائشہ کو برا کہتے تھیں پس
 آپ نے بی بی زینب کو شتم فرمایا سو انہوں نے باڑہ سے انکار کیا تو آپ نے حضرت عائشہ سے فرمایا کہ تو اگر
 کو شک کر سو انہوں نے بی بی زینب کو برا کہا سو وہ اُن پر غالب ہو گئیں اور حضرت زینب چلین تو حضرت
 علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئیں پھر کہا کہ ان عائشہ تقع بکم و الفضل بکم یعنی حضرت عائشہ تم کو سخت و درخت
 کتنی ہیں پس حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا آئیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے فرمایا کہ انہا مجھے ایک
 دریا لکھتے ہیں بیشک عائشہ محبوبہ ہے میرے والد کی مگر ہے رب کو بی سو حضرت فاطمہ کوٹ لگیں اور حضرت
 علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ میں نے اُن سے بیٹھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا کیا کہا تو انہوں نے
 نے ایسی ہی بات فرمائی راوی نے کہا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آئے
 اور اس باب میں آپ کے گفتگوں کہ کذا اُمیرہ ہذا الشیاء و علی بن زید بن جہان عان یاف فی
 رواہ ابانہ بالمشکات غایباً و ہذا ذیہ نکارۃ و التھنیر خلافت ہذا الشیاء کما رواہ
 الشیاء و ان ما جہ من حدیث خالد بن سکرۃ الفاء عن عبد اللہ بن مسعود
 عن عروۃ قال قالت عائشہ رضی اللہ عنہا ما علین حین دخلت علی کتیب یحییٰ اذین
 غصبتہ ثم قالت لی صلی اللہ علیہ وسلم لایہ سکت حسیک اذا فکبت لک ابنہ ان یکن یزعما
 کما فکبت علی ما کفر من عنہا حتی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم و ذلک ما تنصرفی ما فکبت
 علیہا حتی رايت زینباً قد یس فی قیہا ما ترک علی سکتا فکبت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 یقول سبحۃ و ہذا القبط الشیاء یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمائی ہیں میں نے جب کہ

لعمرو کیا ہے کہ ان کا
 رفتن تھا اور جی نہ تھا
 کہ میں نے اپنے بیٹے سے
 دیکھا وہ نام دی ذات
 و بیکار و دشنام و غصہ
 باجہ کانیں بہا کیوں
 ظاہر اور ظہری ابی
 میں نے اُن میں لایک کدھر
 کو شتم و سخت باقی

سنتی بنا و درستی
 میں نے تیرے آریہ
 یہ جگہ تیرے بیچ
 یہ جگہ تیرے بیچ
 کہتے تھے غایب و کدھر
 کہتے تھے غایب و کدھر

داخل ہوئیں مجھ پر زینب اور وہ غنائتین بہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا کافی ہے آپ کو جب کہ لوٹ
 دین واسطے آپ کے حضرت ابو بکر کی بیٹی اپنے کرتے کو پہرہ مجھ پر توجہ ہوئیں تو میں نے اُن سے معذرت لیا بیان
 تاک کہ مجھ پر بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے بیٹے مقابلہ کر پس بدلانے بہر میں اُن پر توجہ ہوئی یہاں تک
 کہ میں نے اُن کے تنوک کو دیکھا کہ اُن کے رزم میں خشک ہو گیا تھا انہیں رو کر تین تین مجھ پر کچھ بیٹھے مار گئیں
 اُن کو کچھ جاب نہ بنا پس میں نے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ کا چہرہ مبارک جبل جھلاتا تھا۔
 فتح البیان میں ہے کہ نسائی وابن ماجہ وابن خزیمہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے
 فرمایا بی بی زینب مجھ پر داخل ہوئیں اور میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے سو وہ مجھ پر توجہ ہوئیں
 تو مجھے بُرا کہا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن کو جھڑکا تو وہ باز نہ رہیں بہر مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تو اس کو سب کر سو میں نے اُن کو بُرا کہا یہاں تک کہ اُن کا تنوک اُن کے رزم میں خشک
 ہو گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا چہرہ مبارک خوشی کے مارے چمچا تا تھا امام احمد و مسلم و ابوداؤد
 و ترمذی و ابن مردویہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا ہے اَلْاَشْكَبَانِ مَا قَالَا كَذِبٌ شَيْءٌ فَعَلِيَ الْبَاؤُ حَتَّى يَعْتَدِيَ الْمَظْلُومُ نَحْرَهُ وَجَوَارِ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٍ
 مِثْلُهَا اَنْتَ سَيِّئَةٍ دُخْضُ اَيْسَ مِنْ كَالِي دِينَ دَالٍ جَوَ كُفَّ اُنْهَوْنُ لَنْ كَمَا سَوْنَا اُسَ كَا اَبْدَا كَرِيوَالِ
 پہرے یہاں تک کہ زیادتی کرے مظلوم بہر آیت مذکور پہی برابر نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے کہ بد دعا کی اس شخص پر جس نے اُس پر ظلم کیا تو
 سقر اُس نے بدلانے لیا وَرَوَاكَ اَلْزَيْنِیُّ مِّنْ حَدِیْثِ اَبِیْ اَلْاَخْوِیْنِ عَنِ اَبِیْ حَمْرَةَ وَ اَتْمَدَ مَسْمُومٌ
 نَحْرَهُ قَالَ لَا تَعْرِضْ لِمَنْ حَدِیْثُہٗ وَ قَدْ تَكَلَّفَ فِیْہِ مِنْ قَبْلِ حِفْظِہٖ قَوْلَ عَزْرٍ عَلِی
 اَلَّذِیْنَ یُظْلَمُونَ النَّاسُ یُخْبَوْنَ فِی الْاَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ یُضَعِّجُ عِزَّتَہٗ جَوَ سَوَانِیْنِ لَوْ كُنْ بِرِ
 جَوَ ظَلَمَ كَرْتِہِ مِیْنِ لَوْ كُنْ بِرِ اَوْ لَبَاؤُ بَ كَرْتِہِ زَمِیْنِ مِیْنِ نَاحِیِّ یُنْہِ اَبْدَا كَرْتِہِ مِیْنِ ظَلَمَ كِی لَوْ كُنْ بِرِ جِسْ طَرِ
 کہ حدیث صحیح میں آیا ہے السَّبَّانِ مَا قَالَا فِعْلَ الْبَاؤِ مَا لَمْ یَعْتَدِ الْمَظْلُومُ اُولَئِكَ لَعْنُ خَدَّ ابِ اَلِیْمِ یُنْہِ
 یہ لوگ جن کا ذکر ہوا انہیں کے واسطے ہے عذاب سخت و دردینے والا ابو بکر بن ابی شیبہ نے محمد بن
 واسع سے روایت کیا ہے کہ میں نے کہے کو آیا تو ناگاہ خندق پر ایک ہل سے پس مجھے پڑا بہر مجھ کو مروان بن
 مہلب کی طرف لے گئے یہ میرا تھا بہرے پر سو اُس نے کہا اے ابو عبد اللہ میری کیا حاجت ہے میں نے کہا یہ
 حاجت اگر تو طاقت رکھے اس کی کہ تو دلیا ہووے چہا کہ نبی عہدی کا بھائی تھا تو تو مروان نے کہا نبی
 عہدی کا بھائی کون ہے میں نے کہا کہ عمار بن زیاد اُس نے ایک ماہ اپنے کسی دوست کو عامل بنایا تھا کسی

لہ اسے اللہ ان کی شہادت
 سنا اور ان کی شہادت
 ہوئے ان کی شہادت

خبر ای ام مافالہ علیہ السلام
 اور امیر المظلوم مافالہ
 کیون علیہ السلام مافالہ

پھر فرمایا اسے ابو بکر بن باقر بن ہن کہ وہ کل حق پر نہیں ہے کوئی بندہ کہ ظلم کیا جائے ساتھ کسی مظلوم کے بہر وہ اس سے چشم پوشی کرے واسطے اللہ کے مگر اللہ تعالیٰ اس کو عزت دینا پس پاسبان اُس کے اور مدد کرنا ہے اُس کی اور زمین کو لولا کسی شخص نے دروازہ عطیہ کا کہ ارادہ کرتا ہے اُس سے صلہ کا مگر زیادہ کرتا ہے اللہ اُس کو ببسب اُس کے کثرت اور زمین کو لولا کسی شخص نے دروازہ سوال کا کہ ارادہ کرتا ہے اُس سے کثرت کا مگر زیادہ کرتا ہے اُس کو اللہ عز وجل ببسب اُس کے قلت و کذا اَرَوَاهُ اَبُو دَاوُدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ سَفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ وَرَوَاهُ صَفْوَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ كِلَاهُمَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَجْلَانَ وَرَوَاهُ مِنْ طَرِيقٍ الْإِسْنِدِ عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ يَشِيدِ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فِي غَايَةِ الْحَسَنِ فِي الْمَعْنَى وَهُوَ سَبِّكَ سَبِّكَ لِلصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ **ف** فتح البیان کا بیلن فاتح سے توضیح یہ ہے و جزا **سیدہ** مشہور اسلام پاک نے بیان فرمایا کہ انصار میں عدلیہ ہی ہے کہ مسادات پر اقصا کرے ظاہر اس کا عموم ہے یعنی کوئی سی جنایت ہو اُس کے بدل لینے میں برابری پر قصر کیا جائے مقابلہ امام شافعی و امام ابو حنیفہ و سفیان رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ یہ بدل لینا خاص ہے ساتھ مجروح کے کہ وہ انتقام لیوے جارج سے ساتھ قصاص کے نہ اُس کے سوا مجاہد و سدی کہتے ہیں چو اس پر قیام کا جب کوئی شخص کہے اخراک اللہ تو اُس کے جواب میں کہے اخراک اللہ یعنی اللہ بچے رسوا کرے بغیر اُس کے کہ زیادتی کرے اور جب بدلانے لیا تو اپنی ظلمت بہرہ پر لیچکا اور اول بری ہو گیا اُس کسختی سے اور باقی رہا اس پر گناہ ابتدا کا اور گناہ اللہ تعالیٰ کے حق کا جزا سے سیدہ کا نام جو سیدہ رکھا سو یا تو اس واسطے کہ جس پر وہ دہم ہوئی ہے اُس کو بُری لگتی ہے یا بر طریق مخالفت کو اسلئے کہ صورت میں دونوں باہم متشابہ ہیں پھر جب اللہ پاک نے یہ بیان کر دیا کہ بدلہ سیدہ کا ویسی ہے سیدہ کے ساتھ حق جائز ہے تو بعد اس کے بعد انکی فضیلت بیان کی پس ارتداد فرمایا فَتَنَ عَقْلًا وَصَلَحَ كَأَخْذِهِ عَلَى اللَّهِ حُرُوفَ فَاوَّاسَ تَفْرِيعَ كَيْفَ هِيَ جَبِ كَ جَزَائِمِ رِعَايَتِ مَمَالِكِ كِي وَجِبِ هِيَ بَدْوِنِ زِيَادَتِي كِي اورد یہ رعایت بنائیت مشکل ہے تو اولیٰ عفو و اصلاح ہے جبکہ وہ قابل اصلاح کے ہو پس اب یا اعتراض وارد نہ ہوگا کہ یہ اس قول کے مخالف ہے کہ الحکم علی العاجز محمود و علی المتکلب موم یعنی عاجز پر حکم کرنا محمود ہے اور متکلب پر مذموم ہے جسے یہ ہیں کہ جس شخص نے عفو اُس شخص سے جس نے اُس پر ظلم کیا اور اصلاح کی ساتھ عفو کے درمیان اپنے اور اپنے ظالم کے تو اجرا اسکا اللہ پر ہے یعنی وہ ضرور اس پر اُس کو اجر دے گا **احبر** کو جو سبب رکھا سو اسکو کہ منظور کی تعظیم شان ہے اور آگاہ کرتا ہے اُس کی جلالت و بندگی پر یعنی الیٰ اعظمیٰ الشان احبر ہے کہ اس کی عظمت بیان سے باہر ہے مقابلہ نے کہا میں عفو اعمال صالحہ سے ہوا اسکا بیان سورہ آل عمران

۹
حنی سے لائن
ابن جریر
فردی سبب
مسند بن جریر
سینہ و حرم
رائے

میں گزرجکا ہے قصہ آیت، آمادہ کرنا ہے عفو پر اور توفیق و میان عقد و انتصار کے اول قسم کو معلوم ہو چکی ہے ابن
مردودہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جب
کہ روز قیامت ہوگا تو اللہ تعالیٰ ایک نادی کو امر فرمائے گا وہ ندا کرے گا خبردار چاہیے کہ کتنا اسودہ شخص
جس کے واسطے اللہ پر اجرت پس کٹر اٹھ ہوگا مگر وہ شخص جس نے عفو کیا ہے دنیا میں وہ یہ قول ہے اللہ تعالیٰ
کا من عفا الایہ یہی معنی ہے اللہ عزوجل نے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روایت کیا ہے کہ اپنے فرمایا
ندا کرے گا ایک نادی وہ شخص کہ ہے واسطے اُس کے اجر اللہ پر تو چاہیے کہ داخل محبت میں یہ ندا دوبارہ
کرے گا پس وہ شخص کہ اہوگا جس نے معاف کیا ہے اپنے بہائی سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے من عفا الایہ
یہ اللہ سبحانہ نے یہ بات ذکر کی کہ ظالم لوگ اُس کی محبت سے خارج ہیں کون محبت جو گرفتہ نجات کی سبب ہے
ارشاد فرمایا اِنَّ الَّذِیْنَ یُظْلَمُوْنَ مُخَالَفٌ لِّمَا یَعْنِیْ مِنْ مِیْدَانِ الظُّلْمِ مِیْدَانِ جَبْرِ جِی اسی کے قائل ہیں
مطلد ہے کہ جو لوگ ابتدا کرتے ہیں ساتھ ظلم کے اللہ تعالیٰ ان کو دوست نہیں رکھتا ہے یعنی اُن کو
اُن کی ابتدا سے ظلم کا بدلہ دیکھا کسی نے کہا یہ ہے کہ دوست نہیں رکھتا ہے اُس شخص کو جو کہ
زیادتی کرتا ہے بدلہ لینے میں اور تجاوز کرتا ہے اُس کی حدت اس لیے کہ حدت بڑھنا ظلم ہے پھر فرمایا
کہ بدلہ لینے والے پر کچھ سوا خدہ نہیں ہے وَلَکِنْ اَنْتُمْ بَعْدَ ظُلْمِهِمْ قَاوِلُکُمْ مَا عَلَیْکُمْ مِنْ سَبِيلٍ
مضاف ہے بطور فتور کہ اُمی بعد ان ظلم الظالم یعنی اللہ تعالیٰ جس شخص نے بدلہ لیا بعد اس کے کہ ظالم نے
اُس پر ظلم کیا تو ان لوگوں پر کوئی سوا خدہ و محبت نہیں ہے کیونکہ انہوں نے تو وہ کام کیا جو ان کی جائز
تھا یہ حرف لام ابتدا کا لام ہے حرفی و ابن عطیہ نے کہا کہ لام تم ہے یہ قول جید نہیں ہے بلکہ اول
قول اول ہے کلمہ میں شرطیہ ہے اور جواب اسکا فادانک الایہ ہے یہی جائز ہے کہ موصولہ جو حرف فاجو
اُس کے جواب میں آیا سو اس لیے کہ موصولہ کو شرطیہ سے تشبیہ دی ہے لیکن اولی قول اول ہے قرطبی
میں ہے کہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ مظلوم کے واسطے یہ ہے کہ وہ خود استیقا انتصار کا کرے یعنی
یعنی خود اپنی ذات سے بدلہ لے لے اس کی تین تین میں قرطبی میں مذکور ہیں جن نے بڑی عبارت نقل کی ہے
چونکہ محل اُن کا کتب فقہ میں اس لیے اُن کا ذکر بیان نہیں کیا جب کہ اللہ پاک نے سبیل یعنی مواخذہ
النفی کی اس شخص سے کہ بیش بدلہ لیا بعد اس کے ظلم کے تو اُس شخص کا بیان کیا جس پر سبیل ہے پس فرمایا
اَنْتُمْ اَلَّذِیْنَ یُظْلَمُوْنَ النَّاسُ یعنی سبیل ہے سوا نہیں پر جو کہ تعدی کرتے ہیں لوگوں
پر ابتدا کرتے ہی طرح کہا ہے ابن جریر نے کہا ہے ظلم کرتے ہیں اُن پر ساتھ شرک کے جو اُن کے
دین کے مخالف ہر قد یجوز فی الاخرین یہی الحق ہے عمل کرنے میں نفوس اسوالم میں ماحق اکثر

نے اسی طرح کہا ہے نبی نے الارض کو جو غیر حق کے ساتھ عقید کیا سو اس لیے کہ نبی کبھی صحبت حق نہ ہوتی ہے جیسے وہ بدل لینا جو کہ مقترن بعدی ہوتا ہے مقابل نے کہا نبی اُن کی عمل کرنا اُن کا ہے ساتھ معاہدہ کے کسی نے کہا کہ تمہرے تجربہ کرتے ہیں ابو مالک کہتے ہیں نبی وہ شے ہے جس کی اہل مکہ اسید رکھتے ہیں کہ مکہ میں غیر اسلام کے دین ہو اُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ یعنی یہ لوگ جو لوگوں نے ظلم کرتے ہیں اُن کے واسطے اس سب سے عذاب جو نہایت سخت درد والا ہے اَللّٰهُ سُبْحٰنَہُ نے صبر و صوفیوں میں رغبت دلائی پس فرمایا وَلَکُمْ صَبَابٌ وَنَعْفًا اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَیْنَ عَزْمًا اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ صبر و صوفیوں کی اس لیے فرمائی ہے کہ منظور صبر کا ہتھام ہے اور اُس میں رغبت دلانا ہے صبر اس جگہ وہی صلاح ہے جس کی ذکر ہو چکا ہے سو اُس کا بیان اعادہ کیا گیا ہے اور اُس کو جو صبر کے پیرایہ میں ذکر کیا ہے سو اس واسطے کہ صبر اولو الغرم سمیت والوں کے شان سے ہے اور اشارہ ہے اس طرف کہ غم و محو وہ ہے جو کہ تحمل برداشت ہو پیدا ہوتا ہے نہ وہ محو جو کہ محض ہو سنے یہ ہیں کہ جس نے صبر کیا انداز پر اور بخش و یگانہ لو جہاں واسطے اُس شخص کے جس نے اُس ظلم کیا اور بدلہ نہ لیا بیشک صبر و مغفرت اُس کی طرف سے اللہ عز و جل امر سے ہے یہ اُس شخص کے حق میں ہے کہ جس نے اُس ظلم کیا ہے وہ مسلمان ہو کلمہ لام اور سن میں بعینہ وہی تقریر ہے جو کہ ولسن انتصر میں ہے جملہ ان ذلک لایحییٰ من نہ محذوف ہے جس میں ضمیر کلمہ من کی طرف پہنچتا ہے چونکہ ظاہر اسفہوم ہوتا ہے اُس لیے اس کو حذف کر دیا ہے جس طرح کہ اسمن منوان بدرہم میں محذوف ہے اسے نہ مقابل نے کہا من غرم الامر کے یہ سننے میں کہ اُن امور سے ہے جن کا اللہ تعالیٰ نے امر فرمایا ہے یا یہ سننے میں کہ اُس قبیل سے ہے کہ عاقل کو سزاوار ہے کہ اُس کو اپنے نفس و واجب کو اور اُس کے ترک میں حضرت نے زجاج نے کہا کہ صابر سببیاں جو صبر کے ثواب دیا جائے گا پس اب میں رغبت کرنا تمام تر ہے از روی غرم کے ابن زید نے کہا کہ یہ سبب منسوخ ہے جہاد سے اور شہر کون کے ساتھ خاص ہے قتا وہ نے کہا یہ عام ہے ظاہر نظم قرآنی یہی ہے نکستہ بیان تو بلام تا کہ فی زمانہ اور سورہ لقمان میں بدون اُس کے اس لیے کہ صبر اُس مکروہ پر جو کہ بسبب ظلم کے حادث ہوا ہے جس پر قتل و غارتگری سخت تر ہے اُس صبر ہے جو کہ اُس مکروہ پر جو کہ بلا ظلم حادث ہوا ہے جیسے مرجانہ کے کا جس طرح کہ اول پر غم ثانی پر غم کرنے سے زیادہ تر ہو کہ ہے اس جگہ جو غم مذکور ہے سو وہ قبیل اہل سے ہے تو اُس کی تاکید زیادہ تر مناسب ہوئی اور سورہ لقمان میں جو غم ہے سو وہ قبیل ثانی سے ہے تو اُس کو عدم تاکید مناسب تر ہو اَفَاَوَدَّ الْمَلَکُ حِیٰی لَعْنِیۃِ الْیَہُودِیۃِ قُرَشِیِّ رَحِمَہُ اللّٰہُ تَعَالٰی فَرَأٰہُمْ مِنْ کُذِّبَ بَرَّکَارَہُ پوچھنے شائد و نکالین پہلانات انتباہ سے ہے پس جس شخص نے صبر کیا اُس مکروہ پر

موت کے وقت اس شر کو جو ابد پاک نے اُن کو واسطے تیار کر رکھی ہے تو کہیں گے آیاتِ طرف رجوع الی الدنیا کے کوئی
 راہ مطلب یہ کہ عذابِ کچھ کر دنیا کی طرف ہرنے کی قدر کرینگے حالانکہ یہ متناہی سوو ہے وَتَرَاهُمْ يَعْزِفُونَ عَنِهَا
 الْآيَةَ جُلُودًا عَلَيْهِمْ مَحْلُوفَةً لِيُصِيبَهُمْ فِيهَا مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ کہ رویتِ عبری ہے چنانچہ اول گزرجکا ہے خالص
 حال ہے اور جنون کی ضمیر سے سن الذل ہیں حرف من سببیت ہے اسے من لیل الذل اور متعلق ہے خالصین سے
 ضمیر علیہا کی راجع ہے طرف عذاب کے گو عذاب نہ کرے نہ کرے مگر چونکہ اُس سے ارذار بنا اس لیے اُس کی طرف
 ضمیر نہ ت راجع کی ہے یعنی اسے مخاطب تو دیکھ گا ظالمون کو اس حال میں کہ وہ پیش کیے جا رہے ہوں گے
 آگ پر درآ خال کہ وہ ساکن و متواضع و ذوق من ہونگے یہ سببِ ذلت کے دیکھتے ہوئے طرف آگ کے طرف
 خفی سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا خفی یعنی ذلیل ہے یعنی دیکھتے ہوئے نیچی نگاہ سے
 حرف من ابتداء سے غایت کا ہے یعنی اُن کا آگ کی طرف دیکھنا شروع ہو گا نوی نگاہ سے یہی جائز ہے
 کہ من تبیین کا ہو یعنی نظر کریں گے بعض بہت نگاہ سے طلب یہ ہے کہ ماری خوف کے پوری نہ ہے نگاہ کو
 ہی نظر کریں گے بلکہ نگاہ بہت کو کچھ دیکھیں گے تو اس سے کہ اس کے من سے بے اسے اور مقرر
 بطرف ضعیف یعنی کمزور نگاہ سے نظر کریں گے ماری خوف و ذلت کے انخس نبی اسی کے قائل ہیں طرف
 خفی وہ ہے جس کی نظر خفی ہوتی ہے جس طرح وہ شخص دیکھتا ہے طرف تلوار کے بس کر قتل کے واسطے
 روک رکھا ہے وہ لوگ جیسا طرح دیکھیں گے سو اس لیے کہ خوف و ذلت اُن کو لاحق ہوا ہے مجاہد کہتے
 ہیں کہ وہ تو اپنے دل میں سو نظر کریں گے اس لیے کہ وہ اندیشہ منور ہوں گے اور دل کی آگاہ طرف خفی ہے
 قتادہ و سعید بن جبیر و سہی و قرظی نے محمد بن کعب کہتے ہیں کہ ایا رفیق النظر الی النار من شدہ
 الخوف یعنی مارے شدت خوف کے چور نگاہ سے آگ کی طرف نظر کریں گے بہری نگاہ سے بلکہ کلفت
 نہ دیکھیں گے قوله تعالیٰ وَ قَالَ الَّذِي اسْتَفْأَىٰ اِلَى الْخَيْمَةِ النَّبِيُّ الْاَيُّهَا طَلِبَةُ الدُّنْيَا کہ زمین کہیں گے بیشک
 حسرتان و زیان میں کامل اور بہر پور یہی لوگ ہیں جنہوں نے جمع کیا ہے و صیان زیان اپنی جانوں کے
 اور اپنے گمراہیوں کے باین طوع کہ ہمیشہ ہمیشہ نار میں اُن کو بسایا یوم القیامت یا تو طرف ہے خیر
 کا اس بنا پر قول زمین کا دنیا میں ہو گا یا طرف ہو قال کا تو قول قیامت میں ہو گا بصیغہ ماضی اس لیے
 اس کو ادا کیا ہے کہ اس کے وقوع کا تحقق معلوم ہو گا قال ابو اسؤہیمان و حسرتان نہ کہ زمین پس انہوں
 نے اپنی جانوں کا زیان تو میں کیا کہ آگ میں چلے گئے وہاں صذب ہوئے اور گمراہیوں کا نقصان یہ
 کہ اگر وہ ان کے ساتھ آگ میں ہیں تو ان سے منتفع نہ ہونگے اور اگر وہ جنت میں ہیں تو ان کے اور ان کے
 درمیان حیلہ نہ ہوگی کسی نے کہا حسرتان اہل کا یہ ہے کہ اگر وہ ایمان لائے تو جنت میں حورین ہیں

اُن کے واسطے گمراہے ہوتے قولہ تعالیٰ اَلَا اِنَّ الظَّالِمِيْنَ فِيْ عَذَابٍ مُّقْتَدِمٍ یا تو تمہ کلام مومنین سے
یا اللہ پاک کے کلام سے ہر پھینے سننا ہے بیشک ظالمین عذاب دائم میں ہیں جو کبھی قطع نہ ہوگا و ماکاکی
لھم اللہ کا یہ طلب ہے کہ اس جگہ اللہ تعالیٰ کے سوا اُن کے واسطے کوئی ارحمان ہیں کہ اُن سے عذاب کو
دفع کریں اور نہ کوئی الضار و مددگار کہ اُن کی مدد کریں بلکہ اللہ پاک ہی متصرف ہو جو اُس نے چاہا وہ ہوا اور جو نہ
چاہا نہ ہوا وَ تَنْصِلُ اللّٰہُ الایہ کے یہ معنی ہیں کہ جس کو اللہ چاہے تو نہیں ہے اُس کے واسطے کوئی راہ
کہ وہ اس پر چلوں نجات کے یہر حیا کہہ سجانے نے وعدہ و وعید کے ذکر میں اللہ اب کیا تو بعد اُس کے وہ
شے ذکر کی جو کہ دونوں کے ذکر سے مقصود ہو پس ارشاد فرمایا اِلَّا سَجَّيْنٰوَا لَیْسَ لَکُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ یَّکُنْ فِیْ یَوْمٍ
اَلَا مَرَدٌّ لَّہُمْ مِّنَ اللّٰہِ مَا لَکُمْ مِّنْ مَّجْلَیٍّ یُّؤْمِنُ وَا مَا لَکُمْ مِّنْ نِّکَیْلِی ۝ فَاِنْ اَعْرَضُوْا فَمَا اَرْسَلْنَاکَ
عَلَیْہُمْ حَفِیْظًا اِنْ عَلَیْکَ اِلَّا الْمَلٰٓئِکَۃُ وَاَنَا اِذَا اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَۃً فَرِحَ بِہَا وَلَا اَنْ
لُّصْبَہُمْ سَیِّئَۃً یَّمَا قَدْ نَسِیْتَ اَیَّدِیْہُمْ فَاِنَّ الْاِنْسَانَ لَکَفُوْرًا مانو اپنے رب کا حکم اُس سے پہلے کہ
اُسے ایک دن جو بہتر تا نہیں اللہ کے بیان ہو نہ ملے گا تم کو بچاؤ اُس دن اور نہ ملے گا الوپ ہو جا نا بہر اگر وہ
لگا وین تو تجھ کو نہیں بھیجا ہم نے اُن پر نگہبان تیرا نہ ہی ہو بھیجا دینا اور ہم جب چکھاتے ہیں آدمی کو اپنی
طرف سے مہر اُس پر بھیجتا ہے اور اگر سوچتی ہے اُن کو کچھ بُرائی بدلا اپنی کمائی کا تو انسان بُرا نا شکر ہے
انتہی ف حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ جو اہوال و امور عظام ہوں ان کی قیامت کے دن
ہوں گے جب کہ اللہ پاک نے اُن کا ذکر کیا تو اُس سے تحذیر کی اور اُس کے واسطے تیار کر کے کا امر کیا
پس فرمایا استجبوا لربکم الایہ یعنی اپنے رب کا حکم مانو اُس من کے آنے سے پہلے جس کو اللہ کے پاس سے پہنچا
نہیں وہ ایسا دن ہے کہ جس وقت وہ اُس کے ہونے کا امر فرمایا تو مثل بیک مارنے کے ہو چکا اُس کا نہ
کوئی دفع کرنے والا ہے نہ روکنے والا مَا لَکُمْ مِّنْ مَّجْلَیٍّ یُّؤْمِنُ وَا مَا لَکُمْ مِّنْ نِّکَیْلِی یعنی نہیں ہے
تمہارے واسطے اُس من کوئی حصن و قلعہ کہ تم اُس میں محفوظ ہو جاؤ اور نہ کوئی ایسا مکان کہ وہ تم کو چھپا
لے اور تم اُس میں الوپ ہو جاؤ تو اللہ تبارک و تعالیٰ کی نگاہ سے غائب ہو رہو بلکہ وہ تو اپنے علم و بصیرت
قدرت سے تمہارا احاطہ کرنے والا ہے پس اُس سے کوئی جائے پناہ نہیں ہے مگر طرف اُسکی یَقُوْلُ الْاِنْسَانُ
یُّؤْمِنُ اِیَّیْکَ الْکَافِرُ کَلَّا وَرَدَّ عَلٰی رَبِّکَ یَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ قولہ تعالیٰ فَاِنْ اَعْرَضُوْا لَایَعْرِضُوْ
بہر اگر شرکین اعراض کریں تو نہیں بھیجا ہم نے تجھ کو اُن پر نگہبان یعنی تو کچھ اُن پر دار و غم نہیں ہے کہ خواہ مخواہ
اُن کو راہ برلائے کما قال عزوجل لَکِنَّ عَلَیْکَ ہُدٰۤاھُمْ وَلَکِنَّ اللّٰہَ یَهْدِیْ مَنْ یَّشَآءُ وَفَا ل
تعالیٰ فَاَمَّا عَلَیْکَ الْبَلَادُوعُ عَلَیْکَ الْحِسَابُ اور بیان یوں فرمایا ہے اِنْ عَلَیْکَ اِلَّا الْبَلَادُوعُ

لہم اللہ کا یہ طلب ہے کہ اس جگہ اللہ تعالیٰ کے سوا اُن کے واسطے کوئی ارحمان ہیں کہ اُن سے عذاب کو دفع کریں اور نہ کوئی الضار و مددگار کہ اُن کی مدد کریں بلکہ اللہ پاک ہی متصرف ہو جو اُس نے چاہا وہ ہوا اور جو نہ چاہا نہ ہوا

یعنی ہم نے تو تجھ کو صحت اس بات کا سکھایا کہ اللہ تعالیٰ کی رسالت اُن کو پہنچا دے پھر فرمایا دیکھا
 اِذَا اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ حَيْثُ كَانَ اَلَا يَشْكُرُ الْاَلَا يَشْكُرُ ہنس وقت پہنچے انسان کو از رانی و نعمت تو اُس سے خوش ہوتا ہو
 اور اگر پہنچے لوگوں کو کوئی برائی لینے فحشاء و لغت و دبا و شدت تو بیشک انسان بڑبڑانا شکر ہے یعنی جو
 نعمتیں اس سے پہلے گزر چکی ہیں اُن کا شکر کرتا ہے اور نہیں پہچانتا نہ مگر ساعت را بہتہ کو لینے لگا
 انعام سے چشم پوشی کرتا ہے اسی حالت موجودہ کو پیش نظر کرتا ہے یہ اگر اُس کو کوئی نعمت پہنچے تو اسے
 و بظہر کرتا ہے یعنی اتراتا ہے کہ ہم جیسا کوئی نہیں بنے ہم ہی نامزد و نعم میں ہیں اور اگر لگے اُس کو کوئی
 محنت و ایذا تو نا امید ہو جاتا ہے اُس توڑ بیٹتا ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عورتوں سے
 ارشاد فرمایا کہ اسے گروہ عورتوں کے تم خیرات کیا کرو پس بے شک سینو تم کو دیکھا ہے اکثر اہل مار کے تو
 ایک عورت بولی یا رسول اللہ کیوں ہے پس اپنے فرمایا اس واسطے کہ تم شکایت بہت کرتی ہو اور خاوندوں کی ناشکر
 کرتی ہو تو حضرت الی احد من الدہر تم ترکت یو ناقالت ماریت منک خیر اقطا لینے اپنے عورتوں سے التفات
 فرما کے مرد غیر حسین کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا اسے مخاطب اگر تو احسان کرے کسی عورت پر ایک مدت دراز پر
 تو ایک دن احسان چوڑ دے تو کہے کہ کہی میں نے تجھ سے کوئی خیر نہیں دیکھی اگر عورتوں کا یہی حال ہے
 مگر وہ عورت جس کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی اور اُس کی ہدایت کا اُسے الامام فرمایا اور وہ اُن میں سے تھی
 حواہان لائے اور بلالیاں کہیں پس ہوسن الیسا ہوتا ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے
 کہ اگر پہنچے اُس کو رحمت تو شکر کرے پس اُس کے واسطے خیر ہو اور اگر لگے اُس کو کوئی تکلیف تو صبر کرے پس
 اُس کے لیے خیر ہو یہ حال کسی کے واسطے نہیں ہوتا ہے مگر وہ سوسن کے فتح البیان کا بیان ہر
 توضیح یہ ہے کہ تمہارے ربنا جو تم کو اس طرف بلایا ہے کہ اُس پر اور اُس کی کتابوں پر اور اُس کے رسولوں
 پر ایمان لاؤ سو تم اُس کی دعوت کو قبول کرو قبل اس کے کہ وہ دن آجائے جس کے رد و دفع پر کوئی قادر نہ ہو
 یا تقریر اس بنا پر ہے کہ سننے یہ ہون قبل اس کے کہ اُسے اللہ کی طرف سے وہ دن جس کو کوئی رد نہ کرے یا لا مردہ
 کے یہ سننے میں کر دہ کرے گا اُس کو اللہ بعد اس کے کہ اپنے بندوں پر اُس کا حکم کر چکا اور اُن کو اُس کا وعدہ
 دے چکا اور اُس دن سے قیامت کا دن ہے یا سرت کا دن مَا لَكُمْ لَمْ تَنْتَحِبُوا یَوْمَ تَحْدِثُ یعنی نہیں ہے وہ سوسن
 تمہارے کوئی جائے پناہ اُس دن کہ تم اُس کی طرف پناہ پکڑو وَمَا لَكُمْ لَمْ تَنْتَحِبُوا یَوْمَ تَحْدِثُ یعنی نہیں ہے وہ سوسن
 واسطے تمہارے کسی طرح کا انکار اُس دن لینے بلکہ تم تو اپنے گناہوں کا اقرار کر لو گے کیونکہ وہ تو تمہارے
 نامزد اعمال میں جمع کیے ہوئے ہونگے اور تمہارے ہمنان اُن کی تم پر گواہی دین گے مجاہد نے کہا یہ سنی ہیں
 کہ انکم من ناصر غیرکم یعنی نہیں ہے تمہارا کوئی مددگار کہ تمہاری مدد کرے کسی نے کہا انکیر یعنی منکر ہے

اللہ الائیہ مقامات وحی کے ہر نسبت جناب الہی کے وہ یہ ہے کہ کبھی تو اسہ تعالیٰ کوئی شے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قلب مبارک میں ڈال دیتا ہے کہ وہ اُس کے اللہ پاک کی طرف سے ہونے میں شک نہیں کرتے ہیں جیسا کہ صحیح ابن حبان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آیا ہے کہ آپؐ فرمایا ہے کہ اِنَّ مَرْمَحَ الْقُلُوبِ نَفَثٌ فِي رُوحِي اَنْ تَفْسَا لَنْ تَمُوتَ حَقٌّ تَسْتَكْمِلُ رَزَقَهَا وَاجْلَهَا تَأْتِقُوا اللَّهَ وَاجْعَلُوا فِي الطَّلَبِ لَعْنِي بَيْنَكَ جَبْرِلُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نے میرے دل میں یہ بات پہونکدی کہ کوئی نفس ہرگز نہ مرے گا یہاں تک کہ پورا کرے اپنے رزق و اجل کو سو تم اللہ سے ڈرو اور اجمال کرو طلب میں یعنی حبیب یہ بات شہیر چکی کہ بے روزی تمام کیے آدمی نہیں مرنے ہے تو روزی کو سرسری طور پر طلب کرو دستور کے موافق اُس کی طلب میں زیادہ سہکتا ہو جان مت دیو ڈالو کیونکہ جو کبھی ہے وہ ضرور ہی ہے قولہ تعالیٰ اَفَئِنْ ذُكِّرْتُمْ بَلَّغْنَا حُجَّتَكُمْ عَلَی السَّلَام سے باتیں کہیں اس لیے کہ انہوں نے بعد کلام کرنے کے رویت کا سوال کیا تو اُس سے روک دیل گئے صحیح میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ کلام نہیں کیا اللہ نے کسی سے مگر پردہ کے پیچھے سوچا اِنَّهٗ كَلَّمَ اَبَاكَ كَقَا لَیْنِے اور بیشک اُس کلام کی تیسرے باپے بالمشافہ حدیث شریف اسی طرح آئی ہے عبد اللہ احد کے دن شدید ہوئے تھے لیکن یہ کلام عالم برزخ میں ہے اور آیت جو ہے سودا در دنیا کے باری میں ہے قولہ عز وجل اَفَا یُرْسِلُ رَسُوْلًا فَاُیَوِّجُ بِاٰذِنِمْ مَا كُنَّا یَحْسَبُ طَرَحَ كَجَبْرِلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وغیرہ فرشتہ حضرت ابنیہ علیہم الصلوٰۃ والسلام پر نازل ہوتے تھے اِنَّهٗ عَلٰی حِكْمِهِمْ فَهُوَ عَلٰی عَلٰیہُمْ خَبْرٌ حَكِیْمٌ فَفُتِحَ الْبَیِّنَاتُ كَالْبَیِّنَاتِ مَعَ تَوْضِیْحٍ یَّہِے کہ تہا از زمین میں اُسی کا تصرف ہے ساتھ اُس شے کے جس کا ارادہ کرتا ہے لا مانع لما اعطی ولا سطة لما منع ملک باضم ستولی ہونا ہے شہر اور قادر ہونا ہے تصرف کرنے پر اُس میں مصباح میں ہے ملک علی الناس امر ہم ملک اس باب ضرب اذا تولى سلطنته فهو ملك الاسم الملك بضم المیم انتہی مخلوق ما یشاء یعنی جو خلق چاہتا ہے پیدا کرتا ہے یہی لمن یشاء انا ما بديل فصل ہے مجمل سے یعنی بختا ہے جس کو چاہتا ہے بیٹیان کہ اُن کے ساتھ بیٹے نہیں ہوتے یہ قول مجاہد وغیرہ کا ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ مراد حضرت ابیہم علیہ السلام سے مروی ہے کہ مراد حضرت لوط و حضرت شعیب علیہما السلام ہیں اس لیے کہ اُن کو نہ تین مگر بیٹیان وہی لمن یشاء الذکور یعنی بختا ہے جس کو چاہتا ہے بیٹے کہ اُن کے ساتھ بیٹیان نہیں ہوتیں یہ قول ہی مجاہد وغیرہ کا ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ مراد حضرت ابیہم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں اس واسطے کہ اُن کے بیٹے ہی تھے کسی نے کہا کہ بیان ذکور کو معرف بالعلم لاسم اس لیے ذکر کیا ہے کہ اُن کا معرف بتنا منظور ہے اناث پر اس وجہ کی رو میں یوں کہہ سکتے ہیں کہ تقدیم

۷
اسے روزی
بہت چاہتا
دار اس کا
میں چاہتا
ہے

انائے ذکرین اس جہت سے عارضین و تواریت آیتین اس بات پر دلالت نہیں ہے کہ ذکر کا شرف انات پر تانے
 کو ذکر کو نہ صرف بالفت و لام ذکر کیا ہے بلکہ اگر یہ اثر تعلق و تعلق کو ذکرین بنی قدم کرتے تاکہ ان کا شرف
 معلوم ہوتا بلکہ سیاق آیت کا کسی اور شے کے واسطے ہوا ہے را شرف و ذکر کا انات پر ہوا اس کی دلیل یہ
 آیت ہے **وَالَّذِينَ كَفَرُوا مُوَدَّعِي عَذَابٍ أَلِيمٍ** اللہ تعالیٰ ہم سے علی بعض اس کے سوا اور دلیلین بن جو دلالت
 کرتی ہیں ذکر کے شرف پر اور پر انات کے اب اس کی وجہ دلالت کو کیوں قدم کیا ہے جو کسی نے تو کہا
 اس واسطے کہ عمر تین بن نسبت مردوں کے بہت ہیں پس ہوا دلالت ان کو قدم ذکر کیا ہے کسی نے کہا
 اس لیے کہ ان کے باپوں کے دل خوش و جاہلین کیونکہ وہ بی بیوں سے ناخوش ہوتے تھے اس کے سوا
 اور وجہ بھی ذکر کیے ہیں جن کی تطویل کی کچھ حاجت نہیں ہے چونکہ اس پر پاک نے انات کا اول ذکر فرمایا
 تو اس سے معلوم ہوا کہ پہلے پہل لڑکی پیدا ہونا مبارک ہے چنانچہ ابن مردودہ ابن عباس کے عن واثق بن
 الاسود عن ابن عباس سے اس علیہ السلام روایت کیا ہے کہ آپ نے فرمایا ہے **مَنْ بَكَى لَوَلَدٍ أُنْثَىٰ كَفَرًا**
يَا كُفْرًا لَّيْلًا إِنَّ اللَّهَ قَالَ يَهَيِّئْ لِنُفْسٍ كُفْرًا وَإِنَّا لَآلَائِيْنُهُ عَذَابٌ كَرِيمٌ کی برکت سے پہلے پہل اس کا لڑکی جنمنا
 ہے **أَفْ يَذُرْكُمْ ذُكْرًا فَإِنَّا لَآلَائِيْنُهُ عَذَابٌ كَرِيمٌ** یا قرآن کرنا ہے درمیان انات و ذکر کے اور ان کو جوڑے کرتا
 ہے سوا ہی بعض خلق کو بیشہ بی بیان دونوں بخشا ہے اور حضرت علیہ السلام میں اس لیے کیا
 قول صحیح آپ کے تین تو فرزند ارجمند تھے حضرت قاسم و حضرت عبداللہ و حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہم اور چار
 صاحبزادیاں تھیں حضرت زینب و حضرت رقیہ و حضرت ام کلثوم و حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہن کما
 ابن عباس سے اس نے اس کے یہ سننے میں کہ عورت لڑکا جنمنا ہے لڑکی بہر لڑکا جنمنا
 بہر لڑکی محمد بن حنفیہ فرماتے ہیں یہ سننے میں کہ تو ام جنمنا ہے ایک ساندہ لڑکا اور لڑکی جنمنا
 کتو بن یہاں ترویج سے مراد جمیع کرنا ہے درمیان بی بیوں اور بی بیوں کے عرب لوگ حبیبیہ تھے
 اونٹوں کو جمع کرتے ہیں تو اپنے محار سے میں لہتے ہیں زوجت اہلی سننے آیت کے واضح تر ہیں اس
 سے کہ اس جیسے امر میں اختلاف کیا جائے کیونکہ اللہ پاک نے تو یہ خبر دی ہے کہ وہ اپنی بعض خلق کو تو
 بی بیان دیتا ہے اور بعض کو بیٹے اور بعض کو بیٹے بی بیان دونوں بخشا ہے **وَيَجْعَلُ مِنْ يَشَاءُ**
عَقِبًا يُنْثَىٰ کرتا ہے جس کو چاہتا ہے عقیقہ کہ جس کے لڑکا پیدا ہونہ لڑکی حضرت ابن عباس فرماتے ہیں
 کہ مراد حضرت یحییٰ و حضرت عیسیٰ علیہما السلام ہیں اکثر مفسرین نے کہا ہے کہ یہ بات بطور تشبیل ہے اور حکم جو
 سب لوگوں میں عام ہے اس لیے کہ مقتضو بیان کیا اس پر کہ ہے کہ اللہ پاک کی قدرت نامتناہی و نامتناہی
 نافذ ہے جس طرح وہ چاہتا ہے تو اب تخصیص کے کوئی سننے نہیں ہیں عقیقہ وہ ہے جس کے بچہ نہیں ہوتا ہے

صاحب
 بی بیان
 بی بیان
 بی بیان
 بی بیان
 بی بیان

اس لفظ کا اطلاق مرد و عورت دونوں پر ہوتا ہے رجل عظیم و امراۃ عظیم بولتے ہیں عفت المرأة تعظم عظاما اصل
 عظم کی قطع ہے و يقال شئنا عظم عظاما و عظاما انہ علیہ قد انکس یعنی بیشک اللہ پاک بیخ اعظم عظیم القد
 ہے جو چاہتا ہے جس طرح چاہتا ہے پیدا کرتا ہے و اما کان لکن ان یمکلمہ اللہ الایہ یعنی صحیح نہیں ہے و اسطر
 کسی فرد کے افراد بشر سے یہ کہ کلام کرے اُس سے اللہ بوجہ بن الوجہ مگر باین طور کہ وحی کرے طرف اُس کے پس
 الامام کرے اُس کو خواب میں اور وہ بات اُس کے دل میں ڈالے مجاہد نے کہا نفث ینثث فی قلبہ یعنی ایک نیک
 ہے کہ اُس کے دل میں ہونیک و سومہ اُس کی طرف سے الامام ہو جس طرح کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ
 کی طرف وحی کی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف وحی کی فسخ کرنے میں اُن کے فرزند کے وحی کہتے
 میں اشارہ و رسالت و کتابت کو اور ہر شے جس کو تو الفکار سے طرف اپنے غیر کے تاکہ وہ اُس کو جان جائے
 تو وہ بھی وحی ہے کسی طرح ہو قالہ ابن فارس وحی مصدر ہے وحی الیہ وحی کا باب وحی سے اور وحی الیہ
 بالف ہی اُس کے مثل ہے پہر استعمال وحی کا اُس شے میں غالب کیا گیا جبکہ اللہ تعالیٰ کے پاس انبیاء
 علیہم السلام کی طرف الفکار کیا جاتا ہے قرآن شریف کا لغت فاش وحی بالف ہے اُن میں و ذکر چھاپ
 لینے یا پیچے ہو پردے کے جس طرح کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام کیا مراد یہ ہے کہ اسکا کلام منافی
 دینا ہے ایسی جگہ سے کہ وہ دکھائی نہ دینا تمثیل ہے ساتھ حال بادشاہ محجب کے جبکہ اپنے خاص
 لوگوں سے باتیں کرتا ہے پردے کے پیچھے کسی نے کہا مراد یہ ہے کہ سامع محبوب ہو بہت ہو دنیا میں
 اور پرنسپل مراد الایہ لینے یا پیچھے کسی فرشتے کو تو وہ وحی کرے طرف رسول بشر کے ساتھ امر و تنبیہ
 کے جس چیز کی کہ اس کی طرف وحی کرنا چاہے حضرت ابن عباس سے آیت کی تفسیر میں مروی ہے مگر یہ کہ یہی صحیح
 فرشتے کو کہ وہ وحی کرے طرف اس کے نزدیک اپنے سے یا اس کو الامام کرے تو ڈال دے اُس کے دل میں
 یا کلام کرے اس سے پردے کے پیچھے سے زجاج کہتے ہیں سننے یہ ہیں کہ کلام اللہ تعالیٰ کا وہ طرف کے یا
 تو ہوتا ہے ساتھ الامام کے کہ اُن کو الامام کر دیتا ہے یا کلام کرتا ہے اُن سے پردے کے پیچھے سے جس طرح
 کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام کیا یا ساتھ رسالت فرشتے کے طرف اُن کے تقدیر کلام یہ ہے ماکا
 لبشر ان لیکلمہ اللہ الان یوسع و حیا و لیکلمہ بن و را حجاب اور یسل رسولا اور جس نے برسل کو برقع
 پڑا ہے تو اُس کی مراد وہو یسل ہے پس یہ ابتداء استیفاء ہے انتہی جمہور نے منصب برسل اور
 منصب فیوحی پڑا ہے بر تقدیر ان اور ان اور اس کا دخل بطرف ہوگا حیا پر اور حیا محل حال میں ہوگا
 تقدیر یہ ہے الاموحیا اور رسلا و عطف اور یسل کا ان لیکلمہ مراد صحیح نہیں اس لیے کہ تقدیر یہ ہوگی و اما کان
 لبشر ان یسل اللہ رسولا حال آنکہ یہ فاسد ہے لفظا و معنی فرات جمہور کی توجیہ میں اور کچھ بھی کہا ہے جبکہ

لفظ فاش
 اور پہلے سے
 مفہوم یہ ہے کہ
 عظیم ہو کہ
 صفت پرست
 کو تفسیر
 یعنی یہ کہ

بنی مین
 لاد ان لیکلمہ
 اور یسل
 کی صفت ہو
 کہ یہی عام
 و عظمیٰ

اگرنا اس کے معنی بھی قرآن میں قرآن شریف کو جو روح فرمایا سو اس لیے کہ لوگ اس کے ہدایت کی راہ پاتے ہیں اس لیے
 اس میں حیات ہے موت کفر سے یا یون کو کہ جب قرآن دل میں حلول کرتا ہے تو دل ایمان کی حیات سے زندہ
 ہو جاتا ہے جس طرح کہ روح حقیقی جس وقت جسم میں حلول کرتی ہے تو وہ حیات روح سے زندہ ہو جاتا ہے یا
 یون کو کہ قرآن کے سبب دل کو وہ نئے حال ہو جاتی ہے جو کہ مثل حیات کر ہے یعنی علم نافع تاکہ
 ابن دینار کا بھی یہی قول ہے کہ مراد روح سے قرآن ہے کسی نے کہا کہ نبوت خطیبی ہے اس قول کو حضرت
 ابن عباس کی طرف منسوب کیا ہے کسی نے کہا کہ مراد رحمت ہے خطیبی ہے اس قول کو حضرت حسن کی طرف
 منسوب کیا ہے کسی نے کہا کہ مراد جبریل علیہ السلام میں خطیبی ہے اس قول کو منسوب بریج کیا ہے ایک
 یہ قول سدی کا نقل کیا ہے کہ مراد وحی ہے وحی کو روح اس لیے نہیں آیا کہ وحی روح کی مدد پر ہے ہر
 طرح کہ روح حقیقی بدن کی مدد پر ہے قولہ تعالیٰ من امرنا حال ہو روحا سے اور کلمہ میں تعین کا ہے معنی یہ
 ہیں کہ وحی کی ہم نے طرف تیرے روح کی یعنی قرآن کی در انحال کہ وہ کائن ہے ہمارے امر ہے تعین
 کی وجہ یہ ہے کہ جس شو کی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف وحی کی گئی ہے وہ قرآن شریف میں مختصر
 منین ہے بلکہ قرآن کے سوا اور امور کی بھی آپ کی طرف وحی کی گئی ہے پھر اللہ پاک نے اپنے رسول صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کا حال قبل وحی آنے کے جو تھا اس کا ذکر کیا پس ارشاد فرمایا مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ
 وَالْاَيَاتُ یعنی وحی آنے سے پہلے تو نہ جانتا تھا کہ کتاب کیا شے ہے اور نہ جانتا تھا ایمان کو اس
 لیے کہ آپ تو آدمی تھے نہ پڑھتے تھے نہ لکھتے تھے اس بات کو زیادہ تر دخل ہے اعمام و مین اور زیادہ
 تردلات ہے آپ کی صحت نبوت پر کیونکہ جس شخص کا یہ حال ہو پھر وہ دفعۃً اعلم اہل ارض ہو جائے تو یہ
 محض اللہ پاک کی طرف سے منین ہے تو پھر کیا ہے حملہ استفہامیہ معلق ہے فعل درایت کا عمل سے
 پس محل نصب میں ہے اس لیے کہ قائم مقام ہر دو... بمنقول تدری کے ہے اور جملہ تنفیہ پر محل
 نصب میں ہے بنا بر حال ایک کے کاف سے یعنی وحی کی ہم نے طرف تیرے روح کی اپنے امر سے اس حال
 میں کہ تو نہ جانتا تھا کیا ہے کتاب ما الکتاب کا استفہامیہ ہے اور مستند اسے اور الکتاب خبر ہے اور عبارت
 میں مصناف مفرد ہے ای ما کنت تدری جواب ما الکتاب یعنی وحی آنے سے قبل تو اس استفہام کا جواب
 منین جانتا تھا کیونکہ آپ لکھے پڑھے نہ تھے اب اگر کوئی کہے کہ ولا الا ایمان کس طرح فرمایا حالانکہ سکر
 انبیاء علیہم السلام قبل وحی آنے کے اپنے عقل کے دلائل سے مومن تھے اور ہمارے حضور پر نور صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت ابراہیم کے دین پر عبادت کرتے تھے اور حج و عمرہ ادا فرماتے تھے اور حضرت خلیل
 جلیل کی ملت کے متبع تھے تو کہیں گے کہ یہ سب نیکیاں، لیکن ایمان کے نہ جاننے سے یہ مراد

۱۵ این حق
 کہ اس حدیث کا
 باوجود اس کے
 چنانچہ یہ
 تفسیر دی کہ

ہے کہ اپنے خزانے کی تفصیل کو نہیں جانتے تھے اور ان کے لحاظ کی طرف راہ یاب نہیں ہوتے تھے مثلاً
صلواتہ و رحمہ و زکوة وقتہ اور طلاق کا واقعہ کرنا جنابت و نما نہا نسب سہال کے رشتہ کی عورتیں جو
جو ہم ترین ان کی تھیں حق بات یہی ہے ایمان کا ناسکر کے اس لیے ذکر کیا ہے کہ وہ سارے شراعیہ و
احکام کی اس و اساس پر کسی نے کہا کہ بیان مراد ایمان سے غارت ہے ایک جماعت اہل علم کی اسی کے
نائل بیت ان میں سے امام الامام محمد بن اسحق بن خرمیہ رضی اللہ عنہ ہیں اور اس آیت سے حجت پوری
ہوئی مآکات اللہ لیضیعہ ایمان نکلتا دیکھو بیان نماز کا نہ ایمان رکھتا ہے اور ایک جماعت اس طرف
گئی ہے کہ اس بات سے کوئی فائدہ نہیں پہنچا مگر اس حال میں کہ وہ اس پر ایمان لائے اور اٹھا اور کہا کہ
اس آیت کے تحت یہ ہیں کہ تو نہ جانتا تھا قبل ہی کے کہ کس طرح پرست تو قرآن کرو اور نہ جانتا تھا کہ
کس طرح بلاؤ سے غفلت کو طواف ایمان کے کسی نے کہا کہ یہ حال قبل بلیغ کے تھا جبکہ آپ غفلت تھے اور
گوارے میں تھے حسین بن فضل کہتے ہیں کہ بیان حضانہ مذکور ہے اور لا امل الا ایمان یعنی
تو نہ جانتا تھا امل ایمان کو کسی نے کہا کہ مراد ایمان سے دین اسلام ہے کسی نے کہا بیان ایمان مجاہد
ہے اقرار ہے ساتھ ہر اس شخص کے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو تکلف کیا ہے گواہی کہتے
ہیں جائز ہے کہ ایمان سے نفس کتاب مراد لی جائے بسبب اختلاف و دونوں کے فقہوں کے ایک
کا عطف دوسرے پر کر دیا ہے مثلاً یہ ہیں تو پہچانتا تھا قرآن کو اور ان حکموں کو جو اس میں ہیں اس
مادیل پر یہ بات دال ہے کہ چلنا مہین منیر واحد کی ذکر کی ہے کسی نے کہا ایمان جو مراد وہ کلمہ ہے جو
کے ساتھ ایمان و توحید کی دعوت ہوتی ہے یعنی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور آپ نے جو ایمان کو باریز
اتنیسہ جانا سو وحی سے جانا عقل سے نہیں جانا قال اگر منی ابو نعیم نے دلائل میں اور ابن عباس نے
حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا کہ آیا آپ نے
کبھی کسی بت کو پوجا آپ نے فرمایا نہیں لوگوں نے کہا ہر آیا آپ نے کبھی بت ابلی فرمایا نہیں اور میر
مہیشہ جانتا تھا اس بات کو کہ وہ شے جس پر وہ ہیں کفر ہے اور میں نہیں جانتا تھا کیا ہے کتاب اور
ایمان اور اسی بات کو قرآن لیکر نازل ہوا مگر تدریجاً کتاب و لا الا ایمان قاضی رحمہ اللہ
تعالیٰ نے اس کی تفسیر میں فرمایا ہے یعنی قبل وحی کے اور یہ سبب دلیل ہے کہ آپ قبل نبوت کے کسی
شجر کے ساتھ متعبد نہ تھے ایک قول بلطف قبل یہ ذکر کیا ہے کہ مراد ایمان ہے اس شے پر جس کی
طرف راہ نہیں ہے مگر شیخ اتھے لسنعی رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں مالک کتاب و لا الا ایمان یعنی نہیں
جانتا تھا تو کیا ہے قرآن اور نہ جانتا تھا شراعیہ ایمان کو باریہ یعنی میں کہ نہیں جانتا تھا ایمان بالکتاب

منہ سے نکلتے ہوئے
 غارت و فساد جو ہوا رہا
 کے حکم میں ہر طرف
 رخ لیساں رخ العیون
 اس کے ہر طرف
 چہرہ آفاق بن گیا
 خورشید الایمان فی ہر طرف
 الصلوٰۃ علیہ و آلہ وسلم
 اے عالم! اے عالم!

[illegible]

کو اس واسطے کہ جب آپ کو اس کا علم نہ تھا کہ کتاب آپ پر نازل ہوگی تو آپ اُس کتاب کے ہی عالم نہ تھے کسی نے کہا کہ ایمان شتمل ہے کئی چیزوں کو اُن میں سے بعض تو وہ ہیں جن کی طرف عقل کو راہ دینے عقل سے معلوم ہو بین اور بعض سم سے معلوم ہوتے ہیں پس بیان جو ایمان کی نفی کی ہے اس سے مراد وہی ہیں جو صرف سم سے معلوم ہوتے ہیں عقل کو اُن کا علم نہیں ہوتا ہے اور یہ وہی ہیں کہ آپ کو اُن کا علم نہ تھا یہاں تک کہ اُن کو وحی سے حاصل کیا یہ حاصل ہے اُن کے بیان کا عرض شکہ ولا الایمان کہ وجہ جو یہاں تک بیان لکھ گئی اُن کی بنا پر ہے کہ مسلمانوں کا اتفاق ہے اس بات پر کہ حضرت انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام قبل اور بعد بعثت کے معصوم ہیں کیا رُسے اور صفائے سے جو کہ موجب ہیں لوگوں کی نفرت کے اُن کو اور اہل کلام کا اجماع ہے اس پر کہ رسول قبل وحی کے وہ ہیں چنانچہ اول گزر چکا ہے بالجملہ جب قرآن شریف روحِ شہداء تو چاہیے تھا کہ ساری خلق کے دل اُس سے زندہ ہو جائے اور سب ایمان لے آئے اور راہ پر لگ جاتے حالانکہ وہ مین ایسا نہیں ہے اس لیے یوں ارشاد فرمایا وَلَٰكِنْ جَعَلْنَاهُ نُوْرًا تَهْدٰی بِہٖ مَنۢ يَّشَآءُ مَنۢ يَّعْبَادُنَا یٰۤاٰیۤتُہٗ پرم نے کیا ہے اُس روح کو جس کی تیری طرف وحی کی ایک روشنی اور دلیل توحید و ایمان پر ہدایت کرتے ہیں ہم اُس سے جس کو چاہتے ہیں اپنے بندوں سے ایمان ہدایت سے مراد وہ ہدایت ہے جو کہ مقصود کو پہنچا دیتی ہے دلیل اس کی منشاء ہے یعنی جس بندے کی ہدایت ہم چاہتے ہیں تو اُس کو دین حق کی طرف راہ بتا دیتے ہیں پس وہ راہ پالیتا ہے وَ اِنَّكَ لَتَهْدِیۡ اِلَیۡہِٗٓ اِصْرًا مُّبٰیۡنًا یہ ہدایت پہلی ہدایت سے عام تر ہے یعنی اور بے شک تو سوچتا ہے ہر مکلف کو سیدھی راہ مطلب یہ ہے کہ غیر کام صرف دین حق کی راہ بتا دینا ہے دیگر پہرے اور منزل مقصود کو پہنچا دینا ہمارا کام ہے قساوۃِ سدی و مقاتلے نے کہا اور بے شک تو البتہ دعوت کرتا ہے طرفِ اسلام کے پس صراطِ مستقیم ہی ہے جمہور نے لہندی بصیرت معروض پڑا ہے اور شہر بن حوشب نے بصیرت مجہول اور ابنِ سمیع نے بظلم تاوک دال اہدی سے اور حضرت ابی کی قرارت میں دانک لند عوب ہے پھر اللہ پاک نے صراطِ مستقیم کا بیان کیا وَ اِصْرًا مُّبٰیۡنًا الَّذِیۡ لَکَۡ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ یہ صراطِ بدل ہے صراطِ اول سے بدل معرفہ کا نکرہ ہے اصنافِ صراط کی جو اہم شریف کی طرف کی اس میں جو صراط کی تعظیم و تفضیم ہے سو وہ مخفی نہیں ہے یعنی وہ صراطِ مستقیم جس کی طرف تو راہ بتاتا ہے وہ راہ ہے اس کی کون اس جس کی ملکِ خلق و عبیدہ پر وہ شے جو آسمان میں ہے اور وہ شے جو زمین میں ہے اور اُس میں تصرف کرنے والا ہے اَلَا اَیُّ اللّٰہِ الَّذِیۡ یُزِیۡرُ اَیُّہٗ سُنَّۃُہٗ جس کا ان سب میں تصرف ہے اور جس کو یہ سب ملک و غلام ہیں اُمی کی طرف رجوع ہو گئے سارے کو کامِ خلافتی کے فیاست کے دن باین طہر کہ سارے وسائل و تعلقات رفع ہو جائیں گے کسی کا لگا لگا کچھ باقی نہ رہے گا

نام کتاب	پی	نام کتاب	پی	نام کتاب	پی
سنن ابوداؤد کامل	۴۸	تنویر العینین	۱۸	ستاره محمدی نواره احمدی	۴۸
تسهیل القاری شرح صحیح بخاری	۴۹	صلوة النبی	۱۹	لہبہ شریعت کاکوڑا	۴۹
پانچ اول تاباؤد خیر	۵۰	رسالہ آمین الجہر	۲۰	ستمہ ضروریہ	۵۰
صحیح مسلم شریف کامل ۲ جلد	۵۱	تعلیم الایمان	۲۱	حاروق لائشر از نظم اردو	۵۱
کشف الخطا ترجمہ اردو موطا امام	۵۲	تعلیم الطیام	۲۲	کتاب مباحثہ با مخفی الفین	
رفع الجحاجہ کامل ۳ جلد و نمین	۵۳	تعلیم الصلوٰۃ	۲۳		
سنن نسائی کامل ۲ جلد و نمین	۵۴	تعلیم الزکوٰۃ	۲۴	انظر المبیین	۵۴
بلوغ المرام سطرنگ	۵۵	تعلیم الحج	۲۵	رخصہ دوم	۵۵
ربطارنگ	۵۶	ضمان الفروض	۲۶	الکلام المتین	۵۶
آیات اللہ الکاملہ ترجمہ اردو	۵۷	سہ اشہادتین	۲۷	مجموعہ حق وغیرہ	۵۷
حجۃ اللہ البالغہ مضفہ شاہ ولی اللہ	۵۸	غفۃ القاری	۲۸	حیانتہ المقصدین	۵۸
ظفر الجلیل شرح حصن حصین	۵۹	زجر العاصی	۲۹	رد التقلید بالکتاب المجید	۵۹
رسالہ قرارت خلف الامام	۶۰	نور العینین	۳۰	عقد الجید	۶۰
رسالہ رفع الیدین	۶۱	تحفہ الخیر والذنا وغیرہ	۳۱	خلاصۃ البراہین	۶۱
زواج ہندی	۶۲	احکام العیدین	۳۲	کسوفی نظم اردو	۶۲
آثار محشر	۶۳	کتاب و شرک و عبت		تحقیق المرام	۶۳
فہم محمدی حصہ اول تا حصہ ششم	۶۴	تقویۃ الایمان مع تذکرہ للاخوان	۳۳	اقوال الصالحین	۶۴
فتح المغیثہ لفقہ الحدیث	۶۵	وبر حاشیہ تہذیب الایمان اردو	۳۴	تاریخ اہل سنت	۶۵
نجات المومنین	۶۶	نظم البیان	۳۵	دوا و دوا و پڑھو ولون کاظمہ	۶۶
سعادۃ الدارین	۶۷	منجی المومنین	۳۶	خطبات التوحید کلام طہر شہید احمدی	۶۷
درالبہیہ	۶۸	نصیحت السلین	۳۷	حکم النبی بکفر من لا یصلی	۶۸
منہات ابن حجر عسقلانی	۶۹	راہ نجات	۳۸	رسالہ ابے نازان	۶۹
البلایع المبیین حصہ اول	۷۰	ایضاح الحق	۳۹	کتاب و اعمال مطابق سنت	
حصہ دوم	۷۱	شمسہ خندان	۴۰		
				الحزب لا اعظم مترجم	۷۱
				الحزب المقبول من لاجونیا لرسول	۷۲

استفہان کتابت و کتب خانہ اسلامیہ لاہور، پاکستان

نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب
شفا العلیل ترجمہ قول امیر	بستان فقید ابواللیث محمد	سوانح عمری مولوی عبدالرشید حسینی
نہر کوثر شہر عجم	وصیت نامہ سرسالد و شہرہ	درجات امامت
الدار والدوار	خلاصۃ النجی مکہ معظمہ	مجموعہ فتاویٰ کامل مصنفہ
عورتوں کی نصیحت اور سلیقہ	اکسیر ہدایت جہاز و کیمیا ست	سلسلہ کتب اسلام نصیف
آموزی کے بیان میں	فتوح الغیب ترجمہ زرد	مولانا مولوی رحیم بخش صاحب
ہندیہ النساء	تذکرہ الہدایہ ترجمہ زرد	جو کہ امام محمد حسینیان والی لاسو
تنبیہ النساء	نفاۃ المسلمین	کے
زینت النساء	عبد الواعظین	اسلام کا قاعدہ
توبۃ النصوح	عجائب النافعہ	اسلام کی پہلی کتاب
بنات النعش	عجائب علی ترجمہ زرد	اسلام کی چودہویں کتاب
شرق الغریب	عجائب علی ترجمہ زرد	کامل چہ وان جلدان
تختہ الزہر	عجائب علی ترجمہ زرد	وعید بے نازان
ہدایۃ السکوان	عجائب علی ترجمہ زرد	قرآن شریف مترجم و حمال
دلہن مار و نیکو کلمہ	عجائب علی ترجمہ زرد	شرف مترجم جنگی قیمت بصر
تختہ الحسنین	عجائب علی ترجمہ زرد	سورج بی یعنی ان میں گشت نبی
رازدہ نکی شادی	عجائب علی ترجمہ زرد	عجائب علی ترجمہ زرد
مشکوۃ الانوار مترجم زرد	عجائب علی ترجمہ زرد	عجائب علی ترجمہ زرد
سفر السعادت	عجائب علی ترجمہ زرد	عجائب علی ترجمہ زرد
الاصناف علی سنیۃ الاستوار	عجائب علی ترجمہ زرد	عجائب علی ترجمہ زرد
الاصناف فی بیان ہدایۃ النکاح	عجائب علی ترجمہ زرد	عجائب علی ترجمہ زرد
تبیہ العافلین	عجائب علی ترجمہ زرد	عجائب علی ترجمہ زرد
کسیا لانبیاء	عجائب علی ترجمہ زرد	عجائب علی ترجمہ زرد
گیارہ سوال کے جوابات	عجائب علی ترجمہ زرد	عجائب علی ترجمہ زرد
تختہ اہلند	عجائب علی ترجمہ زرد	عجائب علی ترجمہ زرد